

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله



دارالكتاب والادب
في النجف الاشرف
عاصمة العراق
القدس

سجل
I

1

مصحف الكتاب هو المولى الفاضل الكامل يعقوب بن سعيد على رحمة قرآنه على علماء عصره ثم
صار مصحفاً بمدرسة حمزة بك بمدينة بروس ثم بمدرسة ابن الملك بولاية آيدون ثم بمدرسة
سلطان بايزيد خان بمدينة بروس ثم بسلطنة بروس ثم بمدرسة السلطان مراد خان بالمدنية
المذكورة ثم بمدرسة السلطان بايزيد خان بمدينة آدرنة ثم صار قاضياً بها ثم أعيد إلى المدرسة
المذكورة ثم صار مدرساً بأحدى المدارس الشان بفسطاطية وعين له كل يوم ثمانون درهماً
ثم عيّن له كل يوم مائة درهم بطريق القواعد ومات سنة ثمانين وستمائة راجعاً من
سفر الحج مصحفاً ورحلته هذا الشرح للغايد الشريفة بكتابه شريعة الإسلام للشيخ الامام مفتي
الانام امام زاده النجاشي وكان السلطان بايزيد لقبه شيخ الاسلام لميلد الى هذه الشريعة
بكتبه فواش على شرحه ديباجة المصباح في النحو وشرحه كتاب كمل في الشيخ سعدى الشيرازي

بالقوية بسهل مودة لك الفارس على الطلبة

رحمة الله تعالى كذا ترجمه طاشكيري

زاده في كتابه الشقايق

النفاية مكتبة

كافة القصار

م

٢٨٦

شرح شريفة



الفصل الاول في الخريف على اتباع سنة المكيين **فصل** فيما ثبت بالسنة
فصل في اخلاص النية في الاعمال كلها **فصل** في فضل العلم وسنة التعليم وطلب
فصل في فضائل القرآن **فصل** في سنن القراءة **فصل** في باب يجب رعايته
فصل في قراءة القرآن **فصل** في آداب كتابة المصحف **فصل** في فضائل الطهارة
فصل في سنن النفل والقيام **فصل** في فضائل سنن الصلوة **فصل** في سنن
فصل في فضيلة المساجد **فصل** في سنن الخروج الى المسجد **فصل** في فضيلة
الصلوة مع الجماعة **فصل** في آداب الصلوة **فصل** في آداب القيام **فصل**
في فضيلة التواضيل **فصل** في فضيلة يوم الجمعة **فصل** في سنن العيدين **فصل**
في سنن الاستسقاء والدعاء في الكسوف والخسوف **فصل** في سنن الزكوة **فصل**
في فضيلة على سيد الخلق **فصل** في سنن الاستسقاء **فصل** في سنن الزكاة
في سنن الزكوة والصدقة **فصل** في انواع الصدقة **فصل** في سوال واداء
فصل في فضائل القيام وسنة **فصل** في الحج **فصل** في سنن يوم عاشوراء
فصل في سنن الاضحية **فصل** في طلب الحلال **فصل** في سنن الاكل
والشرب **فصل** في فضائل بعض الاطعمة **فصل** في سنن الشرب وما يتصل به
فصل في سنن اللبس **فصل** في سنن السكن والبناء **فصل** في
سنن المشي واداء **فصل** في سنن الكلام واداء **فصل** في سنن النوم واداء
ومن سنن الامور التهادي **فصل** في سنن السفر واداء **فصل** في آداب
الصوم والحائض **فصل** في سنن الموالاة والمواخاة **فصل** في الحائض
فصل في طلب الخواص **فصل** في ضيافة الاخوان وسنها وادائها **فصل** في
حقوق الجار على الجار **فصل** في سنن النكاح وفضايله وحقوقه **فصل**
في حقوق الوالدین والسنة في اقامتها **فصل** في حقوق زوى الارحام **فصل**
في حقوق المالك والمخدم **فصل** في حقوق سائر الخلق **فصل** في حقوق اليتام
واليتيم **فصل** في سنن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر **فصل** في
حقوق القضاء والامارة والفتوى **فصل** في سنن الجهاد واداء **فصل** في
سنن المؤمن المبطل **فصل** في سنن العبادة

تمت

كما توجب والتقديس في الذات والصفات وحيث جعلنا أيضا حكومين باضاف الاحكام الشرعية
 من الاوامر والنواهي بهذا احدى هذا وانما جعل قولك باسم العبودية متعلقا بقوله بعد يكون مناه
 اظهر ويجعل على بعد الايراد بتعبه تاويلنا عابدين باقام العبادات والاحكام ككرامتنا في اصل
 فطرت كما قال الله ولقد كرمتنا بنى آدم وشرعنا فينا لعلنا في الدارين اليدين
 والآخرة سنن بفتحين اي طرية الاسلام وهذا الى ما ارتضاه من اهل الدين حية اي هدانا
 اليه برسالة رسول محمد عليه السلام اي عليه السلام اتية وتجيئة وجعله قايمة ثابتة بلطف خليفة
 اي جعل محمد قايمة لنا بحجة الى دار السلام اي بحجة سميت بالسلطنة اهلها عن كل الم وافية
 ولان اخره بحجة يقولون لا اله الا الله عليه السلام عليكم طم وافتنا انشرف ككرمة تنال اهل الحجة
 هو قوله عباد الله او اريد وقوع الرؤية سلام قوله من رتب رجب وللاية السلام من السماء
 الله فاهبطت الدار الى تحشينا كقوله في ثاقبة الله صلى الله عليه واله في موضع الدعاء بحجة
 الامر مثل قوله عفا الله عنى في قوة ان يقال اللهم صل على محمد وذكره في الكشاف ان الصلوة
 من النبي طلب العظمى في بيت حضرت رسول الله في الدنيا والآخرة في قوله اللهم صل على محمد اللهم
 عظم في الدنيا بافلاو ذكره واظهر ردعونه وانما شرعية وفي الآخرة بتشفيعه في امته وتشفيع
 اجرة وموتيرة وعلى ان المال منها بحجة الاتباع كافي قوله في دعوتهم من المؤمنين لا ينفك
 النفس كافي قوله في ان موسى وال هرون وهو ظاهر ولا يخفى اهل البيت خاتمة برهان العقود
 من ذكر المال منها التميم انشا لله عليه السلام اذا جليتم على فتموا مالم في السما وبرق وتنهل
 غمام اي سأل السحاب بين المطرين تهلكت وموتعة اي سالت ويجوز ان يكون من تهلك
 وحده اي ثقالا فيكون الكيد لما قبله في المعنى وما في مالم مصدرة ظرفية اي مدة دوام لحان البرق
 وهذا التيميد للعلوة باليد التأييد حرفا وبعد هذه عقود جمع عقد بانكسر العلادة منظومة من
 سنن سيد العالمين بفتح التام وامام المتقين مستقرة من كتب الائمة من منة الدوام
 بانقضاء اخرج منها الزيف من علم الدين قوله منقطة منة كسبية للعقود وشذورها الشذر
 سكون الا ان الجوه قبل الرأ المملة من الذهب ما ينفق منه المعدن من غير اذابة الحجارة والقطعة
 من شذرة والشذرة انما صفاء اللؤلؤ وعقائدها عقيدة كل شئ اكرمة والدرة عقيدة الخمر شذرة
 باجتماع في محار الصلوة شذرة كسب شذرة العين المملة فيها شذرة بفتحين اجرة فلكه وقد
 شذرة كذا اعلم مالم اسم قال فهو مشغوف وجنى الثمرة من باب رجب واجتماعا بحجة مشروحة مبينة

قوله ان يكون وقوله في بيتي
 وقوله في الدارين متعلق بفتح
 سنن كونا في حجة
 في الدارين قوله في

ملك الطلقة على النجاسات

من تلك الصلوة والاسم انما ينفق
 مدة دوام لحان البرق الى آخر الدنيا
 فان الدنيا مارات باقية لا
 تخلو من البرق قوله

العلادة بانكسر لونها
 بويون من دونه من قلايل
 شذرة اكر

وقوله في بيتي
 ان شذرة بانكسر لونها
 من شذرة شذرة
 كلوا اخر

الباد
 ط
 شايقة
 اللطيف

اما بعد

الخصال
 الخصال
 الخصال

ضلوا

فصولها ومكتوبة ابوابها للمستضي بها في احوالها فانها اي تلك العقود اولى ما يلقن به
 الطفال اهل الايمان تلقينا واحق تقبيل للحج من حجة الامم اذا ثبت او من حجة الفعل اذا
 رجب او للحقن بحجة اجد يرضاف الى ما هو موصولة بحجة الذي او موصولة بحجة شئ يعلت
 او صفة يتحفظ والتحفظ يتقن وقلة الغفلة اهل الايمان في الصلوة اليقنت وتيقنت
 وتيقنت كل بحجة بل لا مندوحة يقال لي عنه مندوحة اي كسرة وغيره قوله دونه في كل رفع
 خبر لا ودونه بحجة قدام والخبر راجع الى العقود بنا ويل المذكور اي كسرة لك ولا غنى
 حاصل دونه اي غنى متى وثا اياه ثابت بدونه وخلافه لا لا استغناء عنه لك
 سبل الهدى السبل بفتحين جمع سبيل كطرق وطريق كيدل بتردي يقال تدرى في البر
 اذ كلفها به ايسر لك قوله الهوى فاعل بتردي بحجة كيدل بترديك وتبسط الهوى
 في قوة اي بالقهر والتشديد الوهوية الحقيقة الردى اي الهلاك كما قال رت العالمين
 حل جلاله وعظم شانه فاذا بعد حجة الا الضلال وما حجة الراو والمال وما نافية الا في
 قاله فاعل قال ضمير سبل المرسلين او فعل باو اثار اية او تفكر فيه او حذر به او تحس اليه
 وقع في خلده بفتحين هو القلب ذكر في بعض الكتب ان الالهس هو الذي وقع في القلب اولا
 واذا ثبت يكون واجبا واذا قوي يكون خاطرا واذا استقر يكون فكريا وقد قال التفتكر
 الشئ النظر فيه مستبين طابا لظهوره والخطور الاحتجاج في القلب بلا توجه وتعلق بالهس
 الوقوع فيه بظن وتجن قوله من كان لا ينطق عن الهوى بدل منه غير قال وان غير الى خلف
 الفعل او المنداه اي اخرج من كان او هو من كان لا فالامر اظهر كالاخفى ولا يامر ولا ينهى
 الا ما ينزل عليه او يوحى اليه عن حرك عظمة قال كان جبرئيل عليه السلام ينزل حرك
 الله بالسنه كما ينزل عليه بالقرآن ويبلغ اياها كما يبلغ القرآن قال في الخالصه وصحة الحديث
 قوله في وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ومن كان صفة حاله في الدارين ما في
 البصر وما طن اي ما مال بعينه ولم يتجاوز عن شأه ربه الاعلى ولم ينفق الى ما هو عليه
 من الآخرة والاولى صلوات الله عليه وسلامه ومن كان رفع فوق القربان الجبين الى المقام
 الادنى اي الاقرب الى الله من حيث الدرجة وهذا التيميد الى قوله فكان قاب قوسين او ادنى
 والماتول من فضل اكرم الوهاب ان يبارك في اي هذا النظر والنقد ولما اختلفت من الاقوال
 جمع عقب بفتح الكاف بحجة الولود ذكر ان كان او اننى والمراد به ههنا ما لم لا يحجب بالاحكام

الكلايف النبوة التي اودعته في هذا الكتاب ويمكن الاجل الباطن في على معنى ان المامول
 منه لا يبارك في اي عطية بركة وفاء وزيادة في الذي اودعته فيه انه ولي الاجابة لولا
 المتفرعين والايام اي ولي الاجاب الاوامر والنواهي للعباد والايام المعبر والمائب اي المرجع ربنا
 اي يارنا اتنا من ذلك اي اعطنا من عندك رحمة وهن اي يسر لنا امرنا شرنا الفخائن
 لغة في الرشد بالغفم والسكون وهو خلاف الف والفلان **الفصل الاول** في التحريض الى الحق
 على اتباع سنة سيد المرسلين في البرازية الادب مافضل الشارع عليه السلام مرة وترك مرة
 اخرى والسنة ما واطب عليها النبي عليه السلام ولم يترك المارة او مرتين وفي الغاية السنة
 ما في فعله ثواب وفي تركه ملاذ وعتاب لا عتاب وهكذا قال الامام خواهر زاده ولا يخفى
 ان ينبغي عدم اختصار السنة بفعل عدم والاظهر ان السنة لا يراهم ما ذكره بعض شيوخ
 المصاييح والوقاية من ان السنة اصطلاحا هي قول رسول الله وفعله عليه السلام والحديث
 محقق القول من الكتاب اي ما حوزا ذلك التحريض من الكتاب اي القرآن المجيد والحديث
 النبوي وفي بعض النسخ من بيان الكتاب اي حال كونه ذلك التحريض جامعا من بيان القرآن
 والحديث اعلم بالاجل ان اجمع تفصيل جامع آية في هذا الكتاب قوله فلا اليس الامر كما يقولون
 انهم امنوا وهم في الوزن خلكت ثم استأنف القسم فقال وربك لا يكونون حتى يحكمون اي يحكمون
 حكما فيما شجر اي اختلفوا واختلف بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم خيرا اي خيرا مما قضيت بينهم
 بنضائكم ولا يبين حدودهم من حكمك ويسلموا تسلما كذا في الكيسا وقوله وما اتاكم
 الرسول في الشيء اتاه ابتاء اعطاه واتاه ايضا اي بدونه فاما ما علمت فاستأوا
 الرسول فرض لما زعم بين الركن ياتان الايتان على عدم جواز مخالفة ظاهره او باطنا فاتباع
 الرسول فيما علم بحجية بطل الوجه الذي هو عليه في نفس الامر اي على سبيل التوفيق في الغايين و
 الوجه في الواجبات والسنة في السنن على وعلا وهكذا افترض عين لازم او فتوا
 ان اتباعه فرض عين في الواجبات العينية وفرض كفاية في الفروض على سبيل الكفاية وواجب
 التواخي واستتة في السنن وهكذا وذكر فرض العين لاهلها وترك غيره ليعلم بالمعاشرة عليه
 ولا يسع تركه كمال من الاحوال سفر او حفر او خفا واما صحه ومخا وغير ذلك وفي السنة تفرقة
 الاسلام من عرفت فلانا كذا ابتداء بالراء فتعرض بول اي جعلها متفرقة متعدي للزوال بل
 تنزلا بالفعل ان كانت ترك اعتقاد فيجب الايمان به وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنة
 اتباع

لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تابعا لما حجت به وقال عليه السلام من خرج سنتي ارجعها ضايقا
 بعدم اتباعه من غير متعلية شاعني وقال عليه السلام من ارجع سنتي بالاتباع فقد احياي ومن احياي
 فقد اجتنى ومن اجتنى كالا من في الجنة يوم القيمة وقال عليه السلام من حفظ سنتي اكرم الله به
 ما يرج خصال الجنة في قلوب البررة والرهبة في قلوب الخيرة والسعة في الرزق والثقة في
 الدين ذكره في الخلافة وقال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحكم الله فانما الله من
 اتبعه وما اتبعه الا من لم يعرف عن الدنيا فانه عدم ما دعا الى الله تعالى واليوم الآخر وما عرف
 الا عن الدنيا ومخطوط الحاجة فبقدر ما عرفت عنها واقبلت على الله تعالى وحرفت الاوقات
 لا اعمال الآخرة فانه سلك سبيل الذي سلكه وبقدر ذلك اتبعه وبقدر ما اتبعه حرمت الله تعالى
 ما قبلت مما الدنيا عدت عن سبيل الله تعالى وعرفت عن متابعتي ولحق بالذين قال الله تعالى فيهم فلما من
 طني وانتم اجمرة الدنيا قالوا لا نجيم في المادى ولو خرجت عن ممكن الغرور وانصفت من فلك
 يارجل وكلنا ذلك الرجل تعلمت انك من حان مني الى حين نصبح لاسي الا في مخطوطاتنا
 ولا تنحرك الا لاجل الدنيا الغاية ثم نظم في ان يكون عذرا من امته واتباعه ولكل الناس
 بعد ذلك وما افسس لما قال الله تعالى في جعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون وجاء في الآ
 المشهورة في فني الصحاح ان الحديث ذكره عن غيره فهو اثر بالمد وبما ينظر ومنه حديث
 ثابور ان ينفذ خلف عن سلفه ما وسن النبي عدم آثاره انتهى الا ان المسك بسنة سيد
 المرسلين عذرا دلت على اختلاف المذاهب والمثلل جميع مله كالان لا اجماع في شريعة فانه كما
 فاقبض على بحجرة روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كسيتي على الناس زمانا تخلق
 سنتي فيه وتجدد البدعة فمن اتبع سنتي يومئذ صار غنيا وفقى وجي او من اتبع بدع الناس
 وجد من صاحبها او اكثر فقال الفقهاء بالرسول انه عليك السلام هل بعدنا احد افضل منا قال
 بل قالوا انتم وكنك بالرسول انه قال لا قالوا فكيف يكونون فيها قال كالمثل في الماء يذوب
 قلوبهم كما يذوب الملح في الماء قالوا فكيف يعيشون في ذلك الزمان قال كالدود في الخمل قالوا
 فكيف يحفظون دينهم بالرسول انه قال كالمثل في البدران وضعت طين وان اسكتة او عقرية اوقا
 البندكة اني رويته العلماء والمراد من هذه السنة التي يحكم بها ما كان عليه الترن والتون
 من الناس اهل زمانا واحد اليهود لهم باجبر والصلوة والشراد وهم خلفاء الراشدون ومن عاينهم
 سيد الخبايا ثم الذين بعدهم من التابعين ثم من بعدهم في احدث بعد ذلك من امر على خلاف ما

اي لا يسجد تركه والاساس في سنة النبي
 والاساس في السنة كذا ان من كان انطق
 والقصد هو عدم الاتساق في الحق
 به فورا فذكر

فهو من البدعة وكل بدعة في الدين ضلالة لتورع من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد أي مردود جذا
والمراد أن كل بدعة في الدين كانت على خلاف مناجهم وطريقهم فهو ضلالة والافقة حقيقة أن الكثرة
ما هي منتهى مقبوله كالأشكال بالعلوم الشرعية وترويضها ومنها ما هي كسيرة مردودة وهو ما قد
بعد من خلاف مناجهم بحيث لو اطلعوا عليه لا يذكروه وكرهوه ذكره في شرح المشرق في العلم والحق
قالوا البدعة خمسة واجبة كتعلم الدلائل ثم شبه الملاحظة وغيرهم ومنه في كشف الكتب
وبناء المدارس ونحوها ومباحة كالمسح في ألوان الأطعم وغيره ومكرهة وخلافها مما ظاهره أن
انتهى وقد كانت الصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم من أحدث في الدين ما ليس منه فهو رد
أمر الواجب سيما أي اختراع عادة لم يتعدده أي لم يخلطه في عهد النبوة إلى أن زماننا قل ذلك
أي إلى الأمام والكره أو كثره صفة ذلك أو كبره كإحدى المعاملة أو في العبادة أو في الذكر **فن السنة**
وأعلم أن الحسن يذكر السنة تارة حيث يقول ومن السنة كذا أو الأمر الغلاني سنة أو كثر
ذلك ويريد بها سنة سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم وتارة أخرى يذكر ويريد بها سنة
سلف الصالحين وتارة أخرى سنة أهل السنة والجماعة وهي المرادة منها وتارة أخرى
يريد بها سنة أهل الإسلام أو دين الإسلام وغير ذلك فهذه السنة بمعنى الطريقة لا بمعنى سنة
سيد المرسلين كما توهم بعضهم فقال ما قال وذكر في روضة الناصحين أن السنة في اللغة الطريقة
أي طريق كالأخيرة أو شرا أو قال لا م من سن سنة فلهذا أجروا وأجروا من عمل بها إلى يوم القيمة
ومن سن سنة كسنة فليعلم وزرنا ووزرنا من عمل بها إلى يوم القيمة وفي الشريعة عبارة عن
طريقة يسلكها المراد بها جاتها وفي الطريقة السنة كسنة للطريق الأقدم انتهى ترك البحث و
التفتيش عطف تفسير مما جازت به السنة بعد ما وضع سنه وكنهه منه فانه أي ذلك
البحث بغير البحث إلى الحق والتوفيق في الدين وانه من خارج العقائد فكثير من الأمة يفتن الذين
لم يرتزوا بأزمان وقادة وقراء عقيدة وما يملك الأمم الماضية لا يطلو الجبال وكثرة القول
والقول مما استلهم بعض القول وفي الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتيب وقال عن الزهراء
الصفاء مني عن قول قتيب كذا وقال فلان فلان كذا أي عن كثرة الكلمات وعن بعضهم فقال
الاعتراض والتفتيش الجواب واقتار هذا الصواب في غير السقط بل يعنى إلى السنة
التي هي من سن كسنة أي يأخذ بمنهجها أي بأجرها من غيرها وهي أربعة نواحي في أقسامها
وسمى من سن كسنة لأنه ثبت بعد البلوغ وكما العقل هو أي العصف بالنواحي كثره عن التعقيب

يذكر في
سنة ال
العمل
في

أمر من أحدث في الدين ما ليس منه فهو رد
أي لا يعقبها فورد
أمر من
يذكر في
سنة ال
العمل
في

وكما لا يتبع سنة رسول الله عليه السلام قوله على ما ثبت من السنة حمله بعض في غير الصحيح
عنه وعقن به وعقن عليه كسنة ويحل بها ويدعو إليها ويحكم بها والظاهر لسنة قال النبي
عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين كعبوا عليها بالنواحي ذكره
في الخلفاء ولا يصح أن الكلام إلى الكلام إلى البدعة يقال أي إلى ما لا يسمونه ولا يسمونه
يحل إلى أهل البدعة في أنفسهم كما لا يحل إلى سائر كلامهم قال كل ذلك من غير شرع
وقد ورد فيه وعقن به **فصل** فما ثبت بالسنة قوله من عقاب الدين وملكت الكلام
غير منتهى لولا ما جاء به أبو وأعلم أن ما في علم الكلام من مباحث ذات الله وصفاته ومباني
النبوة وما يتعلق بها من سائر السميات التي هي من حيث تعلقاتها بالاعتقاد وتسمى قواعد
من حيث ارتباطها بسائر العلوم الشرعية فهي متحدان بالذات ومتغايران بالانتماء والاعتبار وكذا
الدين والملة متحدان بالذات فان الوصف الالهي الذي هو سبب لذوي العقول بأخيه بهم الجود
إلى ما هو خير بالذات باعتبار رتبة الدين لا الكمال في الطبيعة يقال له دين وباعتبار رتبة الطبيعة
وتحقيقه عليها يسمى ملة يقال له ملة أي ملوك يسلكون وملكت الثوب إذا خيطت أي طه
الأولى وجمعت قطعه ودين الإسلام هو الدين المنسوب إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كذا في شرح
المعتمد والمواقف ما جاء في حديث سأل جبريل عليه السلام هذه الإشارة إلى حديث مشهور
عن ابن الخطاب رضي الله عنه من أن جبريل عليه السلام جاءه على صورة رجل غريب فاستأذنه
والإيمان والآية فاجاب النبي عليه السلام عن كل منها بما فيها التفضل قبلها للفرق بين من العقاب
رضي الله عنهم وهو أي ما جاء أنه لو من العبد ويصدق بانه وحده لا شريك له قال في شرح
المشارق في بيان قوله من أن تومن بانه فهو اعتقاد انه واحد قد انزل في نصف ما يليق
بمن الصفات الكالية ويؤمن بملكته وهو اعتقاد انه عبادات لا لا يفترون عن عبادته
لخطة ومن غفاهم يكون كافرا وقد يهمل على الكمال للتفضل بل للترتيب الواقع لا لانه في أوّل
الملك إلى الألباء وكتبه وهو اعتقاد ان جميع كلام الله قبل الكتب المنزلة مائة وأربعة
كتب منها خمسة مباحث أنزل على آدم عليه السلام وخمس على نوح عليه السلام وثلاث على إسماعيل
وهو أربعين وخمس على إبراهيم عليه السلام والتوراة والزبور والإنجيل والفرقان وكسبه وهو
اعتقاد انه مبسوطة في الخلق وغيرهم انتهى وقوله الجاهل تأكيد لما سبق من الأمور الثابتة
وانه لو كان العبد بالبعث بعد الموت وهو ان يبعث الله في الموت من البتور بالانجيل آخرهم

الحكم القاطع في الدين والكلية

واليوم الآخر نسبح

الأصلية ويعيد الارواح اليها ولم يذكر البعث في المشرق في حديث كمال جبريل عليه السلام وان
 يؤمن بالقدرة فتخرج الارواح حرة وشهيرة بل من القدرة من ان تخرج واما بيان القدرة وكيفية
 النسبة بينه وبين القضاء على ما ذكره بعض الكتب فقد عرفت عن معني ما روي انه يخرجهم على
 اصحاب خرافهم يتكلمون في القدرة فغضب حتى احرمت وجنته المباركتان وقال انما يهلك من كان
 قبلكم فخرجهم في هذا عزمت عليكم اني حكمت ان لا يخرجوا فيه ابد او قال نعم اذا ذكر القدرة فاسكو
 اي ساكنكم عن التكلم فيه ثم يرى الاقرار الصريح بالقدرة المواقف للقلب بذلك المذكور كل فمضا
 لازما انما يكون ذلك من حقيقة الالهي على ما هو مذهب جمهور المتكلمين والفقهاء والمحدثين من ان
 الالهي في الشريعة هو التصديق بما جاء به النبي عليه السلام من عند الله تعالى والاقرار به بالتسليم وهو
 اختيار نفس الائمة وقهر الاسلام واما كونه مشروطا لازما لاجراء الاحكام في الدنيا على ما هو مذهب
 جمهور المتكلمين من انه هو القدر في القلب واما الاقرار به بشرط خارج عن حقيقة وهو اختيار الشيخ
 الى منصور ويلزم الصدق في اوقاتها اي في اوقاتها في تأخيرها عن اوقاتها قد روي
 مواجيد عظيمة ولهذا اقال الفقيه اذا خرج نصف الولد من بطن امه او اقل منه النفق وتقارب
 معنى وقت الصلوة كحزنها حيزه بمقدار ما خرج الولد من بطنها ويجعل الولد في تلك الحيزه ويجلس على
 رجليها وتصل بالاياء ولا يباح لها تأخير الصلوة وكذا الويلان العاوم الثوب يصل على عاتقها بالاياء
 ولا يباح لها تأخير الصلوة وكذا اذا غرق في الماء في وقت الصلوة وهو حي عاقل والماء يجر به
 قال بعضهم ان وجد شيئا في وسط الماء مثل كمشيش يتقلب به ويقف مقدار ما يصل بالاياء ولا
 يباح لها التأخير ولو افرج حتى مات بعد خروج الوقت لم يات به وعليه تلك الصلوة ولو لم يجد شيئا يتقلب
 به يباح لها التأخير وقال بعضهم ان يتنجس ويصل بالاياء ولا يباح لها التأخير ولو لم يصل حتى خرج
 الوقت وما صارت الصلوة دينا عليه الى غير ذلك من صلوة المربعين وصلوة الخوف وقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على هذه الصلوات المكتوبات في موافقتها كمن لم يرتبها ولو رآها في
 من النار الى هنا من روضه القلاد على شمسها ليحرقها بحرقها ومواجها جمع موجب كوافع جمع
 موجب واراد بها يوم السنن والزيارات اي يتقرب بها برعاية سننها وفرائدها واجابته ويرى اي
 يعتقد آياته والزكوة اي اعطائها في المال لوقتها على شمسها فمضا مرفوضا اي موقوف على الله تعالى
 السلام لاصلوة لمن لا زكوة له وروي ان موسى عليه السلام مرتبها بحسن الصلوة فكتب ثم رآه
 بعد سبعين عاما ثم كركا لا فقال ما رايته احسن صلوة من هذه التي فاجاب انه رآه اليه يا موسى

من يعتقد بان كل ما يجري في العالم من
 غير الله والشيء والخلق وغير ذلك يتبع
 الله تعالى وقدره وقدره

كونه الصلوة المشغولة بحديثه
 المسلم والكافر لا يباح له تأخيرها
 الصلوة عن وقتها
 سدا في الرواية

والصلوات المكتوبة ويلزم بها الظرفية
 ان في اوقاتها
 قور واندر

الصلوة

من خصوصه من صم

الصلوة اذ لم يؤد زكوة ما راي موسى الى الصلوة والزكوة تؤمان لا اقبل احد بها بدو الاخر
 كذا في خاتمة المحققين ويرى يوم الشهر رمضان وجب البيت من المستطاع اليه سبيلا اي يرى في
 بيت الله فمضا من المستطاع اليه سبيلا اي لكل حر مسلم مكلف صحيح بصر مكث زادا وراحلة فاضلا
 عمالا بدنه وعن نفقة عياله الى حين عودته مع امن الطريق وسبيح تفصيل ويرى الا من انطوى
 قلبه من طوبى الثوب فانطوى على هذه الجملة وذلك بالنظر الى الجملة او المهمة اي القاد او غيرها
 بالاسم والظاهر بها قلبه فهو مؤمن من اهل الجنة بفضل وكرمه ويرى الى المؤمن لا يخرج
 عن ايامه ذنب صغيرة كانت او كبيرة غير الكفر وما في حكمه وهو ذنب جعل الشارع من الماربات
 التكذيب او كان عن سخطه او استخفاف وذلك لبقاء التصديق الذي هو حقيقة الالهي
 على ما هو مذهب جمهور المتكلمين يعني انه يجب ان يعتقد بان المؤمن لا يخرج عن ايامه ذنبا كما
 ذهب اليه المعتزلة فانهم زعموا ان مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر وهذا هو المنزلة بين
 المؤمن وبين بناء على ان الاعمال عندهم جزء من حقيقة الالهي لا كالاجزاء الكافرة كقوله اولى
 ان احشا الى المؤمنين وانما حكم المؤمن بحاجب الكبيرة منقوض الى انه يوم القيمة ان شأناهم
 الى ما شاء الله اي الى ان وقت شأنا باني نوع شأنا من العذاب والعقاب وان شأنا عند
 قبل ان يدور ذلك المؤمن العذاب فان العنود الكبار مع التوبة او بدونها جازية عندنا
 بدليل قوله ان الله لا يفر ان يشرك به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء خلافا للمعتزلة فانهم
 لا يجوزون العنود الكبيرة غير مقرونة بالتوبة فمضا اهل الاجاه في الحديث انه يخرج من النار
 من كان في قلبه مثقال ذرة وهو الصواب بل ينبغي وزلا شي يسير ومقداره من الالهيان ايما
 ادني شيء من يقين الدين قوله اولى شأنا ذلك صفة لقوله ادني شأنا ذلك اشارة الى ادني
 شيء قال حمد وعلم المفسر عايد الى من ان كان ذلك الادني باعنا جازا ذكره يوما اي في وقت
 من الاثاق وقور عن اخلاص في موضع الحال اي كائنا ما صدق اليه وخلوس الطوية او ذوجه عن
 مخلور باني المهمة والظاهر اي منه عن حرام مخافة الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى وما من انفس
 مقام دية ونهى النفس عن الهوى قال المجتهد هي الماوي واعلم ان الظاهر ان قوله من يقين الدين
 اي من شرارة واستغناء الالهيان لا يتجزى في الاجم ما زاده المعنى كسب اقتضاء المعنى كما هو ذاب
 والافليس شيء في الحديث المذكور من لفظ اليقين كما لا يخفى على المتبحر في هذا الباب ولا يكفر احدا
 بذنب مطلقا كما ذهب اليه الخوارج من ان مرتكب الكبيرة بل الصغيرة ايضا كافر وان لا واسطة

رتبة كونه منتقلا الى الطرف من عامله المتقدم او مجرور اسطوفا على ذلك في كل ذلك وكذا ان
 يكون حرف ابتداء لا يبعد مبتداه من حرف خبره كقوله بعد حتى البحر وغيره مما بعده كذلك كما قال
 الله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدره هذا خلاصة ما ذكره في شرح المصباح والخلق بالقدر السكون
 واحد الاخلاق والخلق بالنية والسكون الصورة والشكل كما في قوله تعالى ربنا الذي اعطى كل
 شئ خلقه عا ما قبل والرزق وهو لم لا يسود الله الى الخلق في كل ما خلقه وانهم والشه والاهل
 بنفسي منة الشئ في الامل ثم استمر في مدة الحيرة فاجل ابن ادم منذ ولد الى ان يموت
 واما الاجل للسمي قال مقاتل هو البرزخ يعني من يوم يموت الى يوم الايعاش وقال عكرمة هو اجل
 الاخرة فهو مكتوب في التورع المحفوظ ويقال هو يوم القيمة كذا في تفسير ابي الليث ويصل العبد
 والمجوع خلف كل نهر بالنية خلاف الخارج بالفاكية مردنيك وقاقر من البحر وهو ارتكاب
 المعاصي واجتناب الطاعات لتوادم صلوها خلف كل نهر وقاقر ويصل على من مات من اهل القبلة
 ان من اهل القبلة كائنا من كان اذا مات على الايمان في ظاهر الحال لتوادم لانه عمو الصلوة
 على من مات من اهل القبلة ويشهد الصلوة الخمسة في جماعة ويجازي به كل خيفة اعداؤه تعالى
 برأه كذا ذلك الامير وقاقر او لا يخرج على امام المسلمين بالسيف ولا على احد من اهل الاسلام
 لتوادم من سئل على السلاح فليس منا قوا سئل اي اخوة من عذرة لاخرنا كذا في شرح
 المصباح ويدعولهم بالصلح والخير والمعاينة وسيمعنى في فضل الدعاء والانتقام من الزمان
 بالهود وكذا وملازمة الطريق المستقيم والرشاد والهدى بالنية هو الموصوف من التورع والجل
 للامام المسلمين كائنا على ما كان عليه من العمل فان ما يصح ان عليه من امر العامة اكثر مما يصح
 بنفسه وهو ظاهر ويطلب ما فيه ايام الدين وان كان عبدا جانيا لتوادم ان امر عليكم عبدي
 مجتمع يتوادم بكتاب الله فاسموا له كذا ذكره في شرح المصباح ولا يطعن في سلف العمل وما زلت
 به اقدامهم ولا يتخذهم غرضا بفتح الدين الجيم اي به قايهم بهم بالملكات والنواحيش ويتوادم اي
 كثر زفقه للورع جهده بفتح الجيم الطاء اي تورعا كان عا حبه ومقدار طاقته فهو لقب على
 القدسية ويجوز انما به على كمال اي يكون مفعولا لفعل قد كان في موضع الحال اي كثر جهده
 باذلا وسهوا طاقته او على شرح المصباح اي مع غاية طاقته ونهاية مجهوده عن مطاعين قتل من طعن
 على خلاف النكس وهذا هو المشهور عند الجمهور يمكن التحقيق بالقبول ان يجعل الطاعن جمع
 مطلق لهم مكانا يعني يتوادم عن حال طعنهم وقد فهم فضلا عن نفس الطعن والتدريج فيهم اذ فيه زجر

منه لاه الاله

كذا في المصباح

يلج

يبلغ لا يوجد في جملة جمع طعن قصدنا كما لا يخفى العجالة رضي الله عنهم قال الجمهور من سبوا منهم بغير
 وقال بعض المالكية يقتل كذا في شرح المصباح بالبورع في الكلام مطلقا كذا في بعض
 الخصومات في المالك ولا تقتل فاة اعظم عسير على النفس جدا ومن ثم قال اسحق بن حلف
 التورع عن الكلام لسب من التورع عن الذهب والفضة فدا كانوا في اعلى المراتب من البر والتقوى
 واليقين وهو رتبة البلاء بقوة الايمان لا بالمال والبرهان والرشاد والرهبة قال كسبان
 الثوري الزهد قصر الامل في الدنيا وليس هو اكل خبز الشعير لبس العباء وقال جندب بن جندب
 من الدنيا وخلقوا القلوب طلبها والهدى الى الامة بنفسه او الهداية لغيره فاذن كذا لازما
 ومندبا وقد وعدهم الله بالمغفرة والعفو في سقطانهم بنفسي اي في زلاتهم بصحة سيرة كذا في
 محمد صلى الله عليه وسلم وقياهم بجمعة ونفرة فلا يسطر التامل فيهم الا باليسر ما يقدر عليه
 سئل ابراهيم النخعي عن القتال الذي وقع بين الصحابة فقال تلك دماء قد سلت ايدينا منها فلا تلح
 السنتها بقصد اليه عدم ذكرهم الا بالخبر ذكره في البستان قالوا احد الوائين ملأ الارض ذمبا
 لم يبلغ مداهم ولا نصيف هذا تلح الى حديث رواه ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم اتقى مثل احد ذمبا ما ذكره
 مداهم ولا نصيف هكذا ورد لفظ الحديث فابدا للمص الى قوله ملأ الارض ذمبا مبالغة في ذمهم
 ويحتمل ان يكون ما ذكره رواية اخرى في هذا الحديث قد وقف عليها المصريح والمدرج الصاع وهو
 مكيا مروي والنصيف كمال دون المدة فالنصف في نصيف لاحد من النصف يعني النصف
 كالتجسس يعني التحسس فالنصف المذكور راجع الى الله والحق ما بلغ ثواب اتقا احدكم مثل جبل احد في
 سبيل الله ثواب اتقا واحد من الصحابي مداهن الطعام ولا نصيف ذلك لانهم قد اعتكفوا في
 ارفع المراتب للمكينة كحصول ثلاثة بسبب محبة سيد الخلق اجمعين ومما وصفهم زمان الوحي واول
 الفيلسوف الموجب للحضال الجيدة والفضائل المطلوبة والمزايا المرغوبة فانها قد كان عن حرق
 النية وخلوص الطوية بلا ارتياب مع ما كانوا في راحة الضرورة وكثرة الحاجة الى لقوة الدين
 القويم وذلك معدوم بعدهم وكذا اسير طاعتهم وبواقي اعمالهم هذا في الظاهر ان الحاصل في
 قوله عدم احدكم مثل على الموجودين من العوام الذين لم يعبوا الكوثر على السلام وينهم منه
 خطاب من بعدهم بل لالة النفس واما تكرار النفي المذكور فللتمكية والغاية في سبهم كذا في شرح
 المصباح وزيين العرب فاذا سئل عن احوالهم اي عن احوال الصحابة فليقل في اجواب

منه لاه الاله

تلك اية اي طائفة قوله قد خلت اي قد مضت حصة امة لها ما كتب ولكم ما كتبتم ولا تظلموا
 بنوايتهم العترة كالزلة لظلمهم من القليل والكثير اذ قد وهب الله تعالى ذلك
 الزلة لهم بهذا المشهور في صحيح هذا المقام لكن الظاهر انه اراد ان لا يتكلم في زلاتهم
 بشيء قد وهب الله تعالى ذلك الشيء لهم مثل تخلف كتب من مالكم من الغزو ثم قال ان الله تعالى
 عليه وخودكم من زلاتهم المعنوية عنهم قال الاستغفار بمشاييرهم الماضية وان كانت معنوية ليس
 من آداب اهل الاسلام ويذكر من كتبهم ما يؤولف قلوب الامم قال يؤولف قلوبهم عابدين ما و
 قلوبهم معنوية وعليهم متعلق يؤولف ويحفظ حتى الرسول عليه السلام وحرمة فهم وبجهم يجب
 رسول الله كما يجب رسول الله في اشارة ابي ما ورد في الحديث فمن اجهم في اجهم
 ومن انفسهم فيفسد انفسهم اي سبب في او سبب في وكذا معني يفسد انفسهم كل ذلك لا
 من سنة اهل الاسلام وهي الطريقة المستوكرة في الدين ولا يحاكم ولا يجادل احد في الدين
 فان ذلك يحبط الاعمال اجاب ان اي يطل نواب الاعمال ان قيل يجادل الرسول عليه السلام لا
 الزبيري مشهور حيث روي انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم
 لها واردون قال عدي بن الزبير قد عذبت الملكة والسج اقرهم فعدت فعدت فقال عدي
 انهم كذا بلغة قومك اما عذبت انما لا يفتل فاما قوله ولا يحاكم قلنا انهم الوارد في حق
 اجبال انما هو حيث كالا اجبال فعدت وجد لا يفتل الشبهات القسمة المزوج الاراء الباطلة
 ووقع العقاب لكونه واردة الباطل في صورة ابي طالب قال الله تعالى وجادلوا بالباطل اطل
 ليدحضوا به الحق وقال بل هم قوم خصمون وقال ومن الناس من يجادل في الله بغير علم واما اجبال
 باي لاظهاره وابطال اطل في قوله تعالى وجادلوا بالباطل اطل وقال تعالى ولا تجادلوا
 اهل الكتاب الا بالتي هي احسن كذا في شرح المواضع ولا يمارى اي ولا يجادل احد في شريعة
 القرآن اي مشاييرهم فاما يوقع باب الضلال من قرع الكتاب فاما قوله اي ان جعله
 ونظر اليه فاجتمعت وهي ايتان الحجة والفائدة بها فليكن سائلا ولا يكتف من المسألة التي الحكم
 بحيث يقدرون على السؤال والقاد الشبهات كما جاد في حجة بغير العلم وبشهادة الجهم اي ما حجة
 انفسهم عليه السلام مع نمرود عليه السلام حيث قال ان الله ياتي بالثمن من المشي فانت بها من المشي
 فانت الذي كفر في تفسيره الي البعث ان نمرود بن كنان وهو اول من ملك الدنيا كلها فخر
 مع قومه الي عبيداهم فضل ابراهيم ثم على انفسهم فكسرهم فلما رجوا قال لهم القيدون ما نحنون

كونه

فتأولوا

فتأولوا لمن تعبدت قال اعبدوا بي الذي يحيى ويميت وقال بعضهم كان نمرود يحكم الظلم فكانوا
 اتوا اليه الظلم يسترون منه فاذا دخلوا عليه سجدوا له فدخل ابراهيم عليه السلام فلم يسجد فقال
 ما لك لم تسجد لي قال انك اسجد للآل فاق قال لم نرود ومن سجد فقال ابراهيم نعم رب اني يحيى
 ويميت فقال نمرود انا احى وايت في ابراهيم فقتل ابراهيم ودفن في بئر الكوفة قال فانت
 احدهما واجبت الاخر فقال ابراهيم عليه السلام قد اجبت احى ولم تحي الميت وان يحيى الموتي
 فحي ابراهيم عليه السلام ان يلبس نمرود على قومه فيظنوا انه احى الموتي كما وعف لهم نمرود
 في اودجه اظهره بهذا فقال ان الله ياتي بالثمن من المشي فانت بها من المشي فقتل ابراهيم
 ابراهيم عليه السلام لم يكن الي المناظرة وانما كالا فعدت الي اظهار كجة البشوت الالهية في وحده
 فترك مناقضة في الاحياء والاموات على ترك طريق الاطالة بل شرع في الاحتجاج كجة مسكت
 فقال عيب قوله ان احى واجبت ان الله ياتي بالثمن من المشي فانت بها من المشي فقتل ابراهيم
 كلامه ولا يخفى ان هذا القول انبأ هذا الكتاب وبشرى على النجسين في الحشر والسفر
 حكما من اية في لاروى الغيرة من ادم سمع على حجة فقتل استن القديين فاما ادم هذا
 امر في اية في شرح الوقاية وسبح الله تعالى على عباده فضلا عن عليهم ولا يرد فضلهم
 عليه تعالى الاخرى فيمن من العترة اي ضاله ولهذا قالوا السلام على النجسين الفضل من غير النجسين
 كذا في القصة ويؤمن بعذاب القبر ويتقرب بانه في منة فانه ثابت باشارة الكتاب في قوله تعالى
 انهم قاتلوا فلما نزلوا فانه بعد ان اذبحوا النار عقيب اقامتهم فيكون في القبر ولا يخفى اذ بشوت
 بطريق الاشارة لا بطريق التفريق وظاهر بغير الحديث فان قوله لم يستتر هو اعون البول فان
 عامة عذاب القبر من يدل بظاهر على الموت عذاب القبر والاشارة بنجس الموت وقاب القابل
 الماتوا في المردى من العترة والنابطين ومن بعدهم من السلف القابلين وقد وردت فيه
 اشار كثيرة منها ما روي عن سالم بن عبد الله انه قال سمعت ابا يقول اقبلت من مكة على ناقة
 لي ودفن في منة المات حتى اذ امرت بهذه المعبرة مشير الي معبرة طحونة ببيت مكة والمدنية
 قد خرج رجل من القبرة يشتعل من قربة الى قدمه نارا واذا في غفيرة سائلة تشتعل نار الموت
 الدابة نحوها والظلم الي الجحيم فيقول يا عبد الله حب علي من المات فخرج رجل من القبرة اخذ الطرف
 السلسلة فقال لا تقبل عليه ولا كرامة فمد يده حتى انتهى الي القبرة فاذا معه سوط يشتعل نار افض
 حتى دخل القبرة كذا في الروضة وما يجب ان يحط ما قاله وهب بن منبه من قوله اسلمت وبيته

لقوله تعالى سجدت لهم مرتين و

يسبل منها مثل الماء الاصفر فتكون الصحاح ليلا بعدد المرض وهي مما كان يذهب عن سعة السيرة
 كسرة اجوب بنقتهن ما يقال له بالكارسية كثر بالكاف القارسية وقد نهى النبي عليه السلام عن
 معاذة القدرية بالسلام اي قوله ان يستلمهم اولاء القدرية بفتح الدال هم الذين يشبهون كل امر
 بقدرته في وينسبون القياح اليه وقيل هم الذين يزعمون ان كل عبد خالف فعله ولا يبر ولا كفر
 والمصاحبة بتقدير ان في شجرة النخلة وهذا القول هو الموافق لما في شرح المواقف من ان
 المعشر يلقبون بالقدرية لكسادهم افعال العباد الي قدسهم وانكارهم القدر فيها قال شارح
 المصاحبة وانما نسبت هذه الطائفة الي القدرية لانهم حكموا بالقدر لانهم كانوا يجهلون في القدر
 كثيرا او نهى عن زيادة معرفتهم وشهود موتهم اي حضور جنازتهم لمصلحة هذه النية تنزيها لا
 تحصى لانه ان يصل على كل تروفاج كائنا من كان اذ مات على الايمان هذا قول من لم يحكم بكونهم
 داما على قول من حكم بكونهم فالله تعالى على الحقيقة صرح في شرح المصاحبة ونهى عن الاعتقاد
 بسلام اهل البعثة الست اجاب قال استواء انما بهم بالراء المعجمة اي ذرهم ومنهم بانه
 القول وانما منهم بالبع الهوان والازلال فصل في الحديث من انهم اي شيعتهم بكلام غليظ ومنه
 قوله واما السلي فلانهم صاحب بدعة سيئة على ما هو عليه من الاعتقاد والقول والحق ملاء
 انه قلبه امنا وايمانا ومن امان صاحب بدعة امنا انه في يوم القيمة من الفرع الاكبر فلا يقال
 اذا خرج الموت في صورت كبش ابيض الجنة والنار في اثن اهل الجنة من الموت وينزع اهل
 النار بعد ما اخرج منها ما اخرج فيفرعون كذلك فرعا لم يفرعوا الشئ قط مثل ذلك الفرع
 وذلك الفرع الاكبر ويقال الفرع الاكبر عند قوله واتخذوا اليوم اربا لمجرمون ويقال هذا
 حين دعوا الي الحق ويقال عند المراط كذا في تفسير ابي اليسر وروى ان ابن المبارك رحمه
 الله روى في المنام قيل لما فعل ربك جل جلالك فقال عاتق واوقع ففحين سنة بسبب
 اني نظرت يوما الي متبع فقال انك لم تتادعدوي في الدين فكيف حال القاعد بعد الذكر في
 مع القوم الظالمين كذا في النزاهة ولا يتفكر في ذات الله في كماله في كماله لا يدرك
 العقول ولا يزداد الاخرة ودهش ففحين عطف تفسيره واعلم انهم ثمانية اقسام اهل الجنة
 وفي خلافه في الحقيقة انه في غير معلومة للغير وعليه جمهور المحققين من الفرق الاثنية
 وغيرهم وخالف فيه كثير من المتكلمين من الصيحاء والمعتزلة والثاني احوال وفيه خلاف ايضا
 بينه اهل الجواز العلم بحقيقة انه في قدس نفسه النكاسة وبعض اصحابنا كالغزالي واهل الجريان

الفرع الاكبر وقال الكلبي انه حين وضع الطبق على النار سجد

ومنهم من توقف كالتقاضي الي بكر وخرابن الي عمر وكلام الصوفية في الاكثر مشغرا بالاعتقاد
 كذا في شرح المواقف ومن السنة ان يرى القادسية ان ملائكة اياتها بالجازاة
 خا وروية اي يرى كونه نيا بفتح الالف في العام بالانصار جابر او عدا اي عود الدليل
 الايمان قال انه في وجوده يومئذ ناضرة الي ربه ناظرة وقال النبي عليه السلام يا اهل الجنة في
 نعمهم اذ يطلع لهم نور فخر فخور ولهم فاذا الرب عز وجل قد اشراف عليهم من فوقهم فقال السلام
 عليكم يا اهل الجنة ذلك قوله في سلام قول من رب رحيم فينظر اليهم وينظر ون اليهم ولا يلقون
 الي شئ من النعم ما داموا ينظرون اليه حتى يحجب عنهم ويبقى نورهم عليهم في ديارهم كذا
 ذكره الامام في السنة في عالم الترتيل ويروى ادراكه اي رؤية على وجه الاحاطة فمتساوية كبره
 وعظمته قال انه في لادركه الانصار وهو يدركه الانصار والادراك هو الرؤية على وجه الاحاطة
 بكونه المرئي كذا في شرح المواقف ومن السنة ان يصدق بشقاعة الانبياء عليهم
 السلام كلام وينسب الايعلم انه لا شقاعة لاحد يوم القيمة قبل شقاعة بني اسرائيل على انهم
 فاذا شققتهم في الجنة يا ذنوب با شقاعة الانبياء والرسول عليهم السلام والاولياء والصالحين
 والشهداء والقديسين رضوان الله عليهم اجمعين كذا في روضة العلماء قيل تكون شقاعة يوم
 على طرق شتى والمؤمنون متفانون فيها بعضهم يدخل في شقاعة يوم لا افرج منه النار وبعضهم يدخل
 في شقاعة يوم لرفع الدرجات كذا في مشكاة الانوار ويصدق بشقاعة اناس بعضهم من جنات الله وبعضها
 من الصفاة منها قال النبي عليه السلام ان الصالحين من امتي يكون لهم الشقاعة يوم القيمة ويصدق
 على كل الصالحين من امتي وقال فيهم يخرجهم الله من النار ثم امن الله بحجبه شقاعة جبرئيل عليه السلام
 حتى لا يبين فيها سكره في الروضة وفي الحديث من كذب بالشقاعة لم يزلها اي لم يصل اليها ويلزم
 السواد الاظم في الخير والطاعة والافارقة شرفا فان الله تعالى لا يجمع هذه الامة على الضلالة كما
 عن النبي انه قال لا يجمع امتي على الضلالة وببره كبحهم اينما كانوا فان شرف اناس الوجوه الي
 ان المنفرد في الصلوة الواحد اول العدد والجمع وحدان المجد بزاوية في الصلوة اعجب نفسه و
 بزاوية على ما لم يسم في له هو محجب بفتح الجيم الا من له الجي بسبب زاوية والجي لمنعظام النعمة والركل
 اليها من سببها انما فترها الي الله تعالى اي من يستغفر زاوية وينسج ان لفته من الله تعالى كذا في الاحياء
 المرئي ليدخل في خطاه الرجل في مختار الصلوة الخطا عند الصلوة وقد عيده وقرع فيها قوله تعالى
 الاخطاء في الجماعة اقرب عنوان من صوب التسل اي المنقطع عن الجماعة قوله من القول متعلق

انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وروى في الحديث انه قال صبح

لدخول الجنة بلا حساب وبعضهم في شقاعة مع

من حصر معتبة فكرها فكانا غاب عنها بحضرة الحجة او اتفق جريتا بين يديه وانما الحضور
 قصد ان يوضح كذا في الاجابة ومن غاب عنها اي من المعية فربما كان كذا حذرا وفي حديث
 ابي من ارجح قوما على اهلهم حشر في زمرة بالقرن والسكون اي في جماعة وخوفا يوم القيمة
 بحسبهم وان لم يجل باجماعهم ان الوصول فالسنة عام عليهم مدار امر العباد بحشر ووعليها وبما
 عليها وينابون ويحجبون بها وهذا القاب بالنية ليس بجلي بل في بعض الخصوصيات وانما
 اطلقه المصنف في امر ما روي في الامم انبليسات ان رجلا من كثر من رسل في جماعة فقال
 في نفسه لكان هذه الرمال طامنا لغيره بعد انك فادع الله اليه فيهم ان فلانا نقل له ان
 امره قد قبل صدقتك وشك حسن نيتك واعطاك ثواب ما لو كان طامنا فقدت به وكتب
 سلم بن عبد الله الي عمر بن عبد العزيز اعلم ان عوفي انه في العبد على قدر النية في ثقت بينة
 ثم يحول انه في له والافقت نفق بقدر نية **وقال ابو هريرة** رضى الله عنه انك
 يعشون يوم القيمة على قدر نيتهم وقال النبي عليه السلام من تطيب نية في جاد يوم القيمة وركب
 اطيب من المسك ومن تطيب نية في جاد يوم القيمة وركب اثنان من الجنة قبل كمال السلف
 يتعلمون النية كما يتعلمون العمل وقيل كان رجل يطوف على العلاء ويقول من يدري على ما ازال
 فيه علما منه في فاني احب الالايان على مسحة من ليل او نهارا لا انا عامل من حاله انه في فضل
 له قد وجدت حاجتك اعمل الخير ما استطعت فاذا فرغت او تركته فتم بمل فانا الهمم خير كماله قال
 عيسى بن كثر في مشيت مع يمين براهان فلما انتهى الى باب داره انصرف فقال اربابنا الاتوف
 عليه العشاء قال ليس لي نية صادقة كل من روفة الناصحين ويتفادى تحت والى بيتي
 ان يتفادى النية ويحل العمل ويكثر بصلاحه واداءه من قبل اللف والزم للعكس ويشاركه
 اي بالنية على اي البائع العاقل من قبل البهائم المملكة حيث لم يرتب على فعلها ثواب في الآخرة ولو لم
 بالفرح اي بتناز العباد عن العادة والفعل النافع عن القفو والبش قال في كثر الامم ان كل
 عمل يجل فانه يحتاج فيه الى اربعة اشياء الى العلم قبل شروعه وفيه ولا يكون ما يفعله اكثر مما
 والى النية عند شروعه والافلا بوجوه عليه لقوله لا اجم لمن لا نية له والى العلم بعد شروعه ولا يكون
 فقير اكثر من توقيره والى الاخلاص عند تسليمه اليه في والا فم على ولا يقبل منه **فصل في فضل**
العلم وسنة التعليم اعلم ان العلم الدين افضل ما يكره اي يحرم العبد من المرات العلية والمنزلة
 ما يكتسبه العبد من الكتاب والى في السنة التي بكم القاف في منقبة منقبة منقبة مثل ما يكتسبه

عليها

يذكر في كتابه في الآخرة من فضل العلم
 والى في السنة التي بكم القاف في منقبة منقبة منقبة مثل ما يكتسبه

في حديث قيل لكل من العلم كثر وكثر العمل به الجهل قليل بحسب الشؤبة والقبول وقال النبي عليه السلام حين
 ذكر عنه رجلا ان احدها عابد والآخر عالم فضل العالم على العابد الفخر العالم كفضل على اذناكم ثم قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان الله وملائكته واهل السموات واهل الارض مني الخلق في جبر البعثون على حكم الكتاب
 اخبركم اني خالفت النخاسين وقال في الروضة على ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال ما
 بعد عبادته بشي افضل من الفقه في الدين وقال النبي عليه السلام الفقيه واحد اشهد على النبوة الف
 عابد جليل ولكل شئ عاقل عاقل الدين الفقه انتهى وفي الفتاوى البزازية الطرية كنية المحققين من
 قيام العبد وان جلا مكانه وكذا ادرى الفقه للفتنة افضل من قراءة القرآن ولهذا الفضل العالم طامنا
 اذ يرفع العلم الفقه وغيره ونفع العبد لنفسه انتهى كلامه في من فربما كان كلامه من غير عين فمما يكتسب اليه
 العبد مخرج من فية وان كان كماله في هذا الكتاب الامتياز ومن كماله الكلام يتبينها على من اتم العلوم
 كما كسبه به من ان فيه رعاية المسكبة للدين المشهور في هذا المقام وهو قوله طلب العلم فربما على كل مسلم
 وسلم ثم اعلم انهم قالوا العلم الذي فرض عليه فرض عين غشته احد ما علم التوحيد مقدار ما يعرف به ذات
 انه وحده سبحانه يطين به في وما يعرف به يقيني بينه في جميع ما جاء به من عند ربه والثاني علم الغيب هو ان
 سواه يعلم العلم السليم ما يتفق بالقبض مقدار ما يحصل به يتكلم اشرفه وادخله في العلم والى
 الثالث علم الشريعة الظاهرة مقدار ما يتبين عليه فكل كماله في العلوم والركوة والى وكما من اوله ابواب
 الفقه وقوات العلم الى الاول يقول في اقامة دينه ان في اصطلاح دينه بتجميع ايمان بالعلم الاول والى
 الثاني يقول واخلاصه على ان في فليس علم من الغشوة كالارباب والى وكذا في العلم الثاني والثالث
 يقول وحاشا عباد الله ان في العلم من عباد الله في الاصول الدينية والدينية بالعلم الثالث ويرجع
 ذلك ان ما يحتاج اليه الى معرفة الله سبحانه وتعالى بالبرهان من ايات الوحي وشواهد الطبيعة
 بعينها بل القال واكثر ما يحتاج اليه هو ان في العلم من العلم الثاني والثالث والى معرفة ما اوجب عليه الله امر
 على العبد من الفرائض والواجبات في نفسه فالعبادة والصوم وفي ما كان كرامة والعشر قوله في ليد ونهارة
 بل من قوله في نفسه وما له وانارة الى تقسيم ما اوجب بعبادته ولا ينافيه فساد الاقسام منها ما هو منقضي
 وصلة العمر والثبات في فاعلم ما اوجب عليه في نهارة ولبس ما اوجب عليه في نفسه انما ومثل
 كثر شائع كقيم العلم الى الامم والفعل في الى الثاني والثالث وفي بعض الشيخ وفي ليد بالاول والثاني
 في يكون لشارة الى تقسيم ما اوجب على الاقسام الاربعة متبعا اجتنابا ولم يترفع الى ما لم يهمل والنهار
 كالنوع والاجتناب من المراتب الكارة والباطلة كالمزور والكذب والحدود لا تدرج فيها اوجب عليه

كان نسخ

لقد نسخ

ولا يخرج غريب العلم قبل احكام اهل العلم وهو اهل العلم معرفة اشرف اى حق معرفة وفي خالصة
الحق روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه جاء اعرابي الى النبي عليه السلام وقال يا رسول الله
عليه غريب العلم فقال نعم وما فعلت في رسل العلم فقال الاعرابي وما رسل العلم قال النبي عليه
معرفة الله تعالى حق معرفة وذلك الاتوف بل امثل وكاشية ولا جنة ولا نار وانه واحد واول وآخر و
ظاهر وباطن لا كذا ولا نظير له ذلك رسل العلم انتهى وقيل الاستعداد للموت قوله قبل تر و
ظرف الاستعداد اى انتهى التمام طوت قبل الاية دعي عليه قال انه تعالى العبد عن فضل علم
يوم القيمة كما يقال انه تعالى العبد عن فضل ماله مرة بايوان الكتب ومرة بارز النفت وفي ايراد
الفضل اياها الى انه تعالى لا يقال يوم القيمة عن كل شئ كما يدل عليه بعض الاخبار بل عن امور
تقتض وتزيد على الامور الضرورية قال في تفسير ابي العيث عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال ان ابا
بكر رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكفاية كلها مع رسول الله عليه السلام في
بيت الى التهنيت من علم وخبر صغير وبشر قد زين اى بشر ثم قد تبارطه من قبل ذنبه وما
عذبه فقال يا رسول الله اتخاف الا يكون له امة الغيم الذي يقال عنه فقال النبي عليه السلام
انما ذلك للكاثر ثم قال قلت لا يقال انه تعالى العبد يوم القيمة عنها ما يوارى بغيره وما يقيم
عليه وما يكتنه من امر الخوف وهو رسول بعد ذلك عن كل شئ اتمى ويؤيده ما ذكرناه بعض الكتب
الصغرية وفي الصحاح وارتى الشئ اخفية كنت الشئ ستره وقته والفرق بين البز ولبك
للمؤمن مخير بين الكس حسن السميت بالفتح الطريق وهو ايضا عليه اهل الخير والوفاء بالخير
الحكم والرزاء والتؤدة والكرم وهو ايضا الخير بالخير عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه
السلام انه قال اكليم يتفاهل والكرم اذا قدر عفر كذا في خالصة الحقايق والاحتياط في الامور
كلما جئت لا ياخذ الا بالاحود فليس على الشيطان شئ اشد من عالم يتكلم بعلم ويسكت كل هذا
الطعام مشغول عن ابراهيم بن ادهم ثم قال ليس لعداة تسكون اشد من كلام ولا افضل منه
انه من اعلم بزيته من التزيين حلم وهو ترك الكفة وحمل الشدة قال بعض المتكلمين اكلم ذنبه
الرجل والعلم غيبته ولهذا قال النبي عليه السلام اللهم اغنيني بالعلم وزيتي بالعلم كذا في خالصة والا
قيام العالم بفتح الكلام بكل عليم عامل وحليم ستم وحكيم يعلم الاشياء على ما هي عليه ويؤمن بها وفي
العصب وهو ان العليم المستغنى بالعلم والحكمة اعز من الابلق العتوق في الصحاح العتاق بانكر
الحوامل من كل حاف وقوله طلب الابلق العتوق مثل لما يكون لا الابلق سألهم لانه ولا يكون

یہ ہے

شد مکتوباً خدمت الخ
شانه نشین و نظیر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال في الحفظ والاطلاع على ادعاء اوني
الكلية الى الشيخ ميرزا داود قوله في
ضمومها لا اجزيه ولا اوزركي
حسابه ان كان له حل
لولا ثم ليس له في
عدا التغير هو قسم
بعض الزيادة

وذكر يطلع العارفين ويبارك الامم
قبل الاصل من فضل والاع بعد الاصل
لجنانة والامم بعد السادة
والاع والامم بعد السادة
بعد الاصل التوم شوم
انتهى فوار
افندي

طلب معروضه ضرباً و الفز
منهغ المحصول اولاً ان شئتم
اي الجدار بكتات
الاسم

الذكر حاصله وكل الأقسام لا سيما بل عينية بالباطن إلى اعظم الأديان على ما زاهد فقال
ويكف تلك ضالة لا توجد في زماننا كما في الكافة وتقدم في العلم الأتم أي أهم جميع العلوم
فالله أي ثم بعد ذلك فيقدم أهم البوائق وهكذا أو يأخذ من كل علم أحسن وأرشد إلى ما يرشد
صاحب أي العباد المستقيم كالفقه والحديث والتفسير في العلوم الشرعية والفقه والمعاملات في العلوم المدنية
ولا يأخذ من مالا يكون أرشد وأحسن قال في فروع الوصية وتبصير العمر والاشتغال بتفصيلها
بعندك العلم الأتم من غير الأهم والأحسن الأرشد من هذه فاسم ما نلتو عليك من تجميع العلوم
الذي ذكره الأمام في أجداد العلوم وهو قولنا واعلم أن العلوم أمانة شرعية وهي المستفاد من الآيات
ولا يرشد إليه العقل ولا التجربة ولا السماع كما في علم الحس والطب والفقه وأما غير شرعية وهي
تنقسم إلى محمود وهو ما يرتبط بهما كالربا كالتب والحبس والغش والاختلاس وغير ذلك من
أصول الصناعة من الحجة قال كلها ضرورية في حاجة تجارة الأرباب وفي المعاشاة وقسم إليها
والموارد فهي مخودة لكونها من فروض الكفايات وأما التي في دقائق الحس والطب وغير ذلك
ما يستغنى عنه ولكنه يغيد زيادة قوة في القدر المحتاج إليه فهو فضيلة لا فريضة وأما مذموم كعلم
السحر والطلاسم وعلم الشبهة والتلبس وأما بياض وهو العلم بالكشور التي لا تحسن فيها
تواريخ الأخبار وما يجرى مجراه وأما العلوم الشرعية فهي مخودة كلها ولكن قد يلبس بها ما يظن أنها
شرعية وتكون مذمومة وإن ذلك بيان طويل لم نورد خوف أنه لا كتاب قال قال قلت لم
تورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة حيث يتبين أنهما مخودان أو مذمومان قال علم الإحسان
يشتمل عليه علم الكلام من الأول التي ينتفع بها فالقرآن والأخبار شتمت عليه وما خرج عنها فهو
مباح لا مذموم وأما ما يتعلق بمناقبها الفروع وتطويل نقل الحالات التي أكثرها
سركيات وهذا ما نأت تروى بها الطبائع ويجري بها الكسب وبعض خوف من فينا لا يتعلق بالدين ولم يكن
شئ من مألوف في العلم الأول وكان المخوف فيه بالكلية من البهيم ولكن تغير الآن حكم إذ حدثت
البدع البهارة فمن مقتضى القرآن والسنة فظهرت جماعة لغتوا إليها شبهها ورتبوا فيها كلاما كثيرا
فصار ذلك المخدوم يحكم الضرورة فاذننا فيه بل صار من الفروض الكفائية وهو القدر الذي يتأهل
به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة وأما الفلسفة فليست علميا بربها بل من أربعة أجزاء أحدها
الهندسة والحس وبها ما كان كالمسكن ولا يمنع منها إلا ما في فقه عليه ألا يتجاوزها إلى علوم
والثاني المنطق وهو بحث على وجه الدليل وشروط وجه أحد وشروط وجه آخر وأما العلم الكلام

وكتبه في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

مكتبة

الشيخ الفاضل الميرزا محمد
فندي استاذ اولي

بقا له في كل ما فيه من الخير والداراه اى
احقره وبقا له في كل ما فيه من الخير والداراه اى
وبقا له في كل ما فيه من الخير والداراه اى
وبقا له في كل ما فيه من الخير والداراه اى
وبقا له في كل ما فيه من الخير والداراه اى

احوالي على البيع والابواب
 باطله بقال حادوت خلفه
 ابراهيم كازيب
 منفرقة

أقوم وأطلب العلم لأن الله تعالى أعلى بيتنا عليه السلام كل شيء ولم يأخذ بطلب الزيادة والمطالعة
العلم وأمر بطلب الزيادة وقال تعالى وقول رب زدني علماً وعن السري أنه قال العلم أفضل من
كنوز الدنيا فانها تنفست مع الانفاق والعلم ينز كعسل الانفاق والى العلم بحرس أهل من كل أفة
والى الله يوفى الآفات وانما مثل العلم كمثل السر على الطريق يقتبس منه من الزايب والنجاسات
وينتفع به ولا ينقص هو اطلاق انتهى كلام الحكيم **ومن السنة** انه يطلب العلم يوم اثنين
وخميس جمعة فانه ينسب له اى الطالب طلبه فيهما اى طلب العلم في تلك الايام المفضلة وكذا
روى عن الحسن بن مالك رضى الله عنه ذكره فى الحكمة ويتروا من علم خير او لو عرفنا لولم نعلم
قال عمار رضى الله عنه من علم حقا قيم في عبداً ويحقق له في مختار الصحاح معنى التعلق والمطالعة
اى تودد اليه وتكلف له واعلم ان التواضع هو ان لا تضع شيئاً منه قدرة الذى يستحق به لا الى ان
يصل الى غاية التذلل والتخلى هو ان يضعه الى ان يصل اليه والتواضع محمود والتحقى مذموم لا
في طلب العلم فانه ينشئ الا يتحقق لك سادته وبشر كايده لان العمل الى ما يصل الى ذى حتى حصة قال عليه
السلام ليس من اخلاق المؤمنين التمكن الا ان طلب العلم كذا في الاجاء وتعلم المعلم واما التحقى فيجب
بشخص هو ان يقول بل انى ما ليس في قلبه فهو مذموم ويدعو له بلخير سر وجهه او يخرجه وينفره
وقال النبي صلى الله عليه وسلم من علم عبداً اية من كتاب الله مع فهو مولاة وروى عن الامام ع رضى الله عنه انه
قال انا عبد لله علي حقا والشهد بيني وبين ربي الحق حتى العلم عاوجه حفظاً على كل
سليم الحق ان يلهي اليه كرامة لتعلم عوف واحد الف درهم والى النبي ان يخرجه اى يتركه في غيره
ولا يستأمر اى لا يجتار عليه احداً فالانفس ذلك اكفلالا والاكفلال رفعة قسم اى قطع وكسر عروة
في الحرب فزودة التمسك والكوز والولوم ووفد وقد استعار لما يولج به ويؤثر عليه كمن عوى الكلام
ومن احترم العلم واحملار اى تعظيمه ان لا يترفع عليه باب دونه بل ينظر خروجه كلقا الخ ولواهم
عبر واضح خرج اليهم كان خير لهم قال النبي صلى الله عليه وسلم يعلم للعبادة رضوان الله عليه اعباد
لا يخافه فيما بامره ومن صباه الدنيا ويخرج اى يطلب سيرة اى حيلة سرور الخ ذلك كذا ومنه
التواضع والتحقى والدعاء والخدمة والنفقة وغير ذلك كله ولقد علم على ابو يوسف وسائر المسلمين
بانه وصى عنده انه قال من الاباء من علمك وقد اشبه اليه في قول عمار رضى الله عنه ذابته اى تلى حتى
تفعل كانه روى انه قيل لك سكر ذى القرنين لم تعظم سلت ذلك اكثر من ابيك فادع وروى قال لان
الانبياء من السما والارض ولست اذى برحمة من الارض الى السما فاذا كان في حق الواحد كذا كذا

والتوفيق قد اوتاه الله عز وجل
والله اعلم بالصواب

فكيف يعرفه ولا يعرفه بفتح الصاد الموحدة في الالف وهو روى الكسبي عن الفراءى لا ينجس بشي من ماله على علمه
ولا ينجس زلته وهو عطف على خبره يقال بالفتحة والفتحة اذا شئت خلطه او تركت ففتحت معكروا الى الف
وقد صح في بعض النسخ المعجمة بفتح الباء من بفتح تبتعا اي طلب متعاه ويجل ما يسم من كفاية
اي خطاياه والسقط لفتحين في الالف لفتحة في الكتابة ولجس كذا في الصحاح على الحسن تاويل حلا
للمؤمن على الفلاح وهو اقرب منه الفلاح ومن سنة الدين ان يكظم غيظه اي يجره غيظه
على سماع العلم قال ابن هذيل السلام من كظم غيظه وهو يقدر على الغاظة ملاواته مع قلبه امنه اياما
ولا يخلط بكسر اللام بهزل وهو خلق عجب بكسر الجيم فيجمع على وزن يمدى يبريد قلبه ولا يقبل ولا يصح
فيه اي في العلم وسماه ولا يلعب فيه فيموت قلبه ولا يجادل في العلم ولا يباري اي لا يماري فيه فانه
يقرب اي يدق باب الفهم ومن سنة الدين ان لا يتذكر ما يتحفظ في نفسه ليجع اي
يؤثر في نفسه ويحجب في قلبه ويثبت كسره من نبات الشجر نباتا في طبعه نبات الزرع في التراب بفتح
الثاني المزروع التي ليس عليها نبات ولا في شجره وبالله على حاجه وولا ما يستغنى عنه بفتح حرف
المضارعة فيها وخبر سؤاله فالاسن السؤال نصف العلم والسؤال مشتاق من اثن العلم فان
صدور العلم واخره فيفتح ابوابه اي افرجهما بالسؤال عنهم ويتعلم في صفه قبل البلوغ وبعد فليدري
مثل يفتحين الذي يتعلم في صفه وكلاهما بالفتح والكسور لهما من شتم به اي عزها بالابوة ثم وزر
عليها التيلج او الكيل فيس على لونه كالخالد ان التكملة على العجوة بسكون الخاء الموحدة اي الحمر فانما قال
على العجوة مبالغة في شتمه لانه كان يكون كالمنقوش على الحجر والذي اكبر كذا في كتب على المار
وغيره فانه يزول كسرها ومن هنا قيل ان الفعل اذا قوتها اعتدت وليس ينطق القوم بالكتب
ويتعلم كل صغير وكبير ويغنى عن غيره ولا يستغنى من اقتباس العلم والحجر عن يهودونه اي ادنى خالا
منه فان اكلمه وقد مررت ما قاله المؤمن حيث وجدا اخذا وقيدا والفتا العكسيت النجا ومن
سبح اجمل ومن يطلب حبه بامر كسج يتم لا يفرق بين الايم شدة والي الله بشرين او خامل
فكذا ايضن للطلاب ان يارب كسج اجمل لا لا يفرق بينها ومن سنة الدين ان لا يتعلم
الامر كل عالم ناهي في كسب اي طاهر القلب كذا في التاموس ما مؤن العيب بالعين المهملة وقد
يصح بالعين الموحدة من ابان ما مؤن من الغيبة غل في الدين كذا في العرق شرفا النسب كبر السج فلا
الشيخ قالوا اياكم والحدثات ولا يخالط السلف ولا يلبس الدنيا بلاسة تشبهه من امره
عن النبي صلى الله عليه وآله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء اعداء الكرسل بالمدح فلو الدنيا

مجلس السكك الحديدية
الشرقية

لأن الشرائع للبلد فإذا لاد الشرع القائم بأهله ولا يعرف قلوبهم أي يكون بحيث يشهد قلب
 أهل البصائر بعد هذا الحديث ولا يستبعدونه بل يرونه قريبا منهم أي من أنفسهم وليس يترق
 هذا الزوق إلا لأهل البصائر من الأصفياء والأقوياء من قس مثل طيب والطاهر ومن قد عرفوا
 نوحى للتعليم قال عليه السلام لا يخالف الكس يفتن حسن وعليه أن يعمل عمله قبل أن يدعوا إليه غيره فليكون له
 بغيره وحله قال الواعظ بالفضل أي بالعمل نافذ سهاه والواعظ بالقول فقط صانع كلامه و
 عليه الاستقلال الحكم بالاحتياط من الغضب بالانكسار كلاما جادا ويستعمل التوبة أي التوبة والوقار
 بترك الخلة والأجمل ويستعمل الرفق بترك العنف ويستعمل المداواة أي الملازمة مع الكفاية
 من الأمور الدينية كالخطابة والامانة والتدريس غير ذلك ولا يبالى أي لا يلتفت ولا يغفل
 إذا لم يقبل قوله في بعض المسائل خاصة بشبهة لالذاد استكراه ولا يذبح في فقه من قوله وم
 لا تفرحوا بالدر في إقواء الطلاب كما لم يفرحوا في قبول في نفسه أي الدعوة منوهن إلى دون الحكمة
 والى الهداية من أمة عز وجل ويترفع من اعتداه من أمة من هذا القدر عن الوضو والتعليم ولا
 يكتسب بالاحتياط من المعلم ويبحث عن حرمه على العلم قال النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يجرب بأحد منكم
 ذلك كما قال عليه السلام إن لم يكن الشجرة شجرة لا يسقط ورقها وإنها مثل يفتنكم المؤمن فتون في
 ما هي فتونوا في شجرة الوادي جمع بادية ووقع في نفس ابن عمر رضي الله عنهما أنها التخلية فاحتجوا
 بسبق الأكارم بذكرها أي فسكت روى أنه هم قال وهي التخلية قال ابن عمر رضي الله عنهما فذكرت ما وقع
 في قلبي لم أرى أنه عن قتال لو كنت قلته كان أحب إلي من الدنيا وما فيها **ومن السنة** أن
 لا يشاء الخفاف من الخافطة على كسب المراجعة أحدا بالترتيب وهو التغير والاستغفار في الصوم
 والملازمة وهي التذلل والعتاب مطلقا في ملازمة بالترتيب من الكس قال النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يقول في مثل ذلك ما بال أقوام يفعلون كذا أي ما حالهم والكنه من غير التوبيخ وقال النبي
 عليه السلام من غير أخاه يذنب قد تاب عنه لم يمت حتى يذنب كذا في المعاصي **ومن السنة** ألا لا
 يجيب متحشا أي طالب ذلك في سؤاله ولا من يلقى عليه التماس من لا غلطات في كبح الصالحات
 بالتمسك ما يغلط من المسائل وقد روى النبي صلى الله عليه وسلم أن الأغلو كذا في من لا يذنب وأذلال لول
 عنه لا لو قيل رجل مات وخلف زوجة وأخا لها فوجبا شرب نصف ميراثه للزوجة ونصف الآخر
 لأخيه فكيف يكون هذا وجوابه أن الميت عبد شرب زوجة نفسه وأخا نفسه قبل الكفاية المتقاة
 وزوجت المرأة من نفسه مات ولم يخلف غيرها فتشرب ميراثه للزوجة وللمرأة زوجة تترك الباقي

يريدون صدق الحديث قريبا من
 أنفسهم أي قريبا من قلوبهم كما
 يعرفون أنفسهم بل يرونه
 قريبا منهم

قوله في بعض المسائل خاصة بشبهة
 لالذاد استكراه أي لا يذبح في فقه من قوله وم
 لا تفرحوا بالدر في إقواء الطلاب كما لم يفرحوا في قبول في نفسه أي الدعوة منوهن إلى دون الحكمة

تحت طالب زرع تحت
 أي يكون وجدا لا يكون كسولا
 أي لا يكون خربا

بالولاء والنهف الآخر لأخيه بالولاء والولاء من الكسار ما يصعب استخراج ما به وبجرم خطا
 السائل القادر ذلك على العمل قال صاحب بيود إلى الحق في العلماء ومناوون أي لا يمتحنون بالعلم
 وكلاما كثره وضلال قال الإمام في الإجابة وأعلم وتحت أن المناظرة الموضوعة لتفقد الطلبة والافتقار
 وأظهار الغفل عند الكس وقصد المباحات والممارات واستمالة وجوه الكس من جميع الأخلاق
 المذمومة بخلاف في الجودة عند عدوانه أي ليس يسبى إليها إلى التواضع الباطنة من الكبر والخيال كسر
 والمنافسة وتزكية النفس حب الجاه وغيره بالنسبة شرب الكرم إلى التواضع الظاهرة من الرضا
 والتعدي والتقلد والسمعة كما أن الذي خير بين الشرب وبين سبى التواضع لنفسه الشرب
 وأقدم عليه فرماه ذلك إلى ارتكاب بقية التواضع في سبى فذلك من فقه عليه حب العلم و
 الغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباحات به فرماه ذلك إلى إخراجها إلى كفايتها في النفس وحب
 فيه جميع الأخلاق المذمومة فينبغي أن يكون في طلب الحق كنهه فالتلازم في بيان أن يظهر الفاضل على
 يده أو يعلو يد من يعاونه ويرى رفيعه معينا لأخيه ويشكره إذا عرّفه الخطأ وأظهر له الحق كما لو أخذ
 طريقا في طلبه فبالتلازم فيمنه صاحب على فالتلازم في موضع آخر فالتلازم كان يشكره ولا يذنبه ويغفر له ولا
 يكره فذلك كانت مشاورة الصحابة رضي الله عنهم في ردت امرأة صاحب رضى الله عنه وهو في طلب
 خطبة صاحبها الكس فقال صاحب الخطبة وأخطأ رجل وكان رجل عليا رضى الله عنه فاجاب
 فقال ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال البت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم
 وهكذا يكون الصفاق طالب الحق قال فانظر الجاهل مناظرى زمانك كيف يستودجهم أحدهم إذا
 اتجه إلى حال أخوه وكيف يتخلل به وكيف يجتهد في حاجته باقضى قدرته وكيف يذنب من لم يذنب
 طول عمره لا يستحق منه بشيء من بعضه رضى الله عنه في تعاونهم على النظر انتهى هنا وفي
 النزاهة الجيدة والتوبة في المناظرة أن كان كسرا شربا فالتلازم لا يكون وكذا أن
 كالا غير مشربا كنه منصف غير متفت قال أراد بالمتلازمة طرد التفت لا بالكس به ولا يكره
 ويحال كل أكيدة يذنب عن نفسه التفت والتفت لرفع التفت مشرب انتهى **ومن السنة**
السلف رضى الله عنهم فله الاجتهاد على تعدد الفتاوى في الفقه والتوبة في
 الصحاح المستفاد في مسئلة فاشاء وأكلام الفتاوى والتوبة في الفقه والتوبة في الفقه والتوبة في
 والتعليم في الرد على انتقاص الامور قال في ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم إياكم على النار فذكر
 على الفتاوى وكانوا أي السلف يبدون السكوت والاحتياط في الكلام أي التكلم ويبدون

معدة أخوه على ما كان عليه من الألفاظ
 كيف ذلك جوابا أن صاحب بيود إلى الحق في العلماء ومناوون أي لا يمتحنون بالعلم
 يقولون لا بد من التواضع الباطنة من الكبر والخيال كسر
 إشارة إلى أن التواضع الباطنة من الكبر والخيال كسر
 قوله لا بد من التواضع الباطنة من الكبر والخيال كسر
 قوله لا بد من التواضع الباطنة من الكبر والخيال كسر

المكتبة الوطنية

ان كثرة السجود بالنهار وطول القيام بالليل افضل الى مناس الامور والاماني وقيل قراء
الكافي والمهم في جرد الالم بغير علم او شبه ولا يراه في الكافي ولا في السجود ولا في موضع غير
طاهر كذا في الفتاوى ويسكن عن القراءة متى شأوب لاذ اي الضروب وهو فتح الجليل في
الاعراض من ثقل واعتلاء طعام حارة مكرهه يكون كسب الكسب على الطاعة والخصو فيها ولذا
صار منسوبا الي الشيطان كما قال في التناوب من الشيطان كذا في شرح المشارق واذا اخذ
لم يظن بها بغيرها وليكن اطاره اي اطراف المولى كعبه ورجل عند القراءة وسامه كعبه ولا يشرع
ولا يصح في موضع شام بل قال قيل لما شئت رضى الله عنها ان اوتوا اذا سمعوا القرآن
صعدوا فمات القرآن اكرم من ان يترفع عنه عتول الرجال وكنت كما قال انه قد قسم من جلود
الذين يخشون ربهم ثلثين جلودهم وقوبهم الى ذكر الله وذكره في الخالة ولا يلزم هذا في طهار
العلم طاب له رزقه ولا يترك ثوبا ايا لا يترك ثوبا في ثوبه كان او ثوبا وسوا كان لنفسه او غيره
وكذا العلم اخذ ولا يلزم ثوبه وثوبه في ثوبه كانت العجاة رضى الله عنه اخذ من الكس والامانة في ثوبه
امادعته كما في ثوبه فارب ليزيد او زينة كما في ردف كرم او ثوبين من الاخلاق وما كانوا
يزيدون على البكا عند سماع القرآن وقال انه في ثوبه اهل الجنة من جلود الذين يخشون
ربهم الآية واذا اضطر على صيغة المفعول الى حديث في افتاء القراءة فانه يتعد ثوبا للقراءة ولا
يترك المصحف مشورا فحين ذكلك الظلم الاضطراري ولا يصح فوزه ثوبا طافه من استحق في الثوب
وهو كوفي البرازية رضى الله عنه على الكسب والمصحف عند الكتابة للضرورة وقيل لما يجوز وقال
القاضي يجوز فاما لو قصد الاجابة فلا يجوز ولو تهاونا بكبره وكذا لا يصح على كسب الكسب بل لا يصح
بعضها فوق بعض الا على رتبة مثل النور والنفوس نوع واحد فيض بعضها فوق بعض والتفسير فوقها والخطاب
فوق ذلك والعفة فوق ذلك والاحسان والمولعة والدعوات المروية فوق ذلك والعفة فوق ذلك
والتفسير الذي فيه آيات مكتوبة فوق كسبة القراءة كذا في القينة ولا يستعمل القرآن عند ما يحدث لمن
امور الدنيا كما لا يقول عند اعطاء الكتاب الي الشخص يسمي يا يحيى هذا الكتاب وفي ثوبه الفتاوى
من استعمل كلام الله في بذر كلامه كمن قال عند اذعاه الكسب فغناه مما كثر وفي فوز النجاة من قال
لا افر جعل بيته مثل السواد والطارق يكفر وكذا امر قال طبع القدر بين هو انه احد يكفر لانه
يلعب بالقرآن وفي الظهيرة لو قال يا اقرئنا انا اعطيك او قلنا قد جاء به وقال وكما كان
وما قال او قال فمات كسرا او قال عند الكسب او الوزن واذا كالمهم او وزنهم يحسن بطريق

و المحترق
صفت تنبيه

يقال نزل الرجل
اذا ذهب عقله
فاموس

الزجاج

الزجاج هذا الظاهر فانه انزل القرآن للجل به والاعتناء به لعل دور الشك اي التيقن بما فيه على وجه
الزجاج وابته الى عوارض الشؤن اي في الامور العادية فجمع شأنا وهو في الال مصدر ربح الطيب
والعقد يقال شئت شأنا اذا عقدت فقهه سمي به الام الذي هو واحد الامور سمية للمفعول بالمصدر
كقوله مما يطلب اليه سمية كما ان التسمية بالام كذا كذا فاذما يوتر به كذا احقته بعض المحققين في حاشي
شرح النجاشي وذكره في فتاوى العجوة والغرب الى الشؤن ايضا من ماضى قطع جملة الكس وملكها
ومن باب كذا الدوم فالحق ان انزل للجل به لا لابتداء الجاهل من على الكس من الوقايع والادعاج وغير ذلك
من المعاجيل والوجه الاول الظاهر كما لا يخفى **ومن السنة** الذي يترفع قبله تدر ايات والوقوف
على ما فيه فكلما قرأ الرجل آية من القرآن يتدبر بها احت عند الشايع من حرم القرآن كظم لسانه
واعلم ان من كمن القردة حضور القلب وهو ان يكون متجرا عند قراءة يعرف الله اليه من غير
التدبر ارم واداه فان القارئ قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يتفكر على ما عند نفسه وهو لا يتدبر
والمقصود من القراءة التدبر وذلك سبب في الترتيل في الظاهر فيكون من التدبر بالباطن قال علي بن ابي
طالب رضى الله عنه لا خير في عبادة لاخرة فيها ولا في قراءة لا تترجم فيها واذا لم يمكن من التدبر الا بتدبر
فليدروا ان يكون حلف العام فانه لو لم يترجم في تدبر آية وقدما شغل الامام بآية اخرى اسما مثل
من يستغل بالنجب من كل واحدة من جناحيه عن فهم حقيقة كلامه وكذلك اذا كان في شجرة الركوع و
هو متفكر في آية قرأها فهو موهوس كذا في الاجابة فيرى اي القارئ كما كان يتل عليه الوحي او كما يسمى
ربا كذا في جل جلاله كذا اي مواجهاوش فها بغير واسطة نقل الامام عن بعض الحكماء انه قال كنت
اقراء القرآن فلا اجد حلاوة حتى تنوء كان ايسر من كونه مهمل ان عليه وسلم يقرأ على اصحابه في صلاة
عندهم ثم رقت الى مقام فقه فكتبت انكوه كاني اسلمه من جبريل عليه السلام بليقة على رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم الى منزلة اخرى فانا الان اسلمه من المتكلم بفقهاء وجئت له لذة عظيمة وفيها لا ابره
ثم قال وهاهنا ثلث درجات اذناها الا بقدر العبد كذا يقرأ على آية واحدة واقفا يابا يديه وهو ناظر اليه
وسمع منه يكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتمني والفرح والثانية ان يشهد القلب كالا
وبه يقاطع بالظن ويناجيه بافهام وادنى فقام اجابة والتلويح والامانة والاهم ما لا تلهي ان
يرى ما في الكلام المتكلم وفي الكلمات العفوات فلا ينظر الى نفسه ولا الى قراءته ولا الى تعلق الانفاس
بمن حيث انه متم عليه بل يكون مقصود الهم على المتكلم موقوف الفكر عليه كانه مستغرق في شئ به
غير وهذه درجة الترتيل وما قبله درجة التلويح وما فرغ من هذه فلهذا الترتيل وليكن

جواز تدبر في حاشية

في حاشية القرآن الكريم
عاشق القرآن الكريم
في حاشية القرآن الكريم

اصبر

سورة وعذابي حبيبة آية فذة اي صفة انزلت للفعل بين السورتين بها الترتيب بين وليست
 بآية تامة في سورة الفمل بل مادون آية قالوا وحكمة في ذلك ان لا يكون الحجب والتمويه والنفذ
 ممنوعين عنه عند كل امر ذي بال كالشهادتين لم يمتصا في القرآن في موضعين آية لانهما يحجب
 وكونه فلا يمكن التكلّم بها عند منعه عنهما من غيرهما من آية يمتصا ان تذكره وان طال الكتاب وهو الا
 الرتبة قال في المتوفات اذا قرأت فاتحة الكتاب فبسطها من غير ان يفسد واحد من غير قطع وعمل
 فيه حلا بانه يقرأ الحديث القدسي باسمه العجيب الى ان قال آية يا اسفل سفلين وجلالي وجملي
 وكرمي مائة اسم ثم آية الرحمن الرحيم منقولة بفاصلة الكتاب سورة واحدة اي شذذت على ان غفرت له و
 قبلت كسبا وتجاوزت عنه السيئات ولا احرقة لسانه بالآراء واجره من عذاب العثر والارواح وعذاب
 القيمة والوزن الاكبر ويلقاني قبل الالينا والاوليا واجيد انهم ولا يرفى الصوت بقراءة ولا يفتن
 بخلاصة آية قال ولا تجد بعلمك اي عزاء بك ولا خاف بها وانما بين ذلك سبيل بين الرفع
 والخفض كذا في تفسير الامام ابي البشير رجع وخفض الصوت اولى وادل على خضوع العبد الى الله تعالى
 حال الامام لا شك في انه لا بد والى الجهر الى التمتع من اذ الفراء عبادته عن قطع الصوت بحروف فلا
 بد من صوت واقل ما يسمع من الاطراف مسموعة وانما الجهر كذا يسمع غيره فهو جوب من وجه ومكروه
 على وجه آخر يدل على استحباب الاكسار ما ورد في بحر العالم بفضل على السرا على العلانية بسبب من خفا
 وكذا كذا قول خير الرزق ما يكتفي وجزء الذكر ما يكتفي وبذلك على السرا به الجهر ما روى انه من سمع جماعة من
 الجهر في صلوة القبيل فغوت ذلك وقد كان قد اقام احكامه القليل يعمل في الجهر بقراءة قال في المسئلة
 وعادوا يستمعون الى قراءته ويحتنون بصلوة اليه في كل صلاة الاحاديث والاعمال في السرا به الجهر والاكسار
 فالوجه في الجمع بين الاحاديث والاكسار من جهة الرياء والتمتع فهو افضل من جهة الخاف ذلك على نفسه
 قال لم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على آخر فلهذا فضل لما لا العمل فيه اكثر قال فائدة تتعلق
 بغيره ايضا ولانه يوقظ قلب القارئ ويخرج حمة الى الفكرة ولانه يعطد النوم برفع الصوت ولانه يزيل
 غشاة اللقاة ويقتل من كسله ولانه يزيل جبره بقطع نائم فيكون هو سبب اجابة ولانه قد يراه بطل
 غافل فيشط كسب نشاطه ويشتاق الى اكمته فما حرمه من هذه النيات فاجهر افضل والا يجمع
 يتعاضد الاجر وكثرة النيات بكونه على الاررار ويتعاضد اجورهم في دار القراء **ومن السنة** ان يركل
 القرآن والترتيب في القراءة الترتيب في الترتيب كذا في الفقه فلو انزلت في الترتيب و
 بتوفيق في قراءته قريب من العطف التفسير ليفتح على حاسة واعلم ان الترتيب سبب لا لغيره انما قال

القول عليه السلام
 لا تقرأ القرآن
 الا بترتيب

او بقراءة واحدة

البحر

البحر الذي لا ينهم من القرآن بسبب الترتيب ايضا في القراءة لان ذلك اقرب الى التوفيق والالتزام
 ولست تاتوا في القلب من الترتيب والالتزام ولا الترتيب من الترتيب والالتزام والالتزام اذ قال الله
 وقد ورد في التوراة ان قال الله يا عبادي اما تسبحونني يا ايها الذين آمنوا انكم انتم
 في الطريق تسبحونني عن الطريق وتقع لاجله وتوقوه وتذبحون ذبائح لاجله لا يبتعد عنكم
 انزل الله اليك انما لم تفعل ذلك في من العول ولم كرت في عليك لئلا تمل طوره وعرضه ثم انت
 عنه او كنت اهلون عليك من بعض احوالك يا عبادي يا عبادي يا عبادي يا عبادي يا عبادي يا عبادي
 ولقيتني الى حديثك فليكن فاني تكلّمك او تشغلك بشي من حديثي اذ انما اريد ان تكف وبما انا
 معك عليك وتحدثت لك وانت تعرفني فكيف يكون عنك عنك من بعض احوالك انما
 ذلك علوا كبيرا انما في الاجابة وقد غفرت اي غفرت ام سلمة رضي الله عنها قراءه النبي عليه السلام
 انه يتردد حرفا في ترتيب ونوذة اي تارة ويكفي في القراءة لتعلم ان الجواب بالقرآن قال
 لم يتركوا اجابته الكافي وسكون الواو من التاك وهو تكلف البكاء وحكي عن علي رضي الله
 عنه انه قال قال قرأت القرآن على النبي عليه السلام فقال يا علي هذه القراءة فابن البكاء قال
 انه يتردد اوقات حيث قال الله اذ انزلت عليه آياته زادهم بها اياتا وقال الله اذ اسلى عليهم
 الرحمة فذا سجدا بالقيم والتشديد جمع ساجد كمال وكفى اي وقفا على الوجه حال كونهم ساجدين
 ويكفي لهم ابا في باب كماله وحلوس الا ان الواو قبلت ياء **ومن السنة** ان ينفذ عند كل
 آية وهو ان الوقف قطع الكلمة الواحدة الواحدة من حيث يتوقف عليها في آية عند كل آية
 الرحمة ويتنزه اربابا في عذابة العذاب ويسبح الله عند ذكر جلاله وكبريائه وكذا ان يتردد في قوله
 ولست تقدر دعا وتستغفر والامر بمرحوسات وانما ترخوف مستغذ وانما يفعل ذلك بلسان او قلبه قال
 النبي عليه السلام كان يفعل ذلك قال خذ بيته رضي الله عنه صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فابته
 سورة البقرة فكان لا يمر بآية عذاب الا استغذ ولا بآية رحمة الا سجد ولا بآية تنزيه الا سبح
ومن السنة ان يركل القرآن في الحديث ان من اعرب القرآن كان له بكل حرف عشر
 حسنة ومن قراه بغير ترتيب كان له بكل حرف عشت حسنة واعراب الاربعة الحروف بفضل بين
 الكلام ولا يسهل ولا في القارئ ان يركل بعض الآيات في آية لغيره في الفقه فلهذا وجبة الترتيب
 الزيادة اي الاستغاذ والنوذة قال النبي عليه السلام ربا قام بآية واحدة في ليك يكررها اي يكررها
 الآية روى انه قد قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فردد عشر مرة وانما رددها لانه في حوائجها

ورد من الردى
 برتبة يوقار وودن اشباعه
 دوشتر منك

ط
 او مائة

اجاب الخليفة
 كذا في الحديث

ابى زرعى انه عنه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بنا ليلة فقام باية يرددوا ان الله بهم فانه
 عبادك والانتظر لهم فانك انت العزيز الحكيم وقام سعيد بن جبير رضى الله عنه ليلة يردد قوله ولما نزل
 اليوم ايتا المجرمون وحكى عن ابى سليمان الداراني انه قال اني لانا لله الآية فاقم فيها اربع ليال خمس
 ليال ولولا اني اقطع السكر فيها ما جاوزتها الي غيرها وعن بعض السلف انه يقرأ في سورة هود ستة اشهر
 يكررها ولا يفرغ من التذبر فيها كذا في الاجزاء **ومن السنة القائل** ان يتعاهد ان يحفظ القرآن
 ويقرأ كل يوم وليلة كيليا سنة ولا ينقطع عنه الا ينقطع عنه في نيات في الصلوات انكثت وقفت بمن
 وبالكسبة سنة يقرأ في الحديث سنة ذكر القرآن فاذا استغفبا وهو تفرغ من الصلوات اي
 اشهد ذهابا والعتاق من صدور الرجال من التمس بفتحهم واحد الا فام وهي المال الرعية واكثر ما يفتح
 هذه الايام على الابل ونشر في شرح المصايح بالابل بقرينة قوله من عتق عتق بفتحهم جمع عتاق مثل كتاب كتب
 يقال عتقت البقرة عتقها اذا شئت وظيفه من ذراعه فتشدها جميعا وسط الذراع وذلك اجل او
 العتق والمخمس اشهد من الابل العقله اذا اطلقها صاحبها في الاول ليلة من صدور مشق بفتحهم وبها
 الثاني باسند وتخصيص الرجال بالذكر لان حفظ القرآن من مشاقهم واعلم ان المصنف خلط بينهما بين
 المذكورين كما لا يخفى على من نظر في المصايح وغيره وان من اعظم الذنوب ان يستلم الرجل آية من القرآن ثم
 ينساها روى الترمذي عنه عن ابى عبد الله السلام انه قال عرفت على ذنوب باقى فلم ارد ذنبا اكبر من آية
 المصورة او يقرأ الرجل شيئا من التلاوة لا يمكنه التلاوة من المصحف كذا في التفسير - وقيل ما من العبد شيئا
 الا انبت جناة لان ذنبا من التلاوة من المصايح جمع مصيبة وانما تسمى الاية الاية لانها مصيبة
 الا بما كتبت يده **ومن السنة** ان يحبل المؤمن ليلة خطامة القرآن فيقرأ فيه آية في ليلة من عاشر
 من رجب او ورده القرآن في الحديث اني سويتا المسلمين لمصايح الي الرشد يورثها من بوا
 ملكه السعد السبع الاربعين السبع يتولون هذا النور من بيوتات المؤمنين التي يتلى فيها القرآن قال
 ابو هريرة رضى الله عنه ان البت الذي يتلى فيه كتاب الله السبع باية وكثر حظه وحضره الملك - وخرجت
 من الشياطين وان البت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عناق باية وقيل حظه وخرجت من الملك
 وحضره الشياطين **ومن السنة** ان يستمع قراءة القرآن احيانا مع حيا من يحب الوقت لقراءة
 غيره قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجب الا يستمع قراءة القرآن من غيره وذكره المصلي بهاء قال عبادة
 بن كسوة رضى الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المنبر اقرأ على قلقت واقرأ عليك
 عليك انزل القرآن قال اني احب ان اسمع من غيري الي آخر ما ذكره وكان عمر رضى الله عنه يقول لاني توسل

ط
قاری
سہ

الاشهر ذكرنا امر من التذكير ربنا فقراء عنه حتى يكاد وقت الصلوة يتوكل فقال يا ايها الذين آمنوا
الصلوة الصلوة فيقول انا في الصلوة وقال النبي عليه السلام من لم يمتح الى آية من كتاب الله تعالى كانت
له نور او يوم القيمة وروى ان النبي عليه السلام سمع قراءة الجحوشى رضى الله عنه فقال لقد اوتي هذا
فراراً منه من امير آل داود فبلغ ذلك ابا موسى فقال يا رسول الله لو علم انك تسبح فحزبت به فكيف
تجبر فقال في سورة المائدة المائدة الصوت الحسن وبجره الحظ والشعر وغيرهما تزيينه وعينه ومن
السنة فليعلم القرآن وهو ان لا يابل بالشيء ولا يستكمل به اى لا يطلب بالاكمل وروى عن
ابن جابر انه سئل على قاض يقرأ ثم يسل الخافق فذكره كالمعاصي فاستمع وقال اتاه وانا اليه
واهبون ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ القرآن فليكن له به الرضاء والكرام
ولا يابل به الدنيا فانه يسمي اقام يقرؤن ويسألون به انكس كذا في سورة العنكبوت ولا يابل به
الخطبة الغيرة ولا يابل في تأويل ولا يابل في تأويل الا في تأويله من الكثرة تأويله ولا يابل في تأويل
بالطية ايضا قال بعض الابيات مثل قوله الرحمن على العرش استوى وقوله في بيانه فوق ايديهم
وغير ذلك لا يابل بالاكسلاء والقدرة وكونها ومن السنة الا لا يابل اى لا يابل في تأويل
احدا ولا يابل في تأويل بزيادة لقوله من قال في القرآن به لا يفتوا وعنده في النار وقوله اليكم
الله عن اى ارض يظن واى شئ يظن اذ اقلت في القرآن برأى ان قلت ليس قال النبي عليه السلام
واجترأ بالامثال وكذا انك بمانق بالاعتبار حيث قال فاعلموا يا ايها الذين آمنوا ان
يكن الا بالراى فكيف او عهد عليه قلت هذا المعنى قوله من قال في القرآن يتناول اللفظ بالانقول
لفظه هكذا او القراءة هذا او هذا قراءة فلان ويتناول المعنى ايضا وهو على قسمين قسم يقال له
التفسير وهو ما يروى عن الصحابة المفسرين كابن عباس وغيره وذكر سبب نزول الآية وقصتها مثلاً
فمن تفسير الآية وذكر سبب النزول منه غير شهاد من المفسرين بل براه قد كثر وعون فتادة رضى الله
عنه فامس آية الا وقد سمعت فيه شيئاً وقسم يقال له التأويل وهو ما يرجع في كنهه الى بيان مثلاً لو
قبل ما يحل لارباب فيقول لا شك فيه فهذا التفسير روى قال قيل فقد نصبت الرب وقد رتبوا
فيه قال واجبت وقلت انه في نفسه صدق واذا تأمل وجدته كذلك بالابن عن الرب هذا التأويل و
ما يحل في التفسير بالرواية والتأويل ما يتعلق بالدراسة كذا في الكواشى لكن التحقيق الحق بالمتن
ناذكر امام آية الخليل وهو ان ليس المراد به الا لا يتكلم احد في القرآن الا كما سمعوا ذلكوا الشمر واذا كان
يتوكل ابن عباس وابن مسعود وغيرهما رضى الله عنهم ويقال هذا القسم بالمراد انكم لم تسمعه من الكرم

کتابخانه

[illegible]

فترى طينة آدم عليه السلام بيده أربعين صباحا وقال عم لا خلق احدكم يجمع في بطنه اربعين
 يوما طينة ثم يكون علقته مثل ذلك ثم يكون مضغته مثل ذلك ثم يكون عرقه مثل ذلك ثم يكون
 ضجعا طهرت بنابيع الحكمة من قلبه عاكسة ولما كان القرآن من جميع الحكم فبينما هو في ذلك
 في كل اربعين بغير تكليل بعض منه في كل يوم من تلك الاربعين ليظهر بنابيع الحكمة على قلبه ومنه عاكسة
 وكان النبي عليه السلام يحتم القرآن في كل عام بتخفيف اليه اى سنة مرة قيل لما كان حتم النبي
 عليه السلام في عام مرة فكيف يسبى حتم غيره في كل اربعين مرة واجيب بان القرآن في قلب النبي
 عليه السلام رزق من غير فيكون تدبره اكل والبلع وفي فتاوى طهيم الدين المرعشي ان حتم
 القرآن في السنة مرة لا يكون عاجزا وكذا في حتمه ربع من قراء القرآن في السنة مرتين
 فحق حتم حقه وروى ان النبي عليه السلام حتم في العام الذي يقين اى توفى فيه من مصدر حتم
 وقد روى النبي عليه السلام ان يحتم القرآن في اقل من ثلث وقال لم يفتة اى لم يكن فيه في الدنيا
 من قراء القرآن في اقل من ثلث ليعرف لا يقدّر الرجل ان يتفكر ويتدبر مع القرآن في ليلة او
 لياليتين لانه يقرأ على الجمل من بل ينسى ان يقرأ القرآن في ثلث ليل او اكثر حتى يقول الله
 نفسي وشايعي ويتفكر في الله من عبادته وكان بعض اهل البصرة من العارفين بحتم القرآن في
 كل جمعة كما كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يحتمونه في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن
 مسعود واني بن كعب رضوان الله عليهم اجمعين وفي كل شهر وفي كل سنة وكانت له حتمه منذ
 خلق من لم يفرغ عنها بعد وذلك بحسب درجته تدبره وتفتته وكان هذا يقول اقبلت نفسي تمام
 الاجزاء فانا اعمل ما ومة وسابعة وشاهرة وسامنة قال الامام في الاجابة التفصيل مقدار
 القراءة ان لا يكون من العباد بل من الكليين بطريق العمل فلا ينبغي ان ينقص من حتمه في اليوم
 والامكان من الكليين باعمال القلب وفروب الفكر او من المشغولين بنشر العلم فلا يكفى الا
 يقتصر في الاسبوع على مرة وان كان نافذ الفكر في معاني القرآن فقد يكتفي في الشهر مرة حاجته
 الى كثرة التبر والتأمل هنا واما وجه التسمية فمن حتمه في الاسبوع مرة فيقسم سبعة احراب
 على ما روى ان عثمان رضي الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة الى آخر المائدة واليلة السبت
 بالانعام الى آخره يومه يوسف الى آخره مريم ثم بط الى آخره طه ميسر وفروع ثم طه البقرة الى
 آخره ثم يترجل الى آخره سورة الزمر ويحتم ليلة الخميس في احراب القرآن سبعة احراب المائدة
 ثلث سور والثاني خمس سور والثالث سبع سور والرابع تسع سور والاحد عشر سورة وانما

الاجزاء
 نسخة

ان الى آخره يوسف الى آخره مريم ثم بط الى آخره طه ميسر وفروع ثم طه البقرة الى آخره ثم يترجل الى آخره سورة الزمر ويحتم ليلة الخميس في احراب القرآن سبعة احراب المائدة

طه

ثلث

ثلث عشرة سورة السبع من اى الى الآخر وبهذا حتمه الصحابة رضي الله عنهم وكانوا يقرؤنه
 كذلك وفيه خير النبي عليه السلام انتهى ويستحب ان يكون حتم القرآن في اول الليل اذا كان في
 الشتاء واما اذا كان في الصيف ففي اول النهار وفي آخره وان يجمع اهل بيته بينهم ويستحب
 بعضهم حتم القرآن في ركعتي المغرب او ركعتي الفجر كما كان ركعتي المغرب والفجر يجمعون لان تكونوا
 ركعتين من ادم فمهما بينتوا من الغفل اى يكون حتمه في سنة المغرب او في سنة الفجر ويستحب
 شهرا الدعاء اى الحضور له عند حتم القرآن فانه اذا الدعاء مستجاب عنده وفي الحديث من شهد
 حتم القرآن كان له كسره الحاتم جمع حتم عن النعمة عين كسره ومن شهد حتمه القرآن كان
 له كسره شهد في سبيل الله ويحتم القرآن عند احتضانه فانه مرة على كونه في المعزة اى اذ كان
 السجدة في الحديث الفضل النكاح اى يستحب ان يقرأه الطاهر المرحل اى الخاتم المفتح وذكر في فتاوى
 خالا وغيره انهم يذكروا في الدعاء عند حتم القرآن في شهر رمضان وعند حتمه بالجماعة واستحبوا
 فلا يفتح من ذلك وقراءة سورة الاخلاص عند حتم القرآن كسنة من يفتح العواقب الا لا يكون الحتم
 في المكتوبة فلا يكبرها انتهى ثم اعلم ان السنة فيما يقرأها اهل مكة ان يكبر من اول سورة وهي
 عند حتم كل سورة من حتم القرآن فيقول الله اكبر وكان سبب ان الولى حبس عن زمانا فقال
 المشركون اجرو شيئا وودعهم فاعتم النبي عليه السلام فلم يزلوا في حتمه حتى قرأوا سورة الفجر فافترقوا
 سنة كذا في العالم التبريل وتفتته القرآن اى يستفيد منه كل ما بينه اى يستفاد من العلوم
 والارباب فحقه قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه اذا اردت العلم فاشتره من الله واشتره بالمال اى
 اختاره القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين روى انه تكلم بعض العارفين في انه هل في القرآن
 شئ يتوفاى قوله يوم يخرج روح المؤمن من جسده كما يخرج الشرة من العجين فحتم القرآن بالانجيل
 في وجهه فمضى النبي عليه السلام في حتمه فقال يا رسول الله قال الله تعالى ولا تطع ولا يابسر الا
 في كتاب مبين فاجبت معنى هذا الحديث في كتاب الله تعالى فقال نعم اطلبه في سورة يوسف
 فلي استبر من نوم قراءتها فوجهه وهو قوله في فلما راينه الكهنة وقطعون ابيدين اى لارائن جمال
 يوسف عليه السلام استقل به فاجابوا وحدثوا له القيل وكذا المؤمن اذا راى ملكه الرجعة وراى من
 في الجنة وما فيها من النعيم والكرامات والصور والكنوز قبل ما ولا يجد الموت الا شاة وادعوا
 علمه رضي الله عنه من فهم القرآن فحتمه العلم بفضل فيما يستحب رعاية في قراءة القرآن
 قال النبي عليه السلام من قرأه منكم والدين كواله يوتون فانه انتهى الى اخر ما قوله اليسن باحكم ما

ان في القرآن من فوائد شاتة
 يعلم الانسان ما لا يعلم الا بالانجيل
 فحتم القرآن بالانجيل

في حتمه من كان في القرآن
 بالانجيل

بدل منه اخرا فليقل بلي بنج الكلام وانا على ذلك من الشاهد من قراء سورة البقرة فاستهني
 الى قول السبع ذلك بقادر على ان يحكي الموت فليقل بلي ان كل شيء قد يروى من قراء سورة
 المرسكا فليقل الى قول جاي حديث بعده يروى ان اى الالم بعد قراءته القرآن ولم يروى في جاي
 حديث بعده يروى بعده فاذ لا كلام احدي من فليقل ايضا بانه وعن علي رضي الله عنه انه قرا سورة
 ما تقول الى قولنا لا تخرج منكم من النطفة ويقع في ارحام النساء انتم مخلوقون بغير اوامر
 مخلوقون من بشر في البطن السادة ذكر الادب اني ام كن انا القول بلي بل نحن مخلوقون قال بلي بن بكير السلام
 انت يا رب تلقى اي قال بكه انكنا وكذلك قال في قوله ام كن الزارعون ام كن المنزليون ام
 كن المششون وتلا ابن عمر رضي الله عنه قوله في الم يان في العصى الى ثاني اي حاله للذين امنوا
 ان شئ فلو بهم الآية فيكي حتى غلب عليه البكا وقال بلي بنج الكلام يا رب واعلم ان هذه آية
 مباركة كانت سببا لتوبة كثير من الرجال منهم فضيل بن عياض روى ان كالا رثيا لجماعة من قتلوا
 الطريق فيها ذهبوا الفيلع طريق النافذة فكان واحد من النافذة يترام الم يان للذين امنوا الا
 تخش قلوبهم لذكر الله فسمع فضيل فقال قد حال وتجا وزالح من فزل عن دابة وغل غيبا بجهاد
 بس خباب الوفا وكتاب الى انه في بعض ما كذا في روى في الحاس وفي الحديث ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم تلا هذه الآية يا ايها الناس لا مالكم بر بكة اكرم فقال حمزة جند وقرا ان
 لدينا انك لا يلى ان عذنا في الاخرة فيرد او يقال عترة من الوان الغراب رجحا وهو ما علم من
 النار وطعنا داغته انما واشرك يستسك في الخلق لا يدخل ولا يخرج فيخلق وعذنا
 اليها ومع ذلك لهم عذاب اليم يصفى ان شئ عليهم كسبح عمر رضي الله عنه رجلا يقول قوله بلي
 الى على الان طح حبل من الدم بين اربعين سنة لم يكن شيئا مذكورا يعني لم يرد احد منهم ولا
 ما يولد الا آية في وذلك ان آية في لما اراد ان يخلق آدم عليه السلام اخرج من طين عليه السلام بان
 يحس التراب من الارض فلم يدرم انهم لم يدر في عليه السلام فلم يدر انهم انهم امر فرأى ان عليه السلام في
 التراب من وجه الارض فصار التراب فينا في حمار صلبا لانكنا على عالم اربعين سنة قبل ان ينفخ فيه
 الروح فقال عمر رضي الله عنه اني بالخلق والسكون حرف تقدير في معنى نعم وعركك تروا القسم حلية
 سمعا بغير احيا وحيث وقال الامام محمد بن علي رضي الله عنهما في اذ قرأت قل هو الله احد قل انتك
 انه الله واذا قرأت قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الفلق واذا قرأت قل اعوذ برب
 الناس قل اعوذ برب الناس وقال واصل بن ابي عيسى اذا التبت هذه الآية وبين وجه ركن في

بلي بنج الكلام وانا على ذلك من الشاهد من قراء سورة البقرة فاستهني الى قول السبع ذلك بقادر على ان يحكي الموت فليقل بلي ان كل شيء قد يروى من قراء سورة المرسكا فليقل الى قول جاي حديث بعده يروى ان اى الالم بعد قراءته القرآن ولم يروى في جاي حديث بعده يروى بعده فاذ لا كلام احدي من فليقل ايضا بانه وعن علي رضي الله عنه انه قرا سورة ما تقول الى قولنا لا تخرج منكم من النطفة ويقع في ارحام النساء انتم مخلوقون بغير اوامر مخلوقون من بشر في البطن السادة ذكر الادب اني ام كن انا القول بلي بل نحن مخلوقون قال بلي بن بكير السلام انت يا رب تلقى اي قال بكه انكنا وكذلك قال في قوله ام كن الزارعون ام كن المنزليون ام كن المششون وتلا ابن عمر رضي الله عنه قوله في الم يان في العصى الى ثاني اي حاله للذين امنوا ان شئ فلو بهم الآية فيكي حتى غلب عليه البكا وقال بلي بنج الكلام يا رب واعلم ان هذه آية مباركة كانت سببا لتوبة كثير من الرجال منهم فضيل بن عياض روى ان كالا رثيا لجماعة من قتلوا الطريق فيها ذهبوا الفيلع طريق النافذة فكان واحد من النافذة يترام الم يان للذين امنوا الا تخش قلوبهم لذكر الله فسمع فضيل فقال قد حال وتجا وزالح من فزل عن دابة وغل غيبا بجهاد بس خباب الوفا وكتاب الى انه في بعض ما كذا في روى في الحاس وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية يا ايها الناس لا مالكم بر بكة اكرم فقال حمزة جند وقرا ان لدينا انك لا يلى ان عذنا في الاخرة فيرد او يقال عترة من الوان الغراب رجحا وهو ما علم من النار وطعنا داغته انما واشرك يستسك في الخلق لا يدخل ولا يخرج فيخلق وعذنا اليها ومع ذلك لهم عذاب اليم يصفى ان شئ عليهم كسبح عمر رضي الله عنه رجلا يقول قوله بلي الى على الان طح حبل من الدم بين اربعين سنة لم يكن شيئا مذكورا يعني لم يرد احد منهم ولا ما يولد الا آية في وذلك ان آية في لما اراد ان يخلق آدم عليه السلام اخرج من طين عليه السلام بان يحس التراب من الارض فلم يدرم انهم لم يدر في عليه السلام فلم يدر انهم انهم امر فرأى ان عليه السلام في التراب من وجه الارض فصار التراب فينا في حمار صلبا لانكنا على عالم اربعين سنة قبل ان ينفخ فيه الروح فقال عمر رضي الله عنه اني بالخلق والسكون حرف تقدير في معنى نعم وعركك تروا القسم حلية سمعا بغير احيا وحيث وقال الامام محمد بن علي رضي الله عنهما في اذ قرأت قل هو الله احد قل انتك انه الله واذا قرأت قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الفلق واذا قرأت قل اعوذ برب الناس قل اعوذ برب الناس وقال واصل بن ابي عيسى اذا التبت هذه الآية وبين وجه ركن في

بلي بنج الكلام وانا على ذلك من الشاهد من قراء سورة البقرة فاستهني الى قول السبع ذلك بقادر على ان يحكي الموت فليقل بلي ان كل شيء قد يروى من قراء سورة المرسكا فليقل الى قول جاي حديث بعده يروى ان اى الالم بعد قراءته القرآن ولم يروى في جاي حديث بعده يروى بعده فاذ لا كلام احدي من فليقل ايضا بانه وعن علي رضي الله عنه انه قرا سورة ما تقول الى قولنا لا تخرج منكم من النطفة ويقع في ارحام النساء انتم مخلوقون بغير اوامر مخلوقون من بشر في البطن السادة ذكر الادب اني ام كن انا القول بلي بل نحن مخلوقون قال بلي بن بكير السلام انت يا رب تلقى اي قال بكه انكنا وكذلك قال في قوله ام كن الزارعون ام كن المنزليون ام كن المششون وتلا ابن عمر رضي الله عنه قوله في الم يان في العصى الى ثاني اي حاله للذين امنوا ان شئ فلو بهم الآية فيكي حتى غلب عليه البكا وقال بلي بنج الكلام يا رب واعلم ان هذه آية مباركة كانت سببا لتوبة كثير من الرجال منهم فضيل بن عياض روى ان كالا رثيا لجماعة من قتلوا الطريق فيها ذهبوا الفيلع طريق النافذة فكان واحد من النافذة يترام الم يان للذين امنوا الا تخش قلوبهم لذكر الله فسمع فضيل فقال قد حال وتجا وزالح من فزل عن دابة وغل غيبا بجهاد بس خباب الوفا وكتاب الى انه في بعض ما كذا في روى في الحاس وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية يا ايها الناس لا مالكم بر بكة اكرم فقال حمزة جند وقرا ان لدينا انك لا يلى ان عذنا في الاخرة فيرد او يقال عترة من الوان الغراب رجحا وهو ما علم من النار وطعنا داغته انما واشرك يستسك في الخلق لا يدخل ولا يخرج فيخلق وعذنا اليها ومع ذلك لهم عذاب اليم يصفى ان شئ عليهم كسبح عمر رضي الله عنه رجلا يقول قوله بلي الى على الان طح حبل من الدم بين اربعين سنة لم يكن شيئا مذكورا يعني لم يرد احد منهم ولا ما يولد الا آية في وذلك ان آية في لما اراد ان يخلق آدم عليه السلام اخرج من طين عليه السلام بان يحس التراب من الارض فلم يدرم انهم لم يدر في عليه السلام فلم يدر انهم انهم امر فرأى ان عليه السلام في التراب من وجه الارض فصار التراب فينا في حمار صلبا لانكنا على عالم اربعين سنة قبل ان ينفخ فيه الروح فقال عمر رضي الله عنه اني بالخلق والسكون حرف تقدير في معنى نعم وعركك تروا القسم حلية سمعا بغير احيا وحيث وقال الامام محمد بن علي رضي الله عنهما في اذ قرأت قل هو الله احد قل انتك انه الله واذا قرأت قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الفلق واذا قرأت قل اعوذ برب الناس قل اعوذ برب الناس وقال واصل بن ابي عيسى اذا التبت هذه الآية وبين وجه ركن في

الخلق المصنوع وبفالداد في جهنم

يقى انه في ذوا الجلال والاكرام وقف عند ما وصل الى اطلب حاجتك من ربك لجليل جل جلاله وعظم شأنه
 وقيل سجد للفقاري اذا الى هذه الآية افاض اهل الفقه ان ياتهم باسما بيان اي ينزل عندنا
 ليلا وهم ياتون قوله لا يبرح فاعل سجد بها اي بهذه الآية صوته وكذا يبرح صوته يقول في
 سجدة بل رما في السموات والارض لكل قانون اي مطيعون ويقولون وما بين الرحمن الا بحد ولا الا
 كل ان نافية من في السموات والارض الا الى الرحمن عبدا ويسجدون لا يقف على قول من يثمن من مقدنا
 والمذكور في التفسير وغيره من كتب القواعد ان هنا سكتة للتحقق في قطع الصوت آخر الكلمة انا والالتفات
 يعلو ناه عن سكت ولم يذكر فيه الوقف لاحد وهو الا بحد الصوت آخر الكلمة زمانا قالوا ولي ان يركب
 بدل الوقف انهم الا ان يحمل على الوقف للوقوف الشامل لسكت والابتن بعده ثم يبداء بقوله في
 هذا ما وعد الرحمن وانا كسبى ذلك ليلا يادركون هذا وعلم قدنا وليس كذلك بل قوله هذا ما
 وعد الرحمن كلام متبادر وذلك انه روى الا انه في يبرح الغراب على الكفار بين النسخين فكانهم
 رقدوا فماتوا قالوا يا ويل من لو شأ من امر قدنا يعني من النطق من مناشا قال لهم فقلتم من
 المليك هنا ما وعد الرحمن على السنة الكسب ومصدق المرسلون بان البعث حق كما بين هذه الادب
 في القواعد يجب رعايتها لمن يعرف الواجب من معاني القرآن وفيما ذكرنا فيه على ما بينت في بعضا هي
 يشبهه واعلم ان ما ذكرنا في هذا الفصل من تفسير القيات مأخوذ من تفسير الامام الى البيت رجمه
 ولا يكس بافترا من احدى القراءات السبع فان النبي عليه السلام قال انزل القرآن على سبعة اعراف قبل ان يس
 المراد به السبعة السبعة السبعين والاسمى والاسمى على صغرهم انهم اربعون اربعين
 احدى بها قوله على سبعة اعراف ليس بها الاثنا عشر كاف والافرى قوله على سبعة اعراف فاقروا ما بينت من
 ولا يذهب عليك ان الاظهر الا نسب لم اد العز ذكر احدى ما بين الروايتين لان وجه صحة الاثنا عشر
 بالرواية الاولى التي ذكرنا فيها بظاهر ملاحظة ما ذكرناه من انها من الاثنا عشر في ذلك التفسير في خروج
 من هذه الآية قالوا في اهل العرب كانت عائلات من نسل نسلوا في الرواة بحرف واحد شئ عليهم فحوز
 لكل منهم ان يقرأ عائلته وقد اتى راية المعنى بقوله قال آية في وسع على عباده الى هذا ثم اعلم ان
 الاعراف هي اعراف حرف وجوه الشئ طرف وجوه الشئ سميت بالانها اطراف الكلام والمراد بها
 القواعد اي على سبع قراءات وهي لغات العرب المشهورين بالعبادة من قرش وبنو تميم وبنو نضير
 واليمن وبنو تميم وطى وقبيل كثر هذه الاكثر غير مجمعة في كلمة بل متفرقة كقولهم والقرن واليمن
 واليمن والمراد بالامر والامانة لم يرد به الاكل واحدة من هذه السبعة السبعين السبعة السبعين واحدة

والله اعلم

من ذلك القابل السبع بل اراد ان النسب اليهم لا يكون منها ومن اشكالها ويدل عليه قوله فلا يكون
 ان ينكر على احد قوله قراءة نصب بالفعل القدر او بوزن الحانف اي قراءة مشهورة او في
 قراءة مشهورة بين اهلها من تلك السبعة فان اشترح لاهل عبادته في القراءة اي في قراءة
 القرآن لا فذلك نصف ما يطوى عليه لسانه فكل منهم الا يقرأ بما وافق لغة بشر السبع من النبي
 عليه السلام ولا يشق عليه اذ لو كانوا القراءة بحرف واحد لشي عليهم اذ الكلام على المألوف شاق
 كالقوي اذ كلف السهر والتميز اذ كلف تركه فام اشترح لنبينا عليه السلام ان يقرأ القرآن بحرف واحد
 يسير على كل قبيلة القراءة بلغتها ونحوها لخرج عن هذه الآية وذكر العلماء ان هذا كان في اول الامر
 لثمة اخذ جميعهم بلفظ فليكثر الكتاب وارتفع العزوة عادت الجوف واحد هذا والعجيب ان المراد
 بهما في القراءات السبع التي كلها مستفيدة عن النبي عليه السلام فلفظها الآية وانما في كل حرف منها
 سبعون وكان اكثر قراءة من من الصحابة ثم اصبحت كل قراءة منها الى من اختارها من قراء السبع كما في
 شرح الشارح فظهر من هذا التفسير ان العلماء في هذا الحديث اقول المستدرة حيث قسم بعضهم قراءتهم على
 سبعة اوف باللغات السبع والبعض الآخر منهم قسمه بالقراءات السبع والبعض رجع الى الالف فقال ان
 كل حرف في كل لغة من لغات العرب وهو الالف لكن لا يفي على ذلك ان لو قسم بالقراءات السبع كما هو الصحيح عند
 شارح المشارق لم يتوزن في طائفة بلا كلفة وكبره بعضهم ان يقول الرجل سورة البقرة وسورة آل عمران
 بل يقول سورة البقرة وسورة آل عمران وسورة النساء **فصل في ادراك كتابه المصحف**
 ومن السنة في عظيم المصنف ان لا يكتب بخطه وحين في تخطيط مصنف فانه يكون عنده في حيزه واني يوسف قال
 الحسن وبنواخذ وقال لعله اراد كراهية التزيين ذكره في القصة فقد نظر عمر بن الخطاب الى رجل مصنف
 وقد كتبه ذلك المصحف بقلمه وحين في تخطيط مصنف قال عمر بن الخطاب ما هذا يا رجل فقال الرجل القرآن
 فله فله بالعدة اي دفع الثروة وحمل عليه لان يقر بها ولم يفر بها هذا هو المشهور في تصحيح هذا الكلام
 لكن الحق غير هذا وهو ما قال في النهاية من ان معناه ضرب بها علاوة وهي كلفة وفي كتابه المصنف
 يقال علاء بالسيف اي ضرب بالدرء بكسر الدال وتشديد الراء ما يلف منه ثوب ويعرض في الجاهل
 غائباً وقال عمر بن الخطاب عن عظماء كتاب الله في تبيين لمن اراد كتابة القرآن ان يكتبه باحسن خطه وابنه
 على الحسن ورقة وابنه قركس باقم فلم وابق مداد ويزن السطر ويوزن الجوف ويقيم المصحف اما
 فتبين المصحف فوجارات الحلافة ان مشايخ مكة يكرهون ذلك وفي شرحه الجليل الصغير ان كتابة الآية

القبطام
 اي لا يقطع

قبله بحرف الكو وخذ الاستقام وقبلة المصحف وعن عمر بن الخطاب ان كان ياخذ المصحف كل صلاة وقبله
 ويقول عهد لي ان في العتية ويجرد القرآن على ليس منه كالاغفار وذكر الالف وعلمه الوقت لما لا
 مصحف لاهلهم عثمان بن عفان رضي الله عنه كذلك ولقول ابن مسعود رضي الله عنه جردوا القرآن
 وكبر بعضهم من ذلك ان من اجل ان القرآن كبر وعاليه من الاعشار والافاقس وكتبه الرواية
 بحرف اللان القراءة والتفسير وعليه بعض الكتب القديمة من اجماع الصغير حيث قال وبكره التفسير
 والنقد وغيرها ولعل هؤلاء انما كبروا في هذا الباب خوفا من الا يؤولوا الى احدث زيادة مشقة
 الى حاسة القرآن مما يطرق به اليه بغير وجوه بعضهم من كسرة الهاء كما في بعض ذلك كما سقط في التفسير
 لما حسن لهم في زماننا لا بد لهم من دلالة في التفسير كخط الالف وبالسقط كخط الكلمات وانما كتبه في
 السور وعد الالف وكذا ما في بعض نسخة كذا في شرح العلماء وى ولكن لا بد ان يكتب بالاعمر وغيره
 يتبين عن القرآن كما ان الالف ز قال الا وراجح كالا القرآن مجرد في المعاني فاول ما احدثوا به النقطة
 على الالف والباء وقالوا لا يابس به فانه يوزن ثم احدثوا بعد ذلك كبراء عند منتهى الالف فقالوا لا يابس
 به اذ يرف برؤوس الالف ثم احدثوا بعد ذلك الفواتم والفواج وقيل ان المخرج هو الذي احدثوا به
 في زمانه كما حصر القراءات في عدد الكلمات القرآن وحروفه وسور اجزائه وقسموه الى ثلثين جزءا والى ثلثين
 افع كذا في الاجابة وكبره بعضهم كتابة القرآن بالذهب والفضة والتخليفة بهما فانه يرفع اليه ان راق
 بالذهب والى بوب وبكره كتابة القرآن على الجدران بغير اهرام وسكون الالف والجمع جدر بالفتح والسكون بطن
 بطن وهو افعال كذا في ثمنه والتمتع وفي البرازية كتابة القرآن على الجدران والى ارباب غيرهم
 لا يربوا بسقط في خطه وبكره على الفرائش والبسط لانه يفسد ويوطأ وعلى الارض ومكان النشوش و
 الرخا في في شجرة المتاح الرخوف في الالف الذهب وقوله في ح اذا اخذت الارض زحفها اي
 سترها من البسات وفي شرحه العياض وبكره نقش الجدران ونصب والى بالقرآن او بذكره في
 فانها ان الكتابة المذكورة تهاون ويستحق بالقرآن ولا يكتب القرآن الا في شيء ظاهر ولا يكتب
 الا في الشيء ظاهر الا اذا وقع ضرورة ومصلحة كسنة كبر في آخر هذا الكلام ولا يبدل ولا يوطأ
 مضاعف مجهول من اصل الارض الى اللطافة بالاقلام قال في البرازية وضع القركس الذي يكتبه
 في تحت الطنفة لا يابس بل لا يجوز النوم والتمتع على سطح بيت فيه المصاحف وقال القاضي بكرة الا
 في موضع وهو اركوب على جرائق فيه مصحف للضرورة والا فلا يركب وقال في موضع آخر لو وضع المصحف
 في الخرج وركب عليه في السفر لا يابس به كوضع المصحف تحت راسه لخطه ولغيره بكرة ولا يسخف به

[illegible]

الحسن بن علي الكاظمي
القمي

مسجد العظم والارث صار
فاز ابو عبد الله العظم
العظم كان له نول في الجلود و
الارث في العظم ونبأ ابو عفا
انهم قد ابره
نوح

ولا بالحق لانه يورث الباس وانتهى ويتجسسون الشاة والخفة كسكر البادنة الاتباع وكما
منه على انه منقول فان ليتم مقدم على اوله وهو الماء اى يحمل الماء ثانيا للجملة ويسكن عتبا
وذلك بالانقل من موضع الاستجار بعد تمام التنجج الى موضع اخر ثم يسكن ويسكن به ثم
ينقل الماء باليمن على مثل النجج ويدركه بطن الاصابع من اليسرى حتى لا يبقى اثر يدركه الكف كسكن
ولا يقدر بالمرات الا اذا كان موسوما بقدر بالثبات في حقه وقيل بالسج كذا في الفتاوى واعلم الا
الاستسقاء بالجر وكونه كسنة والاكسقاء بالماء بعده ادب ان لم يتجاوز النجاسة عند المخرج قدر الدبر
وقيل بوسنة في زماننا من غير كشف العورة قالوا من عليه الاستسقاء بالماء اذا لم يجد سرة تركه
ولو على كسطة من حق الوضوء قالوا يصير فاسقا ومسح الموضع بالجرة بعد الغسل قبل ان يقوم ادب
لم يكن معه جرة بخفف بيده الى الا لا يتقاطر والعام لا ينبغي الا يقوم قبل السج بخفة كسنة
يفسد موه وكذا لا يتفلس عند الاستسقاء لهذا الخشوع والاحتشام الا يعلم انه اذا استسقى بالماء ثم قبل
ان يتسب موضع الاستسقاء والامم انه لا يتجسس موضع الاستسقاء وكذا الحكم في السمر او بل المسلول وان من
ادخل اعمى في دبره عند الاستسقاء يتفلس وضوء ويفسد موه لانا اجمع لا يخلو عن البلية البلية
ولا يجب عليه الغسل كالايك عند الكفنة هذا خلاصة ما في شرح الفتاوى والبرازية والدور فان
اي الاتباع المذكور اما من البكور وقد روى انه لا نزل قولته رجال يكون ان يظهر واوا
يجب الظاهر ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلهي قضاء ما به الطهارة التي اثنى الله تعالى بها عليكم
قالوا انما تجزى بالماء والجر ويدعو انه بعد السج بالنجج والسكون يتحقق فرجه من اللواشع
تطير قلبه من النفاق اى يقول عند النزول من الاستسقاء وبعد ستره بذكر الله تعالى حصن فرجه من
الغواشس وطهر قلبه من النفاق ويدركه يده بالتراب اى يجالط اوبار من اذ الاله لا حاجة ان يغتسل
وفي الفتنة هذا الدرك ادب ولا ان يسمى على جدار سبيل او سنان ولا يستسقى باحد في الموضع
في السهيل يكره الاستسقاء في وضوء بغيره كالغسل الا عند الضرر يكون اعظم ثواب واخلص لصاوة
وما حل ان يستسقاء مع بغيره رضي الله عنه في التوفى فذلك قبلها للجواز كذا في البرازية وبرش
واخل ازاره بالماء قطعا للوكوسة لانه اذا لم ينهض ثم وجد بللا فربما يظن انه خرج منه بول وهذا
كجلاء ما اذا نهض فانه اذا ذاك يعلم ان البلى منه فلا ينزع الوكوسة وفي الجلاء ابن عليه السلام فعل الخشوع
رش للماء وكان اخذهم استسقاء واودعهم فندل الوكوسة فيه على قلعة الفتنة كذا قال في الاشارة ولو راى
البلية بعد الوضوء سائلا من ذكره بعيد الوضوء وان كان يعرف كثيرا ولا يعلم انه قول ام ما لا يلتفت

[illegible]

من المهاجرين على النبي و هو يقول فسلم عليه ولم يرد حتى كاد الرجل يتوارى ثم يتيمم فذا السلام
فقال عليه السلام لم يخفى ان اراءت عليك السلام الا اني لم اكن على طهر فمن هذا الحديث والامام
بكراته الكلام وعدم احتياج السلام وردة في هذا المقام وعلى ادب سبب لا يكون ذكره مع على
الوضوء والتميم لان السلام لهم من الجملة في كل صلاة في كل وقت وعلى ادب سبب لا يكون ذكره مع على
المصنف وقراءة القرآن عنه او عن ظهر القلب وزيادة القبر ودفن الميت والا فان
الاقامة والرد في المسجد ووضوءه ولو عند وجود الماء وحده في شرح النجاة نقل عن الجليل
وقال في البرازية لو تيمم لواحد من تلك السنة المذكورة فلا كانا عند عدم الماء فارتفع
العداء لا يجوز ان يصل في تلك التيمم والا مع وجود الماء فلا خلاف في عدم جواز الصلوة به
حتى يقر به اشارة الى جواز التيمم بمثل المذكورات مع وجود الماء كما لا يخفى عن الزوق السليم
وسئل العلامة في معلم او مجدا وكان كتاب في اقسام آية اول آية القرآن من المصحف بل كل
لهم ان يقيموا عند وجود الماء اجاب ليسوا يديهم ثم يقيموا الفل واحد من الفات من الفات
الاخرى ولم ان في مجلده **فصل في تعجيل سنن الصلوة** الصلوة افضل ما في ديننا الباطن
بعد التوحيد قال عم ما لفرق ان تع على خلق بعد التوحيد اجاب الله من الصلوة ولو كان مشي
اجاب الله في الصلوة لتعبد به ملكوته فتمم ركن وسجد وقائم وقاعد ذكره في الاجاب
وهو ان الصلوة علم لتقنين الايات اي علامته كيف يستدل به على ايمانه قال الكاظم اذا
صل منفردا وفي جماعة يحكم بالسلام عندنا والالم يسع منه كلمة التوحيد والبرى عارف ذكره
في الاكسار وفي رالمؤمن كما قال النبي عليه السلام صلوة الرجل نور في قلبه فمن شأه منكم
فليستور ومقتدر بكنه كما قال النبي عليه السلام مقتناح اجنحة الصلوة وحيدة الذين حيث يقوم
بقامها وينهدم بانهدما قال عم الصلوة عماد الدين فمن اقامها فقد اقام الدين ومن
تركها فقد هدم الدين وقوة الدين بانه يتر وسننها كثيرة اولها ان يحرم اي يطلب
لها ما بين اول الوقت وآخره فيصلي الفجر ما بين الفجر يفتح العين الحج والام قلنا في
الليل والاكسار بكنه المنة من سفر الصبح اجاب واعلم ان الاكثر على ان التفتيش في
افضل به قال الثاني وذهب بعضهم ومنهم الحنفية الى ان الاكسار في البداية سفر افضل
لعمد عدم سفره بالبحر فانه اعظم للاجر وفنار الظهار الى ان يبدأ بالفلس ويكنى بالاكسار وهو
المذكور في المتن فانه اجاز حسن راجع لما ذكره في الاكسار في الفات الواردة بالتفتيش في كل

اذا حدث بعده وتجهف بشئ ان كان الى ان وجد ومن لم يجد الماء حقيقة او حكما مثل ان يكون
 بعد عنه مقدار الميل وهو ثلثة آلاف ذراع وقساية ذراع او يمنة مانع عن الوصول اليه من سبيل
 حبس وعدم الماء او يكون الماء عارضا يحتاج اليه لعطشه او عطش رفيعة او دابة او يكون الماء
 لغيره ولم يسه منه الاكثر من غش مثله قدره او لم يعذر او يكون به حرج او مرض وخاف من الهلكة
 في الماء او شدة الحر او يكون الماء باردا يخاف ان يجثب ان اغتسل يقتله البرد او يبرئ منه
 اذا كان خارجا للحر عند حاجته او يكون مع حمله ماء فشي او يكون معه في السفر جدا وبلغ الوقت
 الي انه حاد يفتي بحداء ولو كان معه الماء الزوب والقوة على قول او يحرم ان لا يجد الماء جديدا
 نزل منه السفر او يكون عنده ماء في حيا ف عليها ان ذهب الى الماء او غير ذلك من خصوصيات المذكورة
 في الكتب المبسوطة فقد ايجز اليتم واذا لم ير اليتم فحاشا للمرض او السفر يقتل كذا في الفتية وهو ان
 اليتم فربما ضربة للوجه وضربة لليدين هذا ان المستوعب اليدان المفروقات والام المستوعبا
 فيلزم ضربة فالثالثة يحصل الاستيعاب بالنسبة او اليد المفروقة على الارض الالم يكن النسخ والتفصيل
 في ذلك على ما ذكر في الكتب هو ان ايجز اليتم يعني اليتم حتى يدخل عليه وقت الزينة ثم يقبض
 صعبا طيبا او جربا او لولا بخار او غير ذلك من كل ما كان من جنس الارض كالتوابع الاجزاء والاهل والحر
 والماء الجلي والبارد المرتفع من شئ ظاهر يتفق كالخشب والاشنة والطين الاسمر والاسود والمركب وغيره
 فيغرب عليه كونه فاما احابه ويحس بها على جميع هذه مرة واحدة وينوي عنده الاستعانة بالعلقة او
 الطهارة ولا يشترط فيه التمييز للنجاسة او الوضوء كما قال بعضهم ولا يتكلف ايصال النار الى ما كتبت
 الشرف او كشف وجهه او الاستيعاب بشرة وجهه بالنار حتى لو لم يسجدت لها جانيا فوق العينين
 لم يجز في ظاهر الرواية بناء على ان الاستيعاب بشرة طافية فلا بد منه قليل الاصابع ونزع الثياب والسوار
 ويمكن في الاستيعاب غالب الظن ثم يغرب على الرض الاول او على غيره ضربة ثانية يبرز فيها باين
 احابه ثم يعلق ظهور اصابع يده اليمنى بطن اصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز اطراف الاثنا عشر
 احدى الجنتين عن من السجدة من الاخرى ثم يمر به اليسرى منه جث وضعا على ظاهر ساعده اليمنى الى
 الرافق ثم يتلب بطن كنه اليسرى على باطن ساعده اليمنى ويمر بها الى الكوع ويمر باطن ايساره اليسرى
 على ظاهر ايساره اليمنى ويصل باليد اليمنى كذلك ثم يسجد كنهه ويصل باين احابه والرض منه هذا
 التكليف يحصل الاستيعاب الى الرقبتين بغيره واحدة فالاعسم عليه ذلك فلا يكفى ان يستوعب بغيره
 وزيادة ذكره الله في الاجزاء ويتم ذكره في كل خير ولله السلام قال ابن عمر رضي الله عنه من قال

باجبار کو ہمارا باپ بنیاد
انجین خود اخذ

۱۰۱
بیتا

كذا في شهر العاشر ولما كان منها امكان تعلق بين احاديث الغيب والكفار ووجهين آخرين
 ذكرهما الشيخ اخبرنا الى احدهما بقوله وينظر اجابة التوفيق فليكن ان كان غايه ما ينتمى الى الامر
 بقوله او يفسد اي بالخبر في الشك او قدر ما يطهر الكس ويسفر في الغيب القدر القليل من التوفيق
 منه المص انما هو كراهية جميع الاحاديث الواردة عن النبي عليه السلام في هذا الباب وقد اتي في هذا الباب
 حيا امكان ما هو ذاك كما لا يخفى وغيره بالنظر الكافي في ايام وجهه او يفسد عند التوفيق عدم
 النار والساد ما بين ان السجدة تخرج النظر في الغيب سواء حل وجهه او يفسد عند التوفيق عدم
 ان يروى بالنظر كان شدة الحزن فيهم ان صلوة اذا سكنت شدة الحرارة ونحو جهنم شدة حرها
 فالمعترف به بكل بقعة يكون شدة حرها وهو يختلف حسب الجاه كذا في شهر الخفة وفيه يوم واحد
 لان السجدة في ظهر الشتاء تجليد اي يكون الاداء في الخيف الاول ذكره في الاسرار ويصل العمل
 بعد دخول وقت الشمس بغير تقية اي صافية عن ثوب الاصفار ولا ينتظر صلاة الشمس في
 تأخير العمل الى وقت الاصفار بحيث يتغير قمر الشمس بان لا يجزئ بقية النظر اليه مكره كراهية تحريم
 ولو اداه في ذلك الوقت المكره يستوفى سنة القراءة لانه لا يكره في التأخير لان الوقت كذا في
 القبة ثم ان آخر وقت الظهر عند الخيف اذا ما نزل كل شيء من شئ من شئ في الزوال وقال اذا
 صار ظل كل شيء مثله قال العمل اذا خرج الظهر عن التولين وعن الى خيفه اذا صار الظل مثل
 سوي في الزوال يخرج الظهر ولا يصل وقت العمل في ظل كل شيء مثله فيها وقت مهيول كما بين
 الخ والظهر وهو الذي يسمى بابين الصلوة كذا في خفة القبة كذا في الخيف في النهاية ان هذا
 اي التوفيق بالان فيها وقتا مما ليس يحج ويصل الحزب حين تغيب الشمس طارئة بغير التوفيق
 اي يصل بلا تأخير الى شباك النجوم فانه مكره كراهية تحريم ايضا في الايام الا ان يكون عند
 كالمس وكذا او يكون قليلا وفي التأخير يتطوع القراءة خلاف كذا في القبة وفيه العشاء الى
 ثلث الليل وفي القدوري السجدة تخرج الى ما قبل ثلث الليل وقد يطبق بينهما كالاول
 زاليا في الشتاء والثاني في خريف وفي الخلاء الا وقت العشاء وثلث مرات الى ثلث الليل
 سمي الى نصف الليل مباح وبعد النصف الى طلوع النجم مكره الا ان يتقل ان يخرج الى الثلث
 على قلب الغيب ثم اجاب وعلم قلب الكبير سنا وعلم قلب الصغير يبعثها قبل الثلث بعد عيبوبة
 الشفق ولا يتجرى اي لا يطلب للصلوة ثلث اوقات حين نطق الشمس الى ان ترتفع مقدار رحيان
 وقال محمد بن الفضل ما دام الرجل يقرأ النكاح الى قر من الشمس في الطلوع لا يباح فيه الصلوة فاذا

عن النظر بجاه كذا في الخلاء ولا يتجرى ايضا عند قيام الظهيرة وهي نصف النهار فارد بها
 الظهيرة واليا وفي زيادة كذا في شهر العاشر واعلم ان وقت الكراهية من نصف النهار الى الزوال
 لما روي انه نعم من غير الصلوة بصف النهار حتى يزول الشمس وهذا احسن قولهم لا يجوز الصلوة
 عند الزوال او عند الاستواء وعند القيام لان النهي عن الصلوة يعمد لغروبها فيه والزوال وكذا كراهية
 ليس بمسندة يتصور في الصلوة فتعني فيه كذا في القبة ولا يتجرى ايضا حين تغيب الشمس حتى تتوارى
 اي تستر بالحجاب واراد به اعمار الشمس الى ان يغيب قمرها عن الافق وبالحمل الى الاوقات ثلث
 ساعا لا يجوز فيها الطلوع ولا المكتوبة ولا الصلوة اجازة ولا سحبة الصلاة اذا طلعت الشمس حتى
 ترتفع وعند الانقضاء الى الزوال وعند اعمارها الى ان يغيب الاخر يوم كذا في الخلاء وغيره
 من يفتن العترة والموتة وشبهها ولكن صاحب الكافي قال اعلم بان الطلوع في هذه
 الاوقات الثلثة يجوز ويكره وقال صاحب النهاية عند شهر نظام الهداية اراد بقوله لا يجوز الصلوة
 عند الطلوع والاستواء والمغرب قضاء الترابيع والواجبة الثانية عند اوقاتها كسحبة الصلاة
 التي وجبت بالصلاة في وقت غير مكره والوقت الذي فات عن الوقت وكذا صلوته بحجة التي خفيت
 في وقت غير مكره فافترت الى وقت مكره وبغير كلام الكافي وبعض شروح الوقاية ايضا يعتقد
 من غلبت جماعة الصلوة **فصل في سنن الاذان** واعلم ان اهل الاذان على
 ما افترقه صاحب الفتاوى انما ثبت بالسنة وذلك ما روي ان قال النبي عليه السلام لما سئل يا ايها
 النبي فاذن جبرئيل عليه السلام واقام وتقدم النبي عليه السلام وميل خلفه الملك واراد ان لا ينادي
 وقيل ثبت بالرواية المروية وذلك انه روي ان النبي عليه السلام جمع اصحابه وشبههم في امر الاذان
 فقال بعضهم يغرب النكاح فقال النبي عليه السلام هو للمساكين وقال آخر بان في فقال لهم هو لليهود
 وقال آخر بالبقوق واقام بتوفيق النار فقال لهم هو للجوس فلم يبق احد منهم على شيء حتى رجع النبي
 عليه السلام فمنا فمنا الجحيم قال عبادة بن زيد يا رسول الله رايت شيئا نزل من السماء على اهل
 حالكم الحرم واستقبل القبة فقال انه اكبر ان اكبر اليه الاذان المعروف ثم قد سئل عن جبرئيل
 ثم قام فقال مثل ذلك الا انه زاد فيه قد قامت الصلوة من بين فقال لهم لصدقة رضى الله عنه عليه السلام
 فانه انما هو من انك فقال عرض له عنه وانا انما رايت مثل ما راى هو الا انه لم يستمع فكم انت ان
 اقطع عليه قوله كذا في شهر الطلوع وقيل نزل جبرئيل على النبي عليه السلام حتى قال كثر من مرة
 اذ لا جبرئيل ثم قال السلام على من اتبع الهدى في الارض قال صاحب الفتاوى فيجوز ان يكون كل واحد

بوقت
 بوقت

وشيئا من ذلك فافترى صاحب الفتاوى
 لارادة كذا في الجحيم وكذا في الارض
 ما بين كذا في الجحيم وكذا في الارض
 افترى
 شخص ما سئله
 سعد بن ابى وقاص عن
 روى عنه من قال حين يطلع
 وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له وان محمد عبده ورسوله
 رضى الله عنه ربا ووليا
 وبلا سلام ويا غفر له ذنبه
 ارا الصغار في الشارع

لعدم الحاجة والاذان وهو لغة الاعلام قال انه قد وادانته وشعر عابرة عن الاعلام
وهو قال من التاذين كالسلامة التسمية للصلاة المكتوبة والجمعة فقط وقبل ان واجبه
مما قال على اقرانه اذا اعلام بالنقل والشرف وهو من الاجاز جمع خبر بالتشديد وفي الثاني الاول
ان يتولي العلم اذ ان في الجماع قال يعقوب رايه انما جيفة يؤذن في المغرب ويعم ولا يجلس
بما يدل على ان لا يكون المقيم هو المؤذن ونجاة المؤذن ولمن يجبه من النار اما الاول فيقال ان
المؤذن يغفر له مائة سنة وشهره كل رطب وبالس والاني فيا وروى الاجازة فيا
كثرة بسبب اجابة الاذان منها ما روى ان زبيدة رايه بعض الصالحين في المنام بعد الموت وكانها
علا حالها فقالت غفر لي ربي قال لها ايسر احياء التي خربت ما بين مكة والمدنية ثم فيها
تفقت لافانها كانت اسما لا مقبولة فجل ثوابها لاربابها فقال فيما غفر لك ربك قالت كنت في
جلسة شرب الخمر فاستكثرت عن ذلك حين اخذ المؤذن في الاذان وشهدت مثل ما شهد المؤذن فقال
انه في الملكة اسكروا عن عذابها لو لم يكن التوحيد ركنها في قلبها عند الصبح كما ذكرته عن عندك فغفر لي
وفل هذا روى عن ابي الفضل في حق بعض الامراء وعن عثمان في حق سالم بن عباد كذا في روضة
الاعلام **والسنة** ان يؤذن في ارفع مكان فانه ارفع لعمدة وفي اذان المغرب احتياقا
لما في في القبة ويجعل الجيب في اذنيه لانه قال هم ليل اجعل اجمعك في اذنيك فانه ارفع
لعمرك ولا يجهد اى ملائكة في سنة من هذه العوم العبد يجب فيه اى في الاذان الا ان الاجل
اى الملائكة في الآخرة دون المال وفي بعض نسخ دون المال في الجيب من العباد والجل اى الملائكة
في الدنيا والاحتساب طلب الامانة في بالصبر على المناوئطية لنفسه كراهية كذا في شرح الصالح
وينوي راي بالاذان دعوة الحق الى طاعة الحق وان يؤدى فيه الامانة المودعة عنده فانه اى
المؤذن مؤمن بنسخ العلم الثاني اى اباين على انكس يعتمدون عليه في العبادة والعموم والظفر جسد
فيها باعلام فكان له امانة في زمته يؤذيها اليهم حين اذن قال انه في ان اتم يا ثمكم ان تؤذوا
الامانة الى اهلها فيغير ابايها والمؤذن الاوقا المسجدة وفي الجرد قال ابو حنيفة يؤذن للمخبر
بعد طلوع الشمس في الشتاء حين تزول الشمس في الصيف يتردد وفي العمدة في عالم كيف تغيرت
وفي المغرب حين تغيب في الشتاء يؤذن قليلا بعد ما باب البياض كذا في الترمذي ولا يشترط على
الاذان اى اذانه لا يكل للمؤذن ولا اعلام ان ياتخذ على الاذان والاقامة اى اذانه لا يشترط على
شيء لكنهم عرفوا حاجته بغيره في كل وقت شيئا كان حسنا لطيفا ذلك ولا يكون اى كذا في فتاوى

قد كان كل واحد من هذه العبارات
مفردة اذا استوفيت سنة في
الجمعة فيلج الثانية في التوبة اذا
بلغ الثانية في التوبة كذا في
في التوبة في روضة

قاضي خالا وهذا على ما هو المودود في القرآن السابق كذا المتأخر من العلم، اقترابا من الامانة
والثاني وتعلم القرآن خفا من صنائع الصلوة والقرآن في الزمان ويولى على وزن يرمى
يميل عنقه ويحول وجهه عند الصلوة اى عند قول ارجع الصلوة وقوله في على الخلق بين في الاول والثاني
في الثاني لان كل واحد منهما خطاب للقوم فيواجههم به وقيل اذا كان وحده لا يكل جانيه لانه
لا حاجة اليه والجميع ان يحول وجهه لانا التحول صار سنة لا اذا كان في الزمان يؤذن في اذن
المؤذن بين ان يحول وجهه عند الجعدين كذا في الخط واعلم ان الاذان وجد ان المراد في الدنيا والآخرة
وقيل في الاذان اربعة سبلها بقا بلا فتاء وعنا بلا فتحة وعلم بلا جمل كذا في الظهور
لا يستدير بل يكل وجهه على ثبات قد بينه مكان الا ان يكون في مناته في يستدير وكذا اذا
كانت مودعة منتهى بحيث لو تحول وجهه ثبات قد بينه في مكانه لا يحل الاعلام فيستدير فيها فيخرج
رأسه الكوة اليمنى ويقول في على الصلوة ثم يذهب الى الكوة اليسرى فيخرج رأسه ويقول في على
الاعلام ويتسلسل في الاذان اى يفضل بين الكلمات ويجدر بالجماد والبال الملائكة على وزن يفرغ
الاقامة اى يذكر كلماتها بجملة ويكتب بينها ان بين الاذان والاقامة مقدار ربع ساعة عن الاكل
والشرب وعن قضاء الحاجة ويدخل فيه التوضؤ وفي الخلاصة يقعد المؤذن بين الاذان والاقامة في
جميع الصلوات الا ان المغرب فانه يقوم فيه ساكنا قد رآه طويلا او ثلث آيات قصارا وثلث
حطرات عند ان يجفم وعندها يجلس على خيفة مقدار ما يقعد الخطيب بين الخطبتين وكذا يؤذن
في السفر وكذا فيهم سواها كان في جماعة او مفردا قوله سوار رفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى سوار
حاله كونه مفردا او جمعا او نصب على انه حال يجمع مساويا فكان في تاويل المصدر فانه الاعتماد
على اى حال اى سواها كونه في جماعة او مفردا او رفع لشدة النهب ونهجه وجره وهو ان
كان في تاويل المصدر لا الابتداء وهو شاذ في راجع وسوا جره وقدم ليفيد التسوية في اقل الامور
والجملة حال من ضمير يؤذن بالغير وحده ثم يقول انما يؤذن في السفر لما روى انه عدم قالا في
واقام في ارض فخر على الملكة ومن مل يغير اذان واقامة لم يعمل بحسب الامكان ولو تركها
السافر يكره ولو ترك احدهما بان يكتفى بالاقامة فلا يكره ولا مل في لم يكن فيها مسجد في مل
في بيتة حكمه السافر ويتولى يقال يتولى العمل نقلة اى يباشر الاذان والاقامة واحدا وتؤذن
واحد ويقم الاخر باذن الاول حتى ان لم يرض الاول يكره وهذا اختيار الامام خواهر زاده قال
في التاوي البرزخية وقواب الاقامة ازيد من ثواب الاذان ومن هذا يظهر وجه الكراهية اذا

اعراب سوار كان

لم يرض به الاول وباتفاق السجدة اولي بالاقامة والاذان الا كان اهلها لهما واعلم ان الباني لم يرض
الا بوزن وبيان الا يوم ولا يخرج بينهما كما ينهم من ظاهري كلام المص لا اذ وقع ضرورة قال الامام في الاجابة
اذ اخبر المراد بين الاذان والاقامة فبين ان يجازي الاقامة قال لكل واحد فضل ولكن الجمع مكره
بل ينبغي ان يكون العلم بغير المؤذن واذا انقضى لطلوع فالامامة اولي اذ واطب عليها رسول الله صلى
الله عليه وسلم وابوبكر وعمر والائمة رضى الله عنهم اجمعين نعم فيها خطر الفناء حيث قال الامام
فما من المؤذن مؤمن كذا الغفيلة مع خطر استهوانه وكذا ذكره في كشافة الاقوال والفتاوى وسياتي
منه من الطرق في ارض فربما الغاف وكسوف الفناء في قوله ان يؤذن قال يستحب وكذا
يسمى الاذان قبل التجرار للشيخ لا لاطلاق لارض الله عنه كان لا يفعل كذلك ليعتد التام للعبادة
وينام المتجهدين في القيام لصلوة القبيل ويسمى الصلوات وقدرى ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي
عليه السلام انه قال لا يفتن احدكم اذ انما حال من سجوده فانه يؤذن بليل ليرجع قائما لم يوقظ
تأكيده قوله يرجع منها متدبر ليرد التمام على ما يترتب على علمه بترتيب الصلوات كالانوار والنوم قليلا ان كان
لويجه الشبه وقال في حديث اخر فكلوا واشربوا حتى ينادى ابن ادم كنتم فاذ كان يؤذن بعد الصبح
للاعلام بدخول الوقت قبل من هذا ذهب ابو يوسف ثالث في ان يجوز للاذان للمسلم في الضيق
الاخر من الليل قلنا ما فعله انما كان يوقظ التمام لا الاكلام بدخول الوقت ويجب الاذان وكذا يجب
الاقامة فان اجابتهما واجبة على كل من سجد وان كان اجابتهما اذ لم يكن في الخلاء او على
الجماع وذكرنا في الشريعة ان اجابة المؤذن سنة وقال النووي انها مستحبة بمن يقول المؤذن
والظاهر ان الامر بالاقامة هنا المشبهة في جرد القول لا في صفة كبر الصوت الا عند قوله في
الصلوة وقوله في على الفلاح حتى يتم فعل الامر والعلم بالخلق في على الفلاح وهو ان يقولوا
سبحن اليك يا رب العالمين في الجنة وهو الصلوة بالجماعة كما في شرح المعاني فانه انما يصح قوله
على قوله بدخول عند ما ينادى يقول لا حول ولا قوة الا بالله على ما في الاصل ولا خلاف ان الكبر وقيل
لا حول ولا قوة اقترن ولا قوة على طاعة الا بتوفيق الله وقيل لا حول ولا قوة على طاعة الله وحده
ولهذا عرف الاستشهاد اليهما مع ان المذهب عند تقدم المحدثين ان يعرف الاستشهاد الى تحية الامر
فقط كما بين في موضع هذا وذكر في تحية المكون اذ يقول عند الفلاح ماشاء الله كما لا يعلم بشاؤه
يكون وعند قوله الصلوة جزء من التمام صدقت ولما لم تفتت وعند قوله قد قامت الصلوة اقامها
انه وادامها انه وادامها وقال في خارج الشريعة بهذا الجيب في الاقامة الى ان ينهي الى قوله قد قامت

في قوله لا حول ولا قوة الا بالله على ما في الاصل ولا خلاف ان الكبر وقيل لا حول ولا قوة اقترن ولا قوة على طاعة الا بتوفيق الله وقيل لا حول ولا قوة على طاعة الله وحده

في قوله لا حول ولا قوة الا بالله على ما في الاصل ولا خلاف ان الكبر وقيل لا حول ولا قوة اقترن ولا قوة على طاعة الا بتوفيق الله وقيل لا حول ولا قوة على طاعة الله وحده

الصلوة في جيب بالفعل دون القول ثم انما الجيب ينبغي ان لا يحل في حالة الاذان والاقامة ولا يعلم ولا
يرد السلام وتطلع القرآن الا لا يقرأ في السجدة وتوقف عن المشي وعن الركعة بالفتنة وبجملته لا يحل
شي من الاطمان سوى الاجابة وعن عائشة رضى الله عنها اذ سمع الاذان في غلي بعد جوام وكانت
تفزع بغيرها حين سمع الاذان وابرمها الصائح فليكن المطرقة من وراءه ورد خلف روع شارب
لا يشترط بالانفس حالة الاذان وكسل عن ظهير الدين ممن سمع الاذان في وقت واحد من اجابات
ما اذ احيى عليه قال اجابة سجدة الذي يصل فيه وقيل المتابعة عند سماع كل مؤذن وقيل لا اول
مؤذن فقط وعن كملوا ان الاجابة بالقدم لا باليد حتى اذا اجاب باليد ولم يمس الى
السجدة لا يكون حيا ولو كان في السجدة لم يجب لا يكون اثا كذا في القبة والنهاية ثم يدعوا به
الاذان والاقامة باجم حواشي الظاهر من تقدمه على قوله ويصل على النبي عليه السلام اما ان الوقت انما
المعهود تكون الصلاة مستحبا باجم حواشي الظاهر من تقدمه على قوله ويصل على النبي عليه السلام اما ان الوقت انما
اليه يقول ويدعوا به النبي عليه السلام بالكوسيلة الى يقول بعد قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم
رب هذه الدعوة التامة والصلوة التامة ات محمد الكوسيلة والفقيد والاربع الرقيقة واجبة فاما
مخوفا الذي وعدته فان النبي عليه السلام وعدت على هذا الدعاء بقوله حلفت ان شفاعتي يوم القيمة
ذكره في البخاري وغيره وتسمى الاذان بالدعوة لانها يراد بها العبادة الى العبادة وودعها بالتمام فاما
في حصول جمع ما بين له ووصف الصلوة بالثانية لبقائها الى يوم القيمة فحيثما عن الشيخ والسيوطي وقوله
ات بالتمتع اعط والكوسيلة في النبي عليه السلام بانها مترتبة في الجنة لا ينفي الا بعد من عبادة
نح قال وم وارجوا ان يكون ذلك وقوله قلنا نضيف على الطريقة بتمتع البتة معنى انه اولى حاله
بتمتع البتة وانما مخوفا الذي وعدته بدل من مقام او عطف بيان له او صفة على ان يكون مقام
مخوفا اعلى وهذا اشارة الى قوله تعالى ان يفتنك ربك فاما مخوفا اي مقام مخوفا في الاول
والاخرين وتشترط على جميع المخلوقات ان لا تقطع وتشتت وتشتت وليس هذا لانه كذا افسر
ابن عيسى رضى الله عنه وتعليل بين الاذانين ان ادبها الاذان والاقامة تعليلها بغيرها بغيرها
بلفظ النبي عليه السلام فانه من قال بياض كل اذانين صلوة بياض كل اذانين صلوة ثم قال في الثالثة
لما شاذ وقال في شرح الصالح به احش على النوافل بين الاذان والاقامة لان الدعاء لا يرد فيها
لشذوذ ذلك الوقت وانما ذهب ابو حنيفة الى كراهية الثالثة قبل صلوة المغرب بحديث بريدة
الاسلمي رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يركع كل اذان ركعتين ما خلا صلوة المغرب

مخوفا

وثنا بعد هذا الامور الخيرة مسجدا في جوار العلي او قبل في قبره وقصد الاستسقاء برؤوسه او موالا ثم
 منه اثار عبادة اليه لا تقبل له والتوجه اليه فلا يخرج اذ مر قد سمع على السلام عند اكله من المسجد
 ثم ان ذلك الموضع افضل مكان يصل فيه كذا في شرح المصباح وانه اعلم واحكم **فصل في خروج**
الخروج الى المسجد ويكتب وقدر عرفت مع اللاتسبب معناه في باب المأذون خطا في بعض النسخ
 خطوة بغيرها ايضا فهي ما بين القندين واما الخطوة الثانية فهي المرة الواحدة والخطوات ثنتين
 ثم الخبز في خطوة راجع الى ما يريه اليه مثال حبس وهو الخارج المذكور بغيره اية تارة الخروج في كل يوم
 منه بيت الى المسجد على قدر اي خطا قدر تلك الخطى فمن كان البعد من مفضل من المشي واكثر
 خطوة بغيرها فله ان ياتي بوابا قولا واعظم اجر اعطى تفسيرا لما قبله وياتي العلو على سكتة
 وهي الثمانية لحوكات والمجايب من الغيب ووقار وهو الثاني في الهيئة وحسن البصر في ثيابها
 على سكتة والاسمى الاقامة لما قال النبي عليه السلام اذا سمعت الاقامة فامشوا الى العلو عليكم
 السكتة والوقار فولات عوا اذا كنتم تفضلوا وما فاكم فاقوا ذكر في المشرق ولا يشك
 اصابع في الخروج اليها بين يديه تشييك الاصابع اي حلقها ولما قال بعضنا في بعض عند الخروج
 الى العلو وانا كره ذلك لانه لا يلبس بالخشوع في العلو ومن قصد العلو فكان في العلو
 واما التشييك في غير ذلك كان للعب وفكره فكره وان كان له الاصابع والاسر اجاد كان
 لافه اليد بين يدي الترتيب للتمكن على المجلس اجبا واول من الرجاء والركن على الكتب كما يفضل
 العروضا فلا كراهة في شئ من ذلك كذا في شرح المصباح ولا يلبس ولا يلبس الى ابتكر
 في الطريق نظام لتوابع بدعواته في بدعوات لائقة وتغير الدعاء في مناء وبيان ربه بالبر
 نور من ظلم وقراء وكثرة وقوة ويحذو يساره ويتجاهل اي يحفظ لعله على باب المسجد فيخرج
 من اذى بالتراب ولا يرفه مستلقا فانه من سوء الادب وينتظف في بدنه ونومه في كراهة لا يدخل
 المسجد الذي على جادة خائسة وذكر ابو الراس في الجنب الدخول في العلو المستحقة لا تدخل
 لتقويت المسجد انتهى ويحل لتقوية خذوا زينتكم عند كل مسجد ويتبعها بالوقار وتطهير الباطن
 بالاعتقار والالتابة ويؤذي بوجوه الاعكاف للذكر اما العلو ولا يجزى في قلبك الامور يدخل المسجد
 ربا يكون غير مايم والعائم شرط عندنا في الاعكاف لانه انما هو في الاعكاف الواجب مثل اللقطة في
 الحذر ودون الاعكاف النفل فالصوم ليس شرطه في تمام الرواية قال في شرح النجاة وهو في
 الاعكاف النفل الا يفعل المسجد في الاعكاف منه غير الا يوجب على نفسه قبل ذلك فيكون مستحبا

س

ط والصوم

ما اقام في المسجد وله قوابل السكتين مادام في المسجد فاذا خرج انتهى احتكامه انتهى ويؤديه ما قال
 في جامع الفتاوى ويكره النوم والاكل في المسجد لغير العكاف واذا اراد ذلك ينبغي ان ينوي العكاف في
 غير كراهة في بعض ما نرى او يصلي ثم ينفل ما يشاء انتهى وسبب خلاف هذا انه في خلاف العكاف
 رجة وكسوة وقال كقولنا على انه عليه السلام اذ امر بمرضاة الجنة فارتجوا قبل يا رسول الله
 وما راي في الحديث قال نعم المساجد وقيل وما رايه قال نعم سجدة واحدة والمجدة وللا اله الا الله واحدة
 اكبر قول والتوجه بالنف عطف على الاعكاف فأكبره الكبر الى كبره يعني انه جعل كبره في دين الاسلام
 ويحل المسجد فاشا بغيره فاشا قبله حادثة في بعض ما يريه في غير هذا المقام راجعا لفضل قول
 اذا دخل احدكم المسجد فليقل الله اعلم اني اوتى اربابا رحمتك واذا خرج فليقل اللهم اني استاك من
 فضلك وفي التواتر الظاهرة الا دخل مسجد او من لا يقول رب انزل من لا باركا وانتم خير المخلوقين
 فان النبي عليه السلام ما سبط واديا او من لا يقول الا قال هذا الكلام قال القائل الامام محمد بن ابي
 ابراهيم حوت هذا فحدث فيه فوايد كثيرة ذكره في الجواهر ولا ينافي المسجد بعد قوله الا بعد ذكره كذا
 وافق في الاوقات المذكورة او بعد خطوة او كالا في وقت غير مكرهه فالا في حجة تشبه وهي ركعتان
 قبل التراويح في الايام قال النووي لا يشترط الا ينوي التيمم بل يكفي ركعتان من غير او كسرة رابطة
 او غيرهما وفي جارة النص لشارة الى ذلك كالا في شئ التمام الا ما ذكره من الافاضل والاكابر والافاضل
 في الموضع وهو ان يصلي في المسجد في كل يوم مرة ولا يتكلم فيه اي في المسجد بامر الدنيا في عدم باني
 في كل الزمان ناس من اهل بيتنا من الساجدين فقد روي في هذا حقا ذكرهم الربا وجب الدنيا لا بالسوم
 فليس في شئ منهم حجة ويروى في الاثر الحديث في المسجد لا يكلم في كل الحركات كالحديث في كل الحركات
 وهذا حكم الوجع والتوجه واما حكم التوجه فانه في الخزانة النظام من حديث الربا يجوز في المسجد وان
 كان المكلف ان يستقل في ركعتيه ولا يجزى في شئ منها اي من ركعتيه وكذا في الخزانة اذ يجوز الا بركس
 الكسرة في وفي العيون علم جلوس المسجد وراق كتب فيه الا كان لا يعلم الحجة ويكتب انفسه لا بركس بلادة
 قربة وانا علم لامة او يكتب بغيره فهو مكره الا لا يقع بها العزوبة واما في قوله لا يجزى في المسجد
 قال ابن كسيرة في كل ما ليس به اذا كان يحفظ من البيان والرداب ويحب المساجد العباد والجا نين
 اي بعد ما علمت منهم عند الدخول فيها من جهة الشئ يني اي خاة عنه ولا يسج فيه ولا يشترط في كل ركعة
 بكثرة عند الطلوع في المسجد سجدة واختار طهري الدين خلاف هذا ويجوز النوم والاكل والشرب
 في المسجد بدون الاعكاف فكذا مع وفي الاثر اعكاف السلف في الذي ينسوي في المسجد فلم ينعهم باني

مسجد

وقال تحية المسجد بركعتين واجبة
 في طاهر الحديث والجمهور على انها سنة
 او صح

وقال بعضهم لا يسوون يخرج اذا احتاج اليه وهو لا يخرج انتهى ولا يستل نعم السيد في العباد كرسيد
 شمس سيفا ولا يرفع منى ولا يرفع في احد ولا يجدها اي لا يرفع لحدس او جناية كالغزو والقتل
 في المسجد لانه بيت الله لم يبدل الا للذكر والطاعة فلا يرفع الا في مثل هذه الامور ولا يرفع الا في
 المساجد والمجتمعات والاشياء من عود وكوزه كل جمعة ويطلق البوابا ويؤجل المخرج في الاربع
 اشهر كما تركه ولم يثبت نعم الشيخ اي يطلب فيه خاله اما يتردد لا بد ان عليه هكذا اورد في
 الحديث ولا يرفع فيه فوق البواب ولا يجده بل ياخذ ثوب الاكالا والا يرفع في التراب وعند
 الاضطرار الا في فوق الكعبين او في منحة لان الكعبين من المسجد حقيقة كذا في النية ولا يرفع في النجاسة
 نعم النون ما يخرج من الكسوف عند التخي وفي الساتر النجاسة والنجاسة لا يجوز فيه ان يرفع
 اي يرفع ما يخرج من النجاسة اي ما يرفع من النجاسة اطلاقا اي يطلب في المسجد يكون صفة جنة وقوة
 لا ويرى في خارج المسجد ولا يخرج من النجاسة اي من المسجد من صلاته وخرج الفداء اي يرفع
 القاف التراب والنجاسات وكذا ما يرفع من المسجد كذا في شرح العباية وما يرفع من بعضة الجبل
 ولا يرفع اي لا يرفع المسجد واما كل الارض والنجاسة وبه رايه الشيخين في العمل
 والثوم قال دم من الكلب فلا يرفع مسجدنا وقال وم لا يرفع من الكلب فاجتنبوا ما لم يفرق
 اليها في رواية جابر عن ابيه عن قيس عن الساجد جابر ان اس وعاء الكلب الثوم من مسجد كربة
 كربة كالبخر والذرة وغيرها كذا في شرح الشارح ويطلق المسجد عن الباطن والنجاسة ويطلق كل وقت
 ولا يرفع المسجد يابست فيه في حاله احوال ولا معة ولا معة يرفع من غير عز لا البيوت فيه والبيوت
 على منها مكره الا اذا كان معطر او قال في فتح التاوي وكبره المعة على السطح في شدة الحر وهذه مسئلة
 كثيرة الوقوع والانس منها فقلوا انتهى **فصل في فضيلة الصلاة مع الجماعة** وينتم الصلوة في
 جماعة المسلمين فانها الغنائم بين الاصلوة قيم بايرة على صلوة المنفرد باضاف اي باضافه فالأ
 نصف النصف من الجماعة من الجماعة تلك الاضاف ورحمة من الله عز ورضوان اي رضوانه عز
 ورحمته اعظم الساجدين والكرامات اي جماعة هذا اذا كان في وسط الجماعة وقربا وبعدا وقدا
 فاذ كثر منية المنيح الا كان في جوار المسجد يذهب اليه اقلها قوما يكثرون وذكر في النية ان من حضر المسجد
 الى بيته والانسوية فالغنائم خير والنية يذهب اليه اقلها قوما يكثرون وذكر في النية ان من حضر المسجد
 الجماعة كثره جماعة فالصلوة في مسجد كثره افضل من اهل مسجد او كثره لا لا مسجد جماعته لا
 بعدا من كثرة الجماعة ولا زيادة ثمنه غير واحد انتهى ولا يرفع من المسجد الا في النجاسة ترك الجماعة

منه بيان

سورة التوبة والبرائة
 ورعاية فداية

فانما كسبه بكرة غايه التاكيد حيث لو تركها اهل ناهية وجب قتلهم بالسلام لانها من شارب السلام
 ولو تركها واحد منهم غير عذر يجب التعزير ولا يعقل شهادة وثانيه ايجال الامام والوزن بان يكون عنه
 واقل التعزير ثلثة اسواط وقال صاحب خلاصة الفتاوى سمعت من ثلثة اهل التعزير باخذ المال الا في
 الثاني او الوالي جاز من جملة ذلك رجل لا يحضر الجماعة يجوز تعزيره باخذ المال فانه اكثر تأخير اذ من
 التعزير كذا في الجواهر وتكرار العقوبة والعقوبة ليست بعد في ترك الجماعة وقيل على الفقه ومطابقة كبره
 اذا لم يكن عن تكاسل وقلة مبالاة ولم يوافق على تركها بل منع التمكن ايجالا لا كشفا بالثقة
 له وللمسلمين والمطر والبرد الشديد والظلمة الشديدة والخوف والجبن كل ما يمنع لزوم الجماعة وكذا
 القول اي الطين غدر والسو ليس بعد قال ابو حنيفة من شغل عن الجماعة او سهر او نام مع ما يلهي من غير
 ولو صلى وحده يجوز ولو لم يلهي في منزله ايجالا اي من غير عذر فيل كبره وقيل لا كبره لانه من ابناء حنبل
 اهل من الجماعة هذا وقد قيل انما الجماعة فرض كفاية وقيل فرض عين حتى قالوا لو صلى وحده مع الجماعة
 اذ اية بالجماعة لم تجز كذا في النية والجماعة صلت بين الا افضل لها الا يعلى في اولى وهذا كالا
 افضل ساجدين قويمين اطلق النية ولم يتردد الى التفضل للشهور من ان الجماعة لا يكره حضورها
 في غير الظلم والهم عند اي صيغة وعندها لا يكره خروجها في العدة كلها انما انما في النية في
 زمانها من كراهية خروجهم مطلقا في كل العدة فلو رقت الزمان قال في الكافي من كره حضور المسجد
 فقلنا يكره حضوره ليس بالوجوب حضوره عند هؤلاء الجهال الذين فلو اجملة العلم اذ اولى ذكره في الاسلام
 انتهى هذا ولو امت امره جماعة من التاوي وليس من رجل يجوز ويكره ويقف الامام وسطا والاذان
 ولا اقامة لان ما اذا ام الرجل التاوي في مسجد جماعة ليس من رجل لا يلبس به وفي غير المسجد من البيوت
 وكونها يكره الا ان يكون مع ذمتهم محرم من كذا في خلاصة الفتاوى ويبادر الصف الاول الى
 وجده في فرجة فان القيام فيه افضل من الثاني افضل من الثالث وهكذا الى الانتهاء واما اذا تكامل الصف
 فلا يلزم احد فانه اذا ولو وجد في الصف الاول فرجة دون الثاني يخرج الصف الثاني لاداءه من يلهي
 لتعظيمه حيث لم يسر والصف الاول على يد الامام اي قائما على جنبه اهل استوى لهما ان كانا قائما
 بانتهما من الصف ولهم الامام بخدا وسوا الصف كذا في النية ولما ذان افضل من يمينه الا وحده لانه
 روى في الاخبار ان الله عز وجل ارسل الرحة على الجماعة ينزلها اول على الامام ثم يتجاوز عنه الى من يجاوره
 في الصف الاول ثم الى الخامس ثم الى السادس ثم الى الصف الثاني وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجب للذي
 خلف الامام كذا مائة معة وللذي في الجانب الايمن خمسة وسبعون معة وللذي في الجانب الايسر تسعون

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الصلاة في وقتها لا يشرع فيها الا في وقتها

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان الصلاة في وقتها لا يشرع فيها الا في وقتها

الصلاة في وقتها لا يشرع فيها الا في وقتها... هذا هو الوجه الرابع في بيان ان الصلاة في وقتها لا يشرع فيها الا في وقتها

هذا هو الوجه الخامس في بيان ان الصلاة في وقتها لا يشرع فيها الا في وقتها

الصلاة في وقتها لا يشرع فيها الا في وقتها... هذا هو الوجه السادس في بيان ان الصلاة في وقتها لا يشرع فيها الا في وقتها

هذا هو الوجه السابع في بيان ان الصلاة في وقتها لا يشرع فيها الا في وقتها

هذا هو الوجه الثامن في بيان ان الصلاة في وقتها لا يشرع فيها الا في وقتها

الرفق بن عرف فها بهم حتى فانت رسول الله عليه السلام ركنه قيام بغيرها قال فاشقنا من ذلك
 ان حذرنا من قوة يا رسول الله فقال لهم قد احسنتم هكذا فافعلوا انتهى ويعدوا الامام للمقام
 بعد الصلوة اي يدعون بعد قراءة الاقرار والآذكار المأثورة على ما هو المتعارف بين الابرار وال
 قال يدعون للمقام مبالغة في تقييد الصلاة بنفسه فاذكر الامام ان يخص نفسه في الصلاة بل ينسب
 الايات الى بعضه الخ فيقول مثل اللهم اغفر لي ولا يؤمن الله اغفر لي وفي غنية الشاوي واذ
 كان صلوته ليس بعد سنة يستقبل الموم بوجه هذا السنة وهذا اذا لم يكن كجداية رجل
 مسروق بها اما اذا كان فلا يستقبل انتهى وفي المأثورة بذكر الامام في الخبر والعمر ان يكتب
 في مكان الذي صلى مستقبل القبلة قال النبي صلى الله عليه وسلم من هذا بعد هذا لكن الظاهر ان هذا
 مطلق لما ذكر الامام ابو العيث في شرح المأثورة فقال عني الى حنفية منه انه اذا دعا الامام بعد الصلوة
 جهر وجهه الى الجماعة ان كان الجماعة عشرة نفر الرجال والا يدعوا الى القبلة وقال ابو امامة رضى الله
 عنه قيل يا رسول الله ان الرجل لم يجد الجماعة فقال جهر وجهه الى القبلة ودبر الصلوة قوله السجى او في
 الجماعة واولى بالاجابة فهو افضل فتقبل على طرفة اشهد وجهر وجهه الى القبلة والآخر صفة
 تابع الاعراب ان الرجل لم يجد الجماعة في الجوف الاخر منه الليل ودبر عطف على جوف كذا في شرح
 المعاني ولا يصلي احد وجها قرا وهو الذي يبول شهيد ولا عاقب وهو الذي لا يخطب شهيد
 ذكره في الاحاد والاسباب والاحاد في باب الجهر وهو الذي فاق عليه حنفية ويحفظ قوله والاحاد
 مكية في الشقة حتى يتخفف اي جهر على ما يؤيد قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلوة وجهر
 الخاطب فليبدأ بآياتها او يبدأ او لا يبارز الله بخور لا ترك الجماعة بهذا الحديث كذا في شرح
 المعاني وذكر في الخلاصة انه يكره ان يدخل في الصلوة ووجه قول او لا يبارز الله فلو شرع في الصلوة مع
 هذا او شق على الصلوة قطعا وان لم يجرى حازر واسباب هذا اسهل كان وقت الافتتاح او حصل في
 الصلوة انتهى وان كان بحيث لو شغل بالخطبة يؤخر الوقت ليعمل لانه اذا وصح انكره
 اوله من الغفلة كذا قال صاحب المحيط في بيانها بالفتح والمطامير بفتح الهمزة وال
 لم يترك نفسه ان اذا عرض لرجوع شهيد من حضور العكب بالضرورة بحيث لا يملك نفسه ولا يعبر
 بطلب النفس للمقام اذا وضع عندهم فاقبت الصلوة فليبدأ بالفتا ولا يجل حتى يزور
 من يجرى اذا عرض لرجوع من حضور العكب جائز ترك الجماعة بشرط ان لا يكون وقت الصلوة
 ولا الا يؤدى الى الكراهة كالنكر والعزم والفتا واما اذا ادرك ذلك الى انكره كالمسب

فأورد في باب الجهر في الصلاة
 قال اذا كانت الجماعة عشرة نفر
 جهر وجهه الى القبلة والآخر
 صفة تابع الاعراب ان الرجل لم
 يجد الجماعة في الجوف الاخر منه
 الليل ودبر عطف على جوف كذا
 في شرح المعاني ولا يصلي احد
 وجها قرا وهو الذي يبول شهيد
 ولا عاقب وهو الذي لا يخطب شهيد

او من غير ذلك الا ان كان في حنفية
 الاتفاق وان كان في الحنفية لا يقرأ
 وجهر وجهه الى القبلة والآخر
 صفة تابع الاعراب ان الرجل لم
 يجد الجماعة في الجوف الاخر منه
 الليل ودبر عطف على جوف كذا
 في شرح المعاني ولا يصلي احد
 وجها قرا وهو الذي يبول شهيد
 ولا عاقب وهو الذي لا يخطب شهيد

منه
 اي حنفية ومنه

لما طرقت الواروة في تحييل المغرب كذا في شرح المعاني قالوا مكلها اي الامام فقدم الصلوة
 على العشاء ولا يؤخرها لئلا ياتي الى الطعام ولا يؤخرها لئلا ياتي الى الصلاة
 من كذا في شرح المعاني قالوا لا تؤخر الصلوة والطعام ولا يؤخرها لئلا ياتي الى الصلاة
 تؤخره فيكون وجه التوجيه بهذا الحديث وبيان قوله اذا وضع عندهم احكم الحديث بانه يحل
 احدهما على سنة التوقا الى الطعام وفي الوقت سنة والام على ما اذا كان حائضا في وقت
 لا يترجى اوجه او كان الوقت حنفيا فحاف فونه وحل كسنان قبل الشروع فيها **فصل في**
آداب المعالي ويزرعها وزن بعد ان يعقد ويشد ازرار رقبته وكذا قوله في الصلاة
 فيه في اختيار المعالي المزركم واحد ازرار الخيش وبالقارسية انظر والزر بالفتح مصدر
 زرك الخيش اذا شد ازراره قاله في الحقيقة روى انه عم قال من صلى وجبهته ودكان خير
 على سبعين صلوته وجبهته مكشوفة وانما جعلت من الآداب بناء على ان الصلوة لا تستمر عورة
 بسبب شرطه لو كان محلول اجبته لظن ان عورته لا تقدر صلوته كذا في التبيين والاسهل ازراره
 من ليل ازراره اي ارضاه وذلك لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الرجل
 ازراره فيل ويل ازراره الى الارض بكبر واجتلا لا يجتلي فيل لا كمالا لانه من اجمل اراي
 اكبر وهو في الصلوة اقبل فكمه ان في الصلاة في الصلاة كما في غير الصلوة وجوزها
 مالك في الصلوة لانه المعالي قائم في موضع واحد فلا يكون في طول اذ لم يكن خلاف ذلك في الصلاة
 في صلح ان في ثوب ذي علم لا يروى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعمل في تحصيلها اعلام فظن الى
 اعلامه نظره فلما انصرف عن الصلوة قال اذ هو اجتمع في هذه الى ابن جهم فانها الرشي لثوب
 صلوته في رواية كنت انظر اليه فلما انا في الصلوة فافان لا تقبض الخيشه منك او لم ترفع
 لها علما فان لم يكن علما فليس بغيره فلذا قال لها اعلام على وجه البين والتفسير قوله
 الرشي انما اشغلت الالان كذا في التفسير ولا في ثوب مجموع بعصر جمع الدين والتأويل
 من كذا في اختيار المعالي وذلك لان لبس الثوب الصلوة المصنوع بالورسل والاعراف ان كره لظاهر
 الوارد فيه ذكره في شرح الفتاوى ولا يمكن تحييل الخيش للمصنوع وذكره في الخلاصة انه لو وصل في غير
 قلادة فيها سنن لطلب اذ بجز صلوته ويعمل على الحرة بالعلم والسكون سجدة صغيرة في كل من
 نصف التحل اي اعفانها وعلما كل مصل اي سواد فرش فيه ثوب اوله والصلوة على الصلوة
 من غير حال كثر ثوبا واشد تواضعا ذكره في السلسلة ههنا وان ذكر ما ساجدة او اقم فصيل

وفي بعض النسخ
 لا تؤخر الصلوة
 به دون الوارد

توبك بسنده وبإيافة بسنده اولان تكلم به

مجموعه

سدا رادو العيون
 قد رادو

الساجدة انما كانت ثمانية وتسعون سجدة لا قبلها كمالا نحن نعلم على ما ثبت في الارض اياما من قطن
 وجعر وكثيرا ونحو هذا المستند بالعلم والسكون ما يستمره كانه ما كان قد اتم بالثبوت
 في ايامه في ملأ بالعلم على وزن الكلا وجماعته من الناس كذا في السور ويؤيد الى السجدة
 حتى يكون بين وبين السجدة مائة وثلاثون سجدة بخط يده بخط يده بخط يده بخط يده
 وانما في وقال في مسوطة شيخ الاسلام لو كانت الارض مملوءة بحيث لا يمكن غرس خشبة فيها طولها
 لافها لكون مثال الغزو ولو لم يكن مائة وخمسة بخط يده بخط يده بخط يده بخط يده
 وحمل السجدة في البطول ذراعا وغلظها يجب ان يكون في غلظ الاصبع هكذا ذكر الحسن وان
 كان طولها اقل من ذراع التفسير السجدة في اختلاف المشايخ حتى لو وضع يده في قبضة او خنجر
 ان كان ارتفاع قدر ذراع لم يفسر سجدة بخلافه والا كان اقل من ذلك تكلم المشايخ فيه
 كذا في القينة او مقدار مرفعة الرجل ومن يعلم الميم وسكون الهزة وكس الخاء والميم الحقة الميم
 التي تسمى ركن الراكب كذا في المغرب وكجلها اليك السجدة على حاجبه اليمين او اليسر لا روي
 ان النبي عليه السلام ما كان يجليها تلقاء وجهه بل احد حاجبه وكالا ذلك لسجدة تشرع في سجدة
 بمن يعبد الاضام وكذا كره ان يعلى الي وجهه ثم لا يفر ويرشى وروا السجدة والامام
 يبين يدي اعلم انه يجب ان يكون بين المصلي وبين الارض مقدار موضع سجدة لا اذ السجدة
 المكان حتى وهو موضع قد مضى الى موضع سجده وقال بعضه في ذراع وقال الفقيه ابن جعفر
 اذا مر في موضع يتبع به المصلي عليه ويغيره الى موضع سجده فذلك مكره والمأثم وما زاد
 على ذلك فليس مكره وهذا ظاهر اذا كان لا يعلى في السجود ولم يكن سجدة فان كان سجدة
 فهو بين وبين السجدة فهو مكره والا كان لا يعلى في السجدة فان كان بين وبين المأثم اسطوانة
 او ان لا قائم او قاعد لا يكره وان لم يكن بينهما حائل فان كان السجدة مغيرة اليه في اي موضع
 يمر وان كان لا كبير الكبار قال بعضهم هو بمنزلة المسجد الصغير وقال بعضهم هو بمنزلة المسجد او
 وهو الاصح وهو المشايخ كذا في الحديث في المسجد قد نكس الارض وما روي ذلك
 فالام والسجدة كذا في التناوي الطيرة وذكر في القينة الا ان قام في آخر الصف من السجدة
 بين وبين الصفوف مواضع فالبقية فللداخل الا يبر بين يديه ليعمل الصفوف لانه اسفل حوله
 نفسه فلا ياتي الاريا يديه ويضع المأثم في حرة اي في صدره وقلبه والرفع في آخر عبارة
 عن الانكار القلي والمذكور في بعض الكتب انه لا يكتفى بذلك الانكار بل يرفع المأثم

السجدة انما كانت ثمانية وتسعون سجدة لا قبلها كمالا نحن نعلم على ما ثبت في الارض اياما من قطن
 وجعر وكثيرا ونحو هذا المستند بالعلم والسكون ما يستمره كانه ما كان قد اتم بالثبوت
 في ايامه في ملأ بالعلم على وزن الكلا وجماعته من الناس كذا في السور ويؤيد الى السجدة
 حتى يكون بين وبين السجدة مائة وثلاثون سجدة بخط يده بخط يده بخط يده بخط يده

يكن

يكون سجدة او مرتبة ومنها باثارة برهله او غيرهما او تسبيح بالان قال سمي اسم سجدة
 في الشيطان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان الاية للمصلي سرور حتى لا يقطع الصلوة
 اشارة الى مفهوم حديث رواه ابو سعيد رضي الله عنه عن النبي عليه السلام وهو قوله لا يقطع
 الصلوة شيء فاجابوا ما يستطعم فانما هو شيطان يعني اذا تراءى بين ايديكم شيء وانتم في الصلوة
 لا تبطل صلوتكم ولكن ادفعوا المأثم فانه شيطان اي الشيطان يحل على المأثم وقد يقال انما
 عليه السلام شيئا كالا الشيطان هو المأثم والى العالي المتجاوز عن احدهما الحسن وكما
 قوله في حديث آخر يقطع الصلوة المرأة والحمار والكلب في كل ما قطع كاله لان المصلي اذا
 تراءى بين يديه شيء اخذ به الكفا ويشوش قلبه ويهزل حضوره كذا في شرح المعاني **فصل في**
آداب المصلي . ويعد اركان الصلوة تقديلا الى استوفى حقوقها ويؤدبها على ما يليق
 بها من عفة الشئ فاعمل اي قومة فاستقام ولم يرد به تعديل اركانها يعني الطائفة في الركوع
 والسجود الذي يعد في كتب الفروع منه واجبات الصلوة بل اراد ما هو اعم منه ولهذا قال
 وبتم الواجبات والسنن منها اي من الصلوة على وجه البيان والتفسير لما قبله روي عن معاذ
 بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة مكيال فمن وثق وثق وزون
 طفيف فقد سمع قول الله عز وجل ويل للمتفلسين وقال ابن ابي عمير النخعي اذا رايت رجلا يخفف الركوع
 والسجود فانه نحو ابيك من حق الميعة ذكره في الروضة ويعدل ان يستوي قائما عند التكبير
 اي تكبيرة الافتتاح قال ذلك التكبير انما هو قائما ولهذا قالوا اذا ادرك الامام في الركوع
 فكبر مستجيلا وهو الى الركوع اقرب فقلوة في كسرة وان كان الى القيام اقرب يجوز صلوة صرخ
 به في قوله التناوي وغيره ويجوز قلبه عند قوله بذكره متعلق بحرف وقوله في تكبيره حال حال
 كونه في تكبيره واجلالا عما بين ايديهم فقلوا في اي وقت يعمل فليكنه تكبيرة الافتتاح
 قال قوم اذا كان الرجل في الصف وقت تكبير الامام انما يستقل باصهار البنية قائما ينادي
 الفقيه وكذا التناوي وفي بعضهم اذا ادركت الركعة الاولى نال هذا الثواب واليه يميل
 الامام كذا في صحيح التناوي وقال في كسرة المنة وقت ادراك فليكنه الافتتاح مالم يرفع يده
 في الامام ويستشعر ان يغير في نفسه افعالا على يد وجهه ويؤيد اي يرجع الى اية في موضعها
 سلف منه في قوله ويؤيد اي يحل فليكنه فاصح من امر الدارين لا فائدة الزينة ويكون
 على ما في قلبه انه آخر صلوة يعمله في شرف فيها اي في الصلوة فاشا قلبه فاضا بغيره

في اشارة الى ما قيل ان خشوع هو انقياد الباطن للقي والخضوع انقياد الظاهر له ومنه ما قال ابي حنيفة
 رحمه الله ان خشوع تزلزل القلوب على الامور ويظهر اثره في حفظ الحواس وفي قولها على ربه تعالى
 الى ما قيل ان خشوع في الصلوة جمع اليه لها والاعمال على السواء وفي قوله لا يلتفت بخير ولا شر الا ان
 الى ما قال النبي عليه السلام ان خشوع الا لا يعرف الدنيا على ما هي بل يعرف الله على ما هو
 صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خشوع من خشع الله عز وجل ان يطلع على ما في ذلك العيش
 ان عيانا بغير العيون من عيان الشئ عيانا اي رآه بعينه ويلم يقينا ان الذي يجرى وراءه ان يرى
 ذلك العيش ويثابره على الطاعة المحض من عبادته وسكناة ويطلع على ما في ذلك العيش
 من غير وشم ظاهره وباطنه وقد يقال خفاء وشبهه على الطاعة التي بها يطلع على ما بعد طور
 نظمة ثم مضى فالا فلاحظه الصديق ان استمع في هذه الاحوال يزد خشوعه ويزور
 تقويمه ويقتل ما يجري على حاله من ذكره وقرآن ذكره شرح المصالح ان النبي عليه السلام صلى الله
 عليه وسلم وقرأ فيهما فكل مسلم قال من خلفه من الصلاة رضى الله عنهم بل تدعون ما كانت فلم
 يتدبر احد على اجواب غير التي يجب رضى الله عنه فان لا قرأت سورة كذا اياكم قول الله تعالى
 النبي عليه السلام غاية التي لا ووعده فهدى ولبا في ذلك وروى ان الله تعالى له الى موسى
 عليه السلام فقال يا موسى اذا ذكرته في فاذا ذكرني وانت تستحق ان اذكرك وكذا ذكرني في الحاشا
 طيب واذا ذكرته في فاجعل لسانيك موددا فليكن واذا قلت بليدي في قيام العبد الذي ليل
 وناحي قلبه وجل والى صاوي ويسكن اطرافه من يده وجل قال النبي عليه السلام راي على
 بعث بليمة في الصلوة فقال لو خش قلب هذا خشع جوارحه ولا يجمل بميل اليهودي ذكر في الحيط
 ان يكره التمايل على عناه مرة وعلى سراه اذني لاروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جلت احدكم فليكن اطرافه ولا يتمايل بما لا يهود ولا يمجس
 على السكينة والوقار وقد ذكرنا الفرق بينهما في سنن الخروج الى المسجد والاستسكانة ان خشوع
 والانكسار وباطنه لا بد للعقل من كمال التقويم صدق وهو حالة للقلب تتولد من مراقبته بما
 معرفة جلال الله عز وجل فالا لا يعتد عظمه لا يذعن النفس لتقويم والثانية معرفة حقارة
 النفس وحشيتها وكونها عبد اسحق ثم يوافق بتولد من المؤمنين الاستسكانة والانكسار والخشوع
 تدفع فيبتر عنه بالتقويم والملم يخرج من حقارة النفس معرفة جلال الرب لا يتقيد عار التقويم
 بخشوع كالا يخفى كذا ان قال الامم في الاجابة وقال ولقد بينا خشع القلب فقد يكون المعاصي

عن ابي حنيفة رحمه الله
 وهو قال ان خشوع
 فانه يطلع على ما في ذلك العيش
 كانه يراه في انكسار
 فانه يطلع على ما في ذلك العيش
 فانه يطلع على ما في ذلك العيش

عن ابي حنيفة رحمه الله
 وهو قال ان خشوع
 فانه يطلع على ما في ذلك العيش
 كانه يراه في انكسار
 فانه يطلع على ما في ذلك العيش
 فانه يطلع على ما في ذلك العيش

في اشارة الى ما قيل ان خشوع هو انقياد الباطن للقي والخضوع انقياد الظاهر له ومنه ما قال ابي حنيفة رحمه الله ان خشوع تزلزل القلوب على الامور ويظهر اثره في حفظ الحواس وفي قولها على ربه تعالى الى ما قيل ان خشوع في الصلوة جمع اليه لها والاعمال على السواء وفي قوله لا يلتفت بخير ولا شر الا ان الى ما قال النبي عليه السلام ان خشوع الا لا يعرف الدنيا على ما هي بل يعرف الله على ما هو صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خشوع من خشع الله عز وجل ان يطلع على ما في ذلك العيش ان عيانا بغير العيون من عيان الشئ عيانا اي رآه بعينه ويلم يقينا ان الذي يجرى وراءه ان يرى ذلك العيش ويثابره على الطاعة المحض من عبادته وسكناة ويطلع على ما في ذلك العيش من غير وشم ظاهره وباطنه وقد يقال خفاء وشبهه على الطاعة التي بها يطلع على ما بعد طور نظمة ثم مضى فالا فلاحظه الصديق ان استمع في هذه الاحوال يزد خشوعه ويزور تقويمه ويقتل ما يجري على حاله من ذكره وقرآن ذكره شرح المصالح ان النبي عليه السلام صلى الله عليه وسلم وقرأ فيهما فكل مسلم قال من خلفه من الصلاة رضى الله عنهم بل تدعون ما كانت فلم يتدبر احد على اجواب غير التي يجب رضى الله عنه فان لا قرأت سورة كذا اياكم قول الله تعالى النبي عليه السلام غاية التي لا ووعده فهدى ولبا في ذلك وروى ان الله تعالى له الى موسى عليه السلام فقال يا موسى اذا ذكرته في فاذا ذكرني وانت تستحق ان اذكرك وكذا ذكرني في الحاشا طيب واذا ذكرته في فاجعل لسانيك موددا فليكن واذا قلت بليدي في قيام العبد الذي ليل وناحي قلبه وجل والى صاوي ويسكن اطرافه من يده وجل قال النبي عليه السلام راي على بعث بليمة في الصلوة فقال لو خش قلب هذا خشع جوارحه ولا يجمل بميل اليهودي ذكر في الحيط ان يكره التمايل على عناه مرة وعلى سراه اذني لاروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جلت احدكم فليكن اطرافه ولا يتمايل بما لا يهود ولا يمجس على السكينة والوقار وقد ذكرنا الفرق بينهما في سنن الخروج الى المسجد والاستسكانة ان خشوع والانكسار وباطنه لا بد للعقل من كمال التقويم صدق وهو حالة للقلب تتولد من مراقبته بما معرفة جلال الله عز وجل فالا لا يعتد عظمه لا يذعن النفس لتقويم والثانية معرفة حقارة النفس وحشيتها وكونها عبد اسحق ثم يوافق بتولد من المؤمنين الاستسكانة والانكسار والخشوع تدفع فيبتر عنه بالتقويم والملم يخرج من حقارة النفس معرفة جلال الرب لا يتقيد عار التقويم بخشوع كالا يخفى كذا ان قال الامم في الاجابة وقال ولقد بينا خشع القلب فقد يكون المعاصي

حيث يتم معلومة ولم ينفذ قلبه في حطة بل بما كان مستوعبا له بحيث لا يحسن ما يجزى ما بين
 يديه وان ذلك لم يحسن لم يفسد ما بين يديه من اسطوانات في السجدة التي عليها ويحتمل حفر
 الجماعة مدقة ولم يوفق قطبة على يمينه ويساره وقد كان وجوب قلب ابراهيم عليه السلام يسبح
 على سبيلين وجهاه كانت تقف وجوههم وشهدوا في النعم بكل ذلك ثم سجدوا فالا ان كان
 سجدوا في اهل البيت وخوف يثبوت الدنيا مع منفسهم وكبرهم وحساسة الحظوظ الحاصلة منهم
 حتى يدخل الواحد على ملك او وزير ويحدث بهمة لم يخرج ولو سئل عن حاله اذن ثوب
 الملك كان لا يغير على الاشارة عن الاستقالة ثم بعد ثوبه وجن الحاشا من حوله والمطرد رجا
 من حوله الحظوظ واحد بعد اخره وخشوعه وتظيمه فالا موضع نظراته في القلوب واولاها
 الحركات ولذلك قال بعض الصالحين خشع القلب في العتمة على ايمان ميانهم في الصلوة في العتمة
 وان يكون ومن وجود النعم بها والذرة ولقد صدق فانه خشع كل على ما مات عليه ويحتمل على
 ما عاش عليه ويراي في ذلك حال قلبه لاحال شفه في مغات التوسل بقا في الصورة البراءة
 الاخرة ولا يخفى الامم ان الله قلب سليم انتهى فانما الدنيا الكلام منها بما يشاء التقويم
 اعتمد بامر الاحسان والكرم وزعم من ان هذه الاكالات مما يشوق العالين وان كانت تمل
 للبطالين الباطلين ويخفف من كبره تكون اول على الاستكبار والانكسار ولا يتخفى بل اعذر
 ان لا يتخفى بل خصلت به عروف كوارف بطقت معلومة عندها خلافا لابي يوسف واما ان يتخفى
 فلا يتطل بالاجماع لعدم امكان الاخر اذ كان كالتكاس واجتبا فاما لا يتطل ان الصلوة
 ولا حصلت عروف بها كذا في شرح الحق وذكر في الشين ان لو تخفى لاجل معلومة وحسنة كرسد
 على العتمة وكذا الواحدا لا لا تقنع الحق ليس مني الامم وفي القارة الخشوع للعلم ان في الصلوة
 لا يفسد ولو تخفى ان كان سموا يبطل والا فلا ولا يتخط ولا يلتفت في الصلوة وما ذكر في
 سبق اما هو الانكسار او ان الشرح فيها فان التفت في انشاء الصلوة بان يولي حقه مينا
 او الحاشا في خرج وجهه ان يكون جهة القبلة لا طاعة يكره ولو نظر في الصلوة ثم عين لا يكره
 لوجوه صدره عن جهة القبلة بتطل مودة كذا في القارة شرح الهداية ولا يخفى ان حالة
 مكرهه لا يتلق بالصلوة وقد قال عم الشارب من الشيطان وقد تم تحقيقه في آداب الوأوة
 فان غلبه الغيرة المستر راجع الى الشارب والباز الى الصل فليكن فاه من كل عطف اجزم
 ان ينفذ بالاجماع ومنهم من روي ان قال اذا شارب احدكم فليكن على استقامته وفي رواية

وجوب التوسل بطريق
 التوسل بطريق
 وجوب التوسل بطريق
 وجوب التوسل بطريق

لا ينبغي ان يكون
 فان كان
 افكاس
 الهدى

فيضع يده على فيه ذكره في الصلوة ولا يرفع يده الى السماء ولا يوقى الى لا يشترط اليد والرجل بطرف
 الطرف كالنظر الى موضع سجوده ويضع يمينه على شماله تحت سرة لانه اتفق له من
 من المارسل واقرب الى الخوض وكال التواضع لان في الكفاية المأخذ اولي من الموضع واكثر من كثير
 من الشايخ المجمع بين الموضع والمأخذ بان يضع باطن كفه اليمنى على ظاهر كفه اليسرى ويأخذ الراس
 بالخنصر والابهام ويرسل الباقى على المزمع ثم ان الموضع ستة القيام عندها وعند خمسة التواضع
 حتى اذا فرغ من التكبير يرسل يديه عند الشاء فاذا شئت في القراءة يضع اليدين على الشمل انتهي
 ولا يرفع يده من رجليه بان يقوم على احدى رجليه ثارة وعلى الاخرى مرة وروى عن ابي حنيفة
 المروعة في القنوة احب الي من الا يرفع يديه نهارا ذكره في الجوامع والمشتور ذكره في الملقن
 ولا يرفع يدها بغير شيء على وزن يد فرج بالناز والشيخ المحقق بين الراوي والهاء المملكت بين الالف والراء
 بين رجليه جدا ولا يرفع يده بل يمشي ان يكون بين قدميه مقدار أربع اصابع في قيامه والثناء
 يمشي ان لا يتقدم احدى رجليه على الاخرى ولا يطأ على راسه المأخذ في القيام ولا يجهر بالقرآن
 غاية الجهر ولا يخفف في غايه الخفض بل بقوة في المرتبة الوسطى بينهما قال الشيخ ولا تجهر بصلواتك
 ولا تأخف فيها واتبع ما بين ذلك سبيلا ويقف وقفا على آية الرحمة فيشال يمينه وعلى آية اللباس
 فيستود منه النار وعلى ذكر جلاله يسبح الله ويترجم على شوب الامكان ذكر في الخطب الى الوقوف
 عند قراءة آية التزجيب او التزجيب اما للمنفرد فان كان في التطوع فهو احسن وان كان في النفل
 يكره لذلك لانه لم ينقل عن الرسول عليه السلام ولا عن الائمة بعده واما السلام فيكره ذلك مطلقا
 اي سواء كان في النفل او في التطوع لانه لم ينقل عن النبي عليه السلام ولا عن الائمة بعده ولا يورد في الاطويل
 العبرة على النجوم واما المأخذ فذكر في النفل واذن في القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون
 والثناء بالوقاد محل بالانصات انتهى وينفصل بين التواضع والركوع بسنة خفيفة اي ان يمشي الى
 يسكت بينهما مقدار ان يقول سبحان الله حتى يتراد اي يتردد ويؤد اليه نفسه بفتح التاء وليتبدل
 اي يستوي في ركوعه غير رافع راسه ولا تسكن بحيث لو وضع على ظهره قدح صال من ماء لم تسقطه ان الكفاية
 بعد ان يهبط ظهره هم الى الشاء وهو في الدعاء مائل في الشئ كالخض الرطب اذا شئ منه غير ان يبلغ
 الكسر والبيوت وخفف القيام والقعود ولعله اراد به الا لا يتأقل في قيامه وقعوده بحيث يقوم منه
 ومنه القنوط والكبر بما قد فعله اجماعا وبه اعمر لتطويل القيام والقعود كما لا يخفى ويقوم بعد رفع الراس
 من الركوع قياما مستويا حتى يلبس كل عضو في مكانه ويتبدل في سجوده اي يستقيم فيه وهو بان يضع الكف

منها كرمه من قديمي والى السجود نحو الاناف وفي
منها كرمه من قديمي والى السلام اليك من والى السلام
انقذوا كرمه من قديمي والى السلام اليك من والى السلام
والسلام اليك من قديمي والى السلام اليك من والى السلام
السلام اليك من قديمي والى السلام اليك من والى السلام
السلام اليك من قديمي والى السلام اليك من والى السلام
في الايام التي هي

ثم الوضع للكل قبالة دبره من غير غشاة الى
خلفه والباقي من غشاة حتى في غير غشاة
فيضع في ان الشرايين من غشاة
مجازة غشاة العنق ورس
في التوتة من الكوع السجود
وبين في كثير من العبداني
انها في قود

علاء الدين بن شهاب المازني
علاء الدين بن شهاب المازني
علاء الدين بن شهاب المازني

وعدا واد هذا الكلام في قوله ان نبي قال
والعجب حبيب خفيته لم يفتنه
الانسان في وجوبه من خوف تودد به
مستند الى الماضي الخفيف تودد به
على حبه وكيفية قيامه
الى التمدد على الارادة

على الارض ورفع المرفقين عنها واليدين عن التخذين كما ذكره في شرح المعراج وتعالى فيه بتسديد النوا
منه الحق اي لا يسل نفسه في سجوده على الارض او سلا يتصل عليها بل يمسك ويبتغي عنها اي يتبادر عن
الارض ولا يلمس بغيره بل يمسك بغيره وفي رواية الهذلية يشير الى ان اذا كان في الموضع لا
يبدى ضيقه كيلا يزدجر مدولا بطنه فيخذه هذا اذا كان للمصل رجلا وكما اذا كان امرأة فتلصق
بطنها بخصبها ولكن سجوده الى سجود المصلي على سجدة اواب بالموجع ارب بالكم والسكون وهو العفو
تدريج المصلي على ارب بعد الهزة الثانية جهته ويريد في ركبة واطراف قدسية اي صاحبها وفي الجوامع
لواقتصر على المائة دون النجاسة يجوز عند اني خبطة وقال لا يجوز الا ما عذر راجعا لا افتقار على جهة تجايز
مطلقا بان قد علمنا وذكر في هذه النكاحي ان كان على جهته والتسعة عشر بالاليا ولولم يفتح يديه و
ركبته على الارض في السجدة الاولى وتحتها سجدة ولو وضع إحدى رجليه دون الاخرى يجوز ويكره ان كان قاض
عانه ولورفعها مما يطول منقولة كما ذكره المصنف وهذا بناء على ان وضع القدم فرض في السجدة كما هو رواية
الشيعة وروي وذكر الامام القزويني في الالبيين والتدوين سواء في عدم الركبة وهو الذي يدل عليه علم الشيخ
بالاسلام في مسبوته وهو الحق كما في الثانية ولا يكف ليوبا الى الاخير اذ انما اعتدلت الارض وتكون ولا
يشعرا اي لا يمتد بل يمس على الارض بساجد جميع اعضائه ولعله لا يكف الشكر عقده وهو لا يجمع شكر
على ما بينه او قنائه وشكره بغيره او غيره كذا يجب على الارض التي على السلام متى علم ذلك ويدعو المصلي
بقلبه في سجودها ثم يركب مع مائة بغير المراء وتحتها وهي الحاجة فانه الى السجود متعاقبا في قوله قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فافهموا في هذا الوقت والوجه والامر
اي انما يلقى المصلي في وقت السجود الفعل ويضع الكفوف الفاضلة بل هذه اميقات اهل الشام لم يفتح
يخبرونه منه قال النبي عليه السلام عليك بكثرة السجود لله ثم قال انك لو تسجد تسعة وتسعين سجدة في كل يوم
وربته وحط به منك خطيئة قال الثوبان رضي الله عنه حين سأل عن رجل دخل في الصلاة فركبها وكلموا اي
السلف اذا جادهم امر سترهم اي يحلوا لهم سرور بسجودهم وانما في قوله لا يكبر ويخرب جدا مستعمل في
في سجدة ثم ويكبر ويسبح ثم يكبر فرفع اليك والحكم انما جنته قد قال انما السجدة التي كتبت بقرعة
ان يكبرها لا ياقب عليها وقال ابو يوسف وهو قرعة فاقب عليها فلو نيم سجدة الشكر يجوز العقدة به عندها
والا يجوز عنده ان يشرع المصلي وقال الامام الشافعي ان يسجد والشكر اذا انتم ان عليه فله ظاهرة او دفع عنه
فوتة متوقفة اما اذا سجد سجدة منفردة اي سجدة واحدة غير تارة والشكر التامة بل للتقرب المخلص من ربه
وهو الجاه والاسجد التي تمنع عقبة السجدة كما هو عادة بعض الناس فذكره في شرح المعراج

[illegible]

لجهل اذا ارادوا اعتد عليه او اجابته وكل باع يودي الى هذا فذكره كتيب السورة للعلو ودين
 التوراة لوقت وكثرة كذا في القينة هذا والتفصيل ان القرب الدائم في سجدة فرة غير سجدة التلاوة
 والتكرار اخلف الاراء في جوازها ذهب بعضهم الى الا لا يحل ان حرام كالسجدة بكونه مشروكا ذكر في شروع
 المصايح والآخرة الى ان باع كذا في القينة وقال في التفسير فكل من اراد ان يرضى وليس في هذا الخلاف
 ما ينسب كثير من الجمل من السجود بغيره في المشايخ فاما ذلك فحرام قطعا بكل حال سواء كان الى القبلة
 او الى غير ما وسواء فقد السجود في او غفل عنه وهو في حرمته في حصة التلاوة ايضا بل قاله وعند بعضهم
 يكفي في ذلك السجود مطلقا هذا واما الاخذ بالسجود او غيره فذكره لانه يشبه بغيره الجوس كذا في السجود
 وهذه مسئلة مرته وان كان غافلا فلو كان في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود
 رجل البين فبا موجه اصابه كذا في القينة ويضع القاعده بغيره كذا في القينة وفي غير السجود في غير السجود
 فلهذا يثبت يكون الراء الاصابع عند ركبة موجه اصابع يديه في القبلة قوله بسجدة آخر من قول
 الشافعي فاما عند بعض اخلف والشم والشم والشم والشم والشم والشم والشم والشم والشم والشم والشم
 عند قوله الا ايسر بها الى وحدانية الله تعالى وفيها اشارته الى انه لا يخلو كذا في السجود في غير السجود
 برفع السجدة عليه كلام الزيادة وعلى الامام كذا في القينة في غير السجود في غير السجود في غير السجود
 يكون النية كالنية والوضوء كالوضوء وقيل للشيخ عليه السلام في الامام في القينة في غير السجود في غير السجود
 في الواقيات ويحتمل التشهد ويحتمل القيام الى الشفع الا ان كذا في القينة في غير السجود في غير السجود
 الضاد الجوهري جمع رفته كذا في القينة في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود
 في تخفيف التشهد الاول وسجدة القيام من الى الركعة الثانية اذا فرغ من النيات من غير ان يدعو
 ولا يقول ولا يصلي فاما من زاد حرفا على التشهد الاول فيجب سجدة والسجدة في غير السجود في غير السجود
 كلمة ويضع يديه في الركعة الاولى في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود
 وسجدة في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود
 سبعة ما بين السجدة والارض الا للضعف يرضى من كبر السجدة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد
 الاخير والاحسن فيه ما روي عن علي وعبد الله بن عباس وابن مسعود وجابر بن عبد الله عنهم انهم قالوا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم عرفنا السلام عليك فكيف العدة عليك فقال لم قولوا اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم في الصلوات ربنا انك حميد مجيد كذا في القينة والوجه فاما قبل قوله كما صليت

لا تضع يديك في الركعة الاولى في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود
 لا تضع يديك في الركعة الاولى في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود
 لا تضع يديك في الركعة الاولى في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود
 لا تضع يديك في الركعة الاولى في غير السجود في غير السجود في غير السجود في غير السجود

على ابراهيم بهم تقبله على نبينا عليه السلام بنا وعلو قوة الشبه فقلت قال الامام ان في هذا انهم صل
 على محمد وتم الكلام هنا استأنف وعلى آل محمد كما صليت يا محمد فاسئل الله عن ابراهيم وآدم آلهم السلام
 او يقول المراد مقابلة الجمل بالجملة وذلك ان يرضى عن آل ابراهيم خلافا كثيرا لا يرضى عن آل ابراهيم
 ولا يرضى عن آل محمد بنى فطلب احقاق هذه الجملة التي فيها بين واحد بينك الجملة التي فيها خلافا لا يرضى
 الا بغيره وغيرهم ثم انهم اخلفوا في جواز الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم بالوجه في قوله فاحم محمد ارواياتنا
 والمجرب ان لا يذكر كذا في مشيقات الانوار ثم يعرج بعد العدة على النبي صلى الله عليه وسلم في قولين خلافا
 فيقول ان يقول رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات ويتوعد بعد الدعاء عذاب النار وعذاب
 القبر فقلت يا اي الامام لا يتوعد بنو آل الصبر والرفاء والوفاء في الآفات والامار على الفادى الهوى
 وتركت متابعتي الهوى قوله والى مات بعد من موت كالحيا يحيا اية اي ومن فتنه المات من سكبات
 الموت ومن كذا السكبات وكثير من الخوف وغير ذلك ومن فتنه السجدة الاحمال اي ومن فتنه السجدة
 بالاسم الكذاب وهذا اي الاحمال عطف بيان على ما اخترنا به عن الشيخ بامرهم ولو قدم هذا في فتنه
 الحجة والمات يكون الكلام من باب ذكر العام بعد الخاص كالان اولى وكان موافقا لما ورد في حديث
 ابراهيم رضي الله عنه من انه اذا كسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم هذا الدعاء كما يعلم السورة من القرآن
 يقول قولوا اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنه السجدة الاحمال واعوذ بك من فتنه السجدة
 المات ذكره في المصايح ويكمل وجهه عند السلام الى الجانيين حتى يركب تحت خطه اي يرى يارض حديده عند
 التسليم على طرفه هكذا روي عن عباد بن مسعود وسعيد بن ابي وقاص ومن انه علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم وروى عن الامام عليه السلام في غير السجدة في غير السجدة في غير السجدة في غير السجدة في غير السجدة
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من العدة كان لا يركب السجدة الا بالاسم الا بالاسم الا بالاسم الا بالاسم
 على ذلك الجاهل والانه وان كان لا يركب السجدة الا بالاسم الا بالاسم الا بالاسم الا بالاسم الا بالاسم
 الياسر في كل شيء ويسبيل الامام للمكان للقطع بعد الوضوء كما روي عن غيره من السجدة في غير السجدة
 انه صلى الله عليه وسلم انه قال لا يصلي الامام في الموضع الذي لا يصلي فيه حتى يتحول وهذا لئلا يتوهم انه بعد في المكنون
 ويشهد له بعض ما روي عن غيره من السجدة في غير السجدة في غير السجدة في غير السجدة في غير السجدة
 القبلة ويصلي في غيرها لا لا يصلي فيها فقلنا على اليسار بين القبلة ما يكون بجوار يسار المستقبل الى القبلة
 وبها ما يكون بجوار يسار المستقبل اليها ومن الامام ان يرضى ان يتأخر الامام ويتقدم التوم فيمنع المأذون
 ويرفع الاشارة كذا في قاص خلافا لسروى السجدة وبكسر الصل بعد صلوة الخ في الصلاة و

هذا الحديث يدل على ان الامام اذا صلى في غير القبلة فليقلع يديه عن القبلة ولا يصلي في غير القبلة
 انما يصلي في غير القبلة اذا كان في غير القبلة ولا يصلي في غير القبلة اذا كان في غير القبلة
 انما يصلي في غير القبلة اذا كان في غير القبلة ولا يصلي في غير القبلة اذا كان في غير القبلة
 انما يصلي في غير القبلة اذا كان في غير القبلة ولا يصلي في غير القبلة اذا كان في غير القبلة

عليكم بقيام الليل فانه ذاك الصالحين فليكن لكم الى ربكم ومكفره للذنوب ومنه ما من الامم ومطهرة
للمؤمنين فليكن في الترتيب ومنه ما من الامم ومكفره للذنوب ومنه ما من الامم ومطهرة
في الليل فليكن الصلوة كرمه الله تعالى بتسعة وتسعين ركعة في الدنيا والآخرة يحفظ من آفات
الدنيا ويظهر الله عليه في وجهه ويحب الى قلوب عباد الصالحين والى الناس اجمعين ويطلق لسان الحكيم
ويحب عبيده في يومه من الغد ويحشر يوم القيمة من القبر معن الوجوه ويسير عليه محب ودير على العلم
كالمهرق الخاطف ويصل كتابه بمسح كذا في روضة العلماء ويحرق شاططه ويحب نفسه للزواجر ولا يتطوع
بشيء على ملال قال انه اكثر من ان يقرب الى الله لانه لا يملك التسليم على الله تعالى من غير ان يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصل احدكم شاططه فاذا فرغ فليقلعه عن حائضه رضي الله عنها فان
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل احدكم ويصل فليقلعه عن حائضه رضي الله عنها فان
صلى وهو نكس لا يدير ما يقول بعد ان يغتسل فيستحب ان يقرأ في شاططه بالصباح وقت شاطط
ومدة فمه ورويته الى الزواجر وانما امره بالسجود لان ما جاء الله به لا ينقض احد الا يكون من صلاة
وقوله فليقلعه اي يتركه فيمن يستحب ان يستغفر الله بالاستغفار لا يقول الا الله تعالى في نفسه
بالا يقول ملكا انقلهم اغفر لي والغفر هو ان يركب فيكون ذمها عليه بالذل فير ما يستحب فيكون ضربه
اكثر من نفسه كذا في شهر الشارح والاربعون الى الابد وقوله ولا يوجب على نفسه شيئا من العبادات
في ذلك الوقت ولا يحمل بشيء من نفسه الا لا يطيق من الاورد اكثر من كذا في شهر الشارح والاربعون
فيتركها هذا فيمن لا قال دم احب الاله الى الله ادمها والاقول وقد قال دم من عبادة عبادة
ثم ذكر ما لا يملك من الله في اي الغفلة ان يغفله شيئا فليكن الله في هذا العبد ذكره في
الاجابة ويتطوع في ليالي شهر رمضان بعشرة ركعات سوى الوتر اراد بصلوة التراويح ولو لم يكن في ليلة
رمضان على نية التطوع لا التراويح ولم يكن على التراويح مع الامم قال كذا في شهر الشارح والاربعون
ناب هذا التطوع عن التراويح ونال فضله وان كان لا قبل ما حله فيه خلاف بين اللبنة كذا في الروضة
ويحتمل في القرآن ان السنة في التراويح حتم القرآن منه فاذا قرأ في كل ركعة عشر آيات يحصل
الواحدون في حتم تزيين فضيلة كذا في شرح الوقاية فقد كانت العمادة رضي الله عنهم ينفقون ذلك
اي حتم القرآن في التراويح وكانوا الصلوات لا يرفعون عن التراويح الا في نزع الحجر الى طلوعه
قوله في قل راي الترمذي قال صاحب المخطط لا يغفل في زمان ان يقرأ او يقرأ ما لا يؤمن الى التفسير
اجابة بكتسبهم لان تكثير الجماعة وفي قلها افضل من التطوع في الزاوية وذكر صاحب القسبة في كتاب

منه ما من الامم ومكفره للذنوب ومنه ما من الامم ومطهرة
في الليل فليكن الصلوة كرمه الله تعالى بتسعة وتسعين ركعة في الدنيا والآخرة يحفظ من آفات
الدنيا ويظهر الله عليه في وجهه ويحب الى قلوب عباد الصالحين والى الناس اجمعين ويطلق لسان الحكيم
ويحب عبيده في يومه من الغد ويحشر يوم القيمة من القبر معن الوجوه ويسير عليه محب ودير على العلم
كالمهرق الخاطف ويصل كتابه بمسح كذا في روضة العلماء ويحرق شاططه ويحب نفسه للزواجر ولا يتطوع
بشيء على ملال قال انه اكثر من ان يقرب الى الله لانه لا يملك التسليم على الله تعالى من غير ان يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصل احدكم شاططه فاذا فرغ فليقلعه عن حائضه رضي الله عنها فان
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل احدكم ويصل فليقلعه عن حائضه رضي الله عنها فان
صلى وهو نكس لا يدير ما يقول بعد ان يغتسل فيستحب ان يقرأ في شاططه بالصباح وقت شاطط
ومدة فمه ورويته الى الزواجر وانما امره بالسجود لان ما جاء الله به لا ينقض احد الا يكون من صلاة
وقوله فليقلعه اي يتركه فيمن يستحب ان يستغفر الله بالاستغفار لا يقول الا الله تعالى في نفسه
بالا يقول ملكا انقلهم اغفر لي والغفر هو ان يركب فيكون ذمها عليه بالذل فير ما يستحب فيكون ضربه
اكثر من نفسه كذا في شهر الشارح والاربعون الى الابد وقوله ولا يوجب على نفسه شيئا من العبادات
في ذلك الوقت ولا يحمل بشيء من نفسه الا لا يطيق من الاورد اكثر من كذا في شهر الشارح والاربعون
فيتركها هذا فيمن لا قال دم احب الاله الى الله ادمها والاقول وقد قال دم من عبادة عبادة
ثم ذكر ما لا يملك من الله في اي الغفلة ان يغفله شيئا فليكن الله في هذا العبد ذكره في
الاجابة ويتطوع في ليالي شهر رمضان بعشرة ركعات سوى الوتر اراد بصلوة التراويح ولو لم يكن في ليلة
رمضان على نية التطوع لا التراويح ولم يكن على التراويح مع الامم قال كذا في شهر الشارح والاربعون
ناب هذا التطوع عن التراويح ونال فضله وان كان لا قبل ما حله فيه خلاف بين اللبنة كذا في الروضة
ويحتمل في القرآن ان السنة في التراويح حتم القرآن منه فاذا قرأ في كل ركعة عشر آيات يحصل
الواحدون في حتم تزيين فضيلة كذا في شرح الوقاية فقد كانت العمادة رضي الله عنهم ينفقون ذلك
اي حتم القرآن في التراويح وكانوا الصلوات لا يرفعون عن التراويح الا في نزع الحجر الى طلوعه
قوله في قل راي الترمذي قال صاحب المخطط لا يغفل في زمان ان يقرأ او يقرأ ما لا يؤمن الى التفسير
اجابة بكتسبهم لان تكثير الجماعة وفي قلها افضل من التطوع في الزاوية وذكر صاحب القسبة في كتاب

زاد الائمة ان الامم الزبيري سئل عن يقرأ في التراويح اثنين بعد الفاتحة فقال لا بأس
به وكتبوا بالفضل اكثر ما في الفاتحة ان اذا قرأ الفاتحة في التراويح وآية او اثنين لا يكره
ولا ما يجتمع فيها فليكن اثنتا عشرة على الكفاية حتى لو لم يكن الا اهل المسجد كلامه فله اسأوا ولو
اقامها البعض فالتخلف عن الجماعة تارك للفضيلة ولم يكن محسباً كذا في الجوامع ومشرقة الحجة
ويتطوع عند وقت الفجر بركعتين او اربع ركعات او اكثر الى شتى عشرة ركعة بثلاث تسليمات
وان لم يأت بركعتين الى ان اقلها ركعتان واكثرها اثنتا عشرة ولم ينقل ازيد منها عن ابي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على صلاة الفجر غفر له ذنوبه
فان كانت مثل زبد البحر ومن رواته غفر له خطا ما كان كاد لولده امه قوله استغفر بجمع الفاعل
المجتمعة وقد فتح اي على ركعتي الفجر وفي رواية عنه انه قال ان الله عز وجل يقول يا ايها الذين
الذين اول النهار بارعوا في الصلوة يومكم يعني افضى حوائجكم وادفع عنكم ما يكره بوجهه
الى آخر النهار وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى
ركعتين لم يكتب له الفظايل ومن صلى اربعاً كتب له العابدون ومن صلى ستاً كان ذلك اليوم
ومر فانا كبره انه من العائدين ومن صلى شتى عشرة ركعة بنى الله له بيتاً في الجنة
منه ما من الامم ومكفره للذنوب ومنه ما من الامم ومطهرة
والقول اذا سمع كذا في المقدمة الترتيبية ويحرق لها وقت في النهار اى صلوة وارفعه حايها
بتر من بنية الميم من باب علم اي احرق في اخفاف الغفلة جمع فصيل وهو ولد الناقة اذا فصيل
عدا امه قوله عن الظهيرة متعلق بمرص والظهيرة لغف النهار وادار بها الظهيرة واليا زائدة
كأمر وهذا ما حوز من قوله هم صلوة الاوابين اذا رخصت الغفلة ذكر في شرح الكشاش ان
في هذا الحديث اشارة الى مدحهم بصلوة الفجر في الوقت الموصوف لانهم اذا استندوا عند ارتفاع
الشمس قبل الشمس الى الاستقامة فيزعمون قلوب الاوابين المشافين بركعتين ان يستطوعوا
عن كل مطلوب سواء وانما عبر عن ذلك الوقت بقوله اذا رخصت الغفلة لم يقر بصلوة اخاف
تفصيل عن امهاتنا عند ابتداء صلاة الفجر كبرها انتهى وتطوع الرجل في بيته افضل لصلوة يوم
افضل صلوة الرجل في بيته الا المكتوبة وقوله يوم من صلى ركعة الفجر في بيته يوسع له رزقه وينقل
الخازنة بينه وبين اهل بيته ويجتهد بالايام كذا في شرح التحقيق ثم ان التطوع عنهم عبارة عما
ليس بضره فله سنة ومنه نافذة ولهذا قال وتطوع الرجل في بيته يوم الا انه ينبغي ان لا يستغنى

الكفى

سلي

بكتسبهم لان تكثير الجماعة

منه ما من الامم ومكفره للذنوب ومنه ما من الامم ومطهرة

كما سبق عشر ايام ولا يسجد بعد السجدة الاخيرة قاعدا هذا هو الحسن هو اختيار ابن المبارك وسما
 القنية والمجموع في الروايتين ثلثا في تسبيح فالاصل ما رواه رافعيه واحدة والاصل بالياء
 فتسليمتين احسن وان زاد بعد التسبيح قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فهو احسن وقد ورد ذلك
 في بعض الروايات الى هنا عبارة الامام في الاجاويد غير التفسير المصنوع بلفظه الي فانه زيادة منا
 اخذ من القنية وقال عبد العزيز قلت لعبد الله بن المبارك الا سجد فيها التسبيح في سجدة السهو
 عشر عشر قال لا والله في ثلثه تسبيح كما في كتاب المصنف والريب وذكر في القنية انه لا يسجد
 بالاصابع الا قدره لا يحفظ بالتب وان اخرج بعد تسبيح الاضلاع كذا في بعض الروايات
 وفيها ما لم يربط بآيات بعد الاية والتسبيح المصنوع باليد في الفرائض والروايات جميعا كذا ذكره في
 اجاويد نقله عن الكافي ومعه التوبة والاستغارة كسنة اما الاول فله روى عن ابن عمر انه
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيسجد ثم يستغفر
 الله ثم لا يغفر له ثم قرأ هذه الآية والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا
 لنفوسهم وفي اكثر الروايات يعمل ركعتين كذا في الترمذي وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان
 مملوكة في جهنم قباب وندم على تركها فليعمل يوم الجمعة بين الظهر والعصر تسعة ركعات يقرأ
 في كل منها النخلة وآية الكرسي والافعال والمؤمنين مرة لا يجاسه امره يوم القيمة ووجه ضعف
 سياج جهنم ذكروا في تحقير الاجاويد اما الثاني فهو الامام ميمون وكان لا يدرى عاقبة ولا يعرف
 الا بخبره فتركه اولى الاقدام عليه فقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاعمال ركعتين يقرأ في
 الاولى فاتحة الكتاب وقيل ياربها الكافرون وفي الثانية النخلة وقيل هو آية اخذها فافزع دعا
 وقال اللهم اني استخيركي بميلك ولست بقدرك فانك تقدر ولا اقدر وشك ولا اعلم
 وان سئل عن الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر شلبي في ديني وديني وعاقبة امرى وجاهلي
 واهلي فاقدر لي في خيرتي وان كنت تعلم ان هذا الامر شلبي في ديني وديني وعاقبة امرى وجاهلي
 وعاقبة امرى فاقدر لي في خيرتي وعاقبة امرى وجاهلي فاقدر لي في خيرتي وعاقبة امرى وجاهلي
 بعبادة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الامور كالسجدة
 السورة من القرآن وقال اذا هم احدكم بامر فليصل ركعتين ثم يسجد السجدة ويقرأ في الاجاويد
 ثم للمسيح من الشياطين ان يبين الايام على الطهارة مستقبل القبلة بعد قراءة السجدة المذكورة قال
 راي في منامه بيانا او خفرا فذلك الامر خير والاراي فيه سواء او مرة فهو من شياطين الجن

في التوبة والاستغارة

في تقييد الفرائض

في بيان ما يجب في كل ركعة من الفرائض

في بيان ما يجب في كل ركعة من الفرائض

في بيان ما يجب في كل ركعة من الفرائض

وكذا صلاة الوالد بن ابي اسنة اليقا ولقد سمعت كثيرا من المتصوفين يتحدثون عن هذا الكتاب يقولون
 ان فيه احاديث موصوفة من جليلة حديث مملوء الوالد بن وانت خير بان مشاء غلطهم ليس الا بكتب
 منها على حاشية بعض النسخ النسخة ورواه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال من صلى ليلة الجمعة
 المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي خمس عشرة مرة وقيل
 هو آية احد خمس عشرة مرة وعلى النبي صلى الله عليه وسلم عشر مائة ثم جعل ثوابها لوالديه فقد ادى
 حق والديه وانتم بمرها واعطاه الله تعالى ما يبطي الشهداء واذا امر على امر او كان جبريل عليه السلام
 عن يمينه واسير قبل عليه السلام عن يمينه والملائكة عليهم السلام يستغفرون له بين يديه بالكبير
 والتمليل والتجدي حتى يدخل الجنة في حور السعير كسبحان عليهما السلام في قبة بيضاء انتهى
 قلنا نعم قد رايناها ونبينا في الكتب المعبرة التي عندنا ولم نجد فيها كذا هذا السجدة بل ان
 لم ينقل في الشريعة باذ حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى يرد عليه الطعن باذ حديث موصوف في بعض
 النسخ بل قال ان هذه الصلاة كسنة ابي من كسنة السلف العالمين وطريقهم فان السجدة المذكورة
 في هذا الكتاب ليست بمقتضى على كسنة النبي صلى الله عليه وسلم بل اعم منه كسنة وكسنة غير مكاتبة في
 عهد الكتاب على عدم الوجود لا ينال عدم الوجود ففعل هذا الحديث لا اصل صحيح مقرر في موطع
 هذا اطلع عليه بعض من سجدت عليه السلام ويتم المرام كذا في هذا الموضع الا ان بعض الروايات نقلت
 حديثا من مخبر الاجاويد فربما نقلناه من الواسط ورواه قاله من صلى ليلة الجمعة ركعتين
 والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي خمس مرة وقيل هو آية احد
 الموصوفين من ابي خافا فاذ فرغ من صلوة يستغفر الله عشر مرة ويجعل ثوابها لوالديه فقد
 ادى حق والديه وان كان عاقبا لهما واعطاه الله تعالى ما يبطي الشهداء واذا امر على امر او كان جبريل
 ذلك المخبر ولم اراه في ثلثه ويعمل ركعتين عند نزول النيث ابي الطاهر وركعتين عند الخروج
 ويعمل ركعتين في السر في التواضع على السلام ويعمل حين يدخل بيته وحين يخرج
 من قوعا عن فتنه الدخول والخروج ابي خافا عن فتنه الدخول والخروج روى ابو هريرة عن ابي
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال اذا خرجت من منزلك ففعل ركعتين ثم غسلك فخرج السجدة اذا
 دخلت الى منزلك ففعل ركعتين ثم غسلك فدخل السجدة ذكره في الاجاويد ثم قال وفي بعض هذا
 امر يتبداء به حاله وقع ذلك سن ركعتان عند الاوامر وركعتان عند السجدة وركعتان عند
 الرجوع من السفر قبل دخول البيت وكل ذلك ما تروى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

التلخيص اركان الفرائض

صلاة الوالد بن

ط
 كان وجدته بعد زمان مسطورا بعينه
 في قبة القلوب لابي طالب المحي رضى الله
 عنه

توقيفا

وكان بعد العالين اذا اكل الله صل ركعتين واذا شرب شربة من ركعتين انتهى وجب ليح
 ينقطع العمل الصلوة ويقول ليكن مثلاً اذا كان في صلوة النافلة قوله دعاء أي دعوة الله تعالى
 يجب روي دعوة النبي أي نداه وقال الطحاوي معنى النافلة اذا ناداه احد ابويها علم ان في
 الصلوة وناداه لا بأس بالاجنب والالم يعلم يجب وانما قد المعنى بقوله اذا كان في صلوة النافلة
 لما ذكره التتالي الا مع العمل الوضوء اذا ناداه احد ابويها لا يجب ملام يفرغ من صلوة الا ان يستغفر
 متى لان قطع الصلوة لا يجوز الا لفورة وكذلك الاجنب اذا خاف ان يسقط من سجدة او خرقة
 النار او يفرق في الماء وجب عليه ان ينقطع الصلوة وان كان في الوضوء كلمة غنية التتالي **صل**
في تعظيم يوم الجمعة ما بلغ المسلم من الاجابة اضيف اليه اليوم والصلوة ثم كثر الاتقال
 حتى حذف من المضاف وتعظيم يوم الجمعة الذي هو سيد الايام بالترغ فيه عن اشتغال الدنيا بالامارة
 فاذ لم تعظم يوم الجمعة في الاسلام فخصه المسلمون قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نودوا
 للصلاة فادعوا اليها فاستمعوا له وانكروا الصلوة في يوم الجمعة فاستمعوا له وانكروا الصلوة في يوم الجمعة
 وقال عليه السلام ان يوم الجمعة سيد الايام واعظمها وهو اعظم عند الله من يوم النحر ويوم النحر
 النبي عليه السلام غير يوم طفت عليه السموات يوم الجمعة فيخلق آدم عليه السلام وفيه يدخل الجنة
 وفيه يهبط الى الارض وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم الميزان كذلك سميته الملكة في اليوم
 وهو يوم النظر الى الله تعالى في الجنة وقال الله عز وجل انكروا الصلوة في يوم الجمعة فاستمعوا له وانكروا الصلوة في يوم الجمعة
 لفظ آخر فقد ثبت الاسلام وراؤهم قوله اهبط الى الارض ان يكون خلقه فيها ويخرج
 الامم الكثرة والاشياء الظلم من تحتها وينزل الكتب الشريفة اليهم وكل ذلك جرم غير ظاهر وان
 اهبط الى الارض افر اجده اجده وهو لا يكون خير او قولا وفيه تقوم الساعة وهو لا يكون على الخير
 هو الا عند الله تعالى ارسا الكمال الي ما دعاهم كذا في شروع المعايير فيقوم من مقام قبل طلوع
 الجمع ويقتل اي بعد طلوع الشمس ان بكر قال كان لا يكره ان يكون الى الارض ان يكون اقرب من
 بالنظافة فالفضل سبب اجتماعها وكذا وزمب بعض العلماء الى وجوده وكان اهل المدينة
 يتساولون بينهم فيقولون لانت اشر من لا يغسل يوم الجمعة ومن اغسل من الجنة فيلحق بالجنة
 على يد من مرة اخرى على نية غسل الجمعة قال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوا في الغسل اذا نودي
 لغيرها ودخل غسل الجمعة على غسل الجمعة فذا الغسل ينوب عن الوضوء والسنة كما ان الغسل
 يوم الجمعة والعديد ينوب عن السنتين والغسل من الحيض والحيضة ينوب عن الوضوء كما ذكر

ط
 فعلية

يتميه

في القيمة وقد دخل بعض العباد رضى الله عنه وهو غسل فقال الجمعة فقال بل من اجابة فقال الغد
 غسل ثانيا ومن اغتسل ثم احدث برفاه ولم يغسل غسله والاحب ان يجترع ذلك كذا
 في المباحات ويستغفر الله عما اقترع بالقاف ثم بالثاني اي عما اكتسبه الذنوب في الجمع
 ويمكن الصلوة على النبي عليه السلام قال في زهرة الربيع من هذا السبع في استغفر النبي عليه السلام
 من كل عمل يوم الجمعة ما يدره من قضاة له حاجة ويسلط على صلوة ملكا حتى يغسلها ويكر
 كما يدخل احدكم الهدايا ويحكي باسمه فاشية عندي في صيغة بغيره وانما في يوم القيمة وقال
 في الاحياء روي عن النبي عليه السلام انه قال من صلى على يوم الجمعة غفرت له ذنوبه
 ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلوة عليك قال يقول اللهم صل على محمد عبدك ورسولك
 ورسولك النبي الاخير ويعقده واحدة قال قلت اللهم صل على محمد عبدك ورسولك ورسولك
 ان محمد صلوة تكون لك رضى ولحم اداء واعطه الوسيلة والمقام المحمود والحمد لله وحده
 ما هو الا وافر افضل ما قرئت بعبادة الله وصل على جميع اخوان من النبيين والعالين يا
 ارحم الراحمين يقول من كان من اجابة فدية من قالها في سبع جمع في كل جمعة مات وحيث
 عليه السلام التمس وتحفظ على جميع الانام صغرها وكبرها في يوم الجمعة قال الامام في هذا
 كالحجر وبالحجر يعني اليك كتب العبد عن الامام في ذلك اليوم ويريد اوردته وانواع طرقات
 اذا اجتمعوا استعمل في الاوقات الفاضلة بنواصل الاعمال واذا امتنع استعمل في الاوقات
 الفاضلة بغير الاعمال يكون ارفع في عقابه وامتد لفته طمان بركة الوقت ومنك حصة وبر
 الى الصلوة تكبر الى ثلثيها بركة وهي اول النهار وله فضل عظيم فانه من السعي المأمور به في
 القرآن يقول في فاسعوا الي ذكر الله فيسبى ان يكون في سعيه الى كل طاعة متواضعا وادنيا
 لا عكاف في السجدة الى الصلوة فامسا للباددة الى جواب نداء الله اياه الى الجمعة والصلوة
 الى منفرة ورؤيته وقد ذكر النبي عليه السلام ان من راح الى الجمعة في الساعة الاولى فكانا
 قرب بدة ثم كماله بقرة ثم كماله كشاف ثم يتصدق وحاجة ثم بيعة اي من راح في الساعة
 الثالثة فكانا لهديا بيعة فاذا خرج الامام طوبى للصوف ورفعت الاقلام واجهقت الملبك
 عن المني يستمقون الذكر من حارة بعد ذلك فانما جاء لحج الصلوة ليس من الغسل شي وان
 الا الى طلوع الشمس الثانية الى ارتقاها والثالثة الى انبساطها ثم من الاقدام والاربع
 فحسنة بعد الصلوة الاعلى الى الزوال وفضلها قليل ووقت الزوال حجة الصلوة والفضل فيها كذا

ط
 اختاره بالتعاقب ثم بالقاء

الصلوة

ولعل بالأسان رغبين مثل صلوة العيد غير فرق ايه مع التكبيرات الزاوية وهذا عند الكوفة وغيره من
صلوة مسنونة عند الى حنيفة وانما هو مستفاد ودعا فقط عند جهر بالآلة فيها الى في الركنين
في كل خطين بينهما حنيفة خفيفة وبكسر الاستغفار معظم الخطتين وينبغي في وسط الخطين الثانية
الا يستمر الناس مستقبل القبلة ويحول رداؤه في هذا حاله تعالى لا يجوز لك ان يكون في كل
انه صلى الله عليه وسلم يجعل عطف العطف بكسر العين الرادويين بذلك لانه يقع على الطهارة
والطهارة منها واراد به شئ الرادويين ذلك اخاف اليه ووجهه بالايين والايين حيث قال
عطف اليمين على عاتقه اي حكمه الايسر وعطف اليمين على عاتقه اليمين كما في شرح المغيرة
ويكمل الى يكون ذلك الرادويين البازي في عطف عاتقه الى الامام اي يجعل جانب رداؤه
اليمين على عاتقه الايسر ويحتمل في الرادويين ان يقول انهم امرنا بها فيكون رادواها اجابتها
وعونك كما امرنا فاجبت كما وعدنا انهم فامتنع عطف عاتقه فاقولنا واجابتنا في سبيلنا
وسنة رادواها الى الاحياء وقوله قارفا من قارف الخطية خالها والعائدية محذوف رافعا
يدية عما ليس من رادواها الى النبي صلى الله عليه وسلم استحق فانتار بظهر كنية الى السلام كما جعل
بطل كنية الى الارض وظهر الى السلام بشير بكية الى قلبه كماله وهذا مثل ما جاز في قوله الرادويين
وقيل من اراد دفع البلاء عنه فخط وغيره فليجعل ظهر كنية الى السما ومن كان في ذلك من اشرع
فليجعل بطل كنية الى السما ذكره في شرح المصالح ويستحق بطل الى ان اي يحلهم الامام وسبيل
وشهنا وجاهد بكن كذا جميعه بان شديدا ومنعناهم وقرائهم ويدعون النبي في اثناء الخطبة
الى التوبة اي الرجوع من الذنوب والالامة اي الاقبال بعد ان تائب الى اشرع ويدعون الى الامار
اي طلب المغفرة على سلف من الخطايا ويستحق للدواب كرامة اي العاطفة الى محرم حول
الموارد والافانم نية التوبة جمع في محققين وهو بالارسية چهار باي السلام اي الى ربي
البنات وقيل يستحب ارفع الدواب الى السما ايضا كرامة في الحاجة والافانم جمع
طفل المختلة باجاء الملهة وفتح الشاء المختلة اي الاطفال السوية القدوة اختلت العبي
اذا استاءت غذاؤه فلعلم اي الناس يستولون بغير كرامتهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لو اصاب رضيع و
نبايع رضع نصيبكم البلاء وجاهد ذكره في الاحياء ويحتمل في رادواها الى يكسف رطله عن الغيب
الغيب اي عند نزول المطر لافضل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك **فصل في الذكر**
ذكراته في اشد الاعمال على النفس بوزنه باشر بتركه نفسه ولغفيرة قلبه ونعمته في الكوام وقيل

عاجب القوس عز وجل واعلم انه ليس المراد من الذكر في هذا الفصل كلمة لا الا انه يختص بل
هو الم منها ومن كل ما جاز ذكراته في وقته من واعظها اجرا قال سهل بن عبد الله رح ليس يقول لا
الا انه مختصا بواب الا النظر الى انه في عالم رجبته بواب الاعمال ويكفيك فيه قوله تعالى
اذكرهم وادعهم فقال العكوب بالكسر مصدر عقل السيف اي جلاء والظاهر ان المراد به معنى هو كمال
بالمصدر بوزنه الخلل على الذكر التهم الا ان جعل الذكر في البنية المصدر اي ان النبي صلى الله عليه وسلم
للشئ صقان ومقال العكوب ذكراته في وعلم بفتح الهمزة اليمين اي علامته بحيث اذا قال لا اله الا الله
لا اله الا الله يحكم بكلامه وبلاوة من التفات كاتالي النبي وهم ذكراته في علم اليمين وبلاوة من
التفات وحسن من الشيطان وحسن من النار ذكره في تسمية الفاضل ومنح العباد انما العباد
في حق الصالحات الخ بالغم والتشديد فالحال كل شئ وفتح الخ من الخ من تقديم لهم على الامم
وهو الظاهر في **فصل في سبيل الذكر** اي من سبيل ذكراته في حق العباد وخلقهم في سبيل
ومنها اخفاء الذكر السبيل في فاضل على الذكر الظاهر في سبيل من سبيل العباد في ادوارهم في سبيل
وخفية وقوله من خير الذكر اخفى والمخفى فيه انه اخفى به واجد من الرياء والفرقة فائدة وشرة بالجملة
بذاته الخافي وروي ابو موسى رضي الله عنه انهم كانوا في سبيل حيا رجبوا عن غيرة
خير فاشرف الناس على وادفروا احوالهم بالكبر فقاموا الى الناس اربوا على الشكر انكم لا
تدعونهم ولا غايانا انكم تدعون سبيلنا في سبيلهم وقد ورد في الحديث انما الله عز وجل
استجاب للاخلاق ذكراته في كذا من اكل في الآلة كلب التمام والشيخ المشرقة في البنية
برفع الصوت ينشع عن قلبه الخ اطر الرسله في كذا من اكل في الآلة كلب التمام والشيخ المشرقة في البنية
كان الذكر برفع الصوت جائز بل سبب اخاف لم يكن عن رياء وبغية الناس بالظهار والدين ووصولهم
الذكر الى السمعين في الدور والبيوت والحوادث والبراقين التامل من سبيل صوته وبشره لولم يفتنه
كل رطب ويابس سبب صوته وبعض الشيوخ اخافوا رضاءه لانه يدعو عن الرياء وهذا يتعلق بالنية
فما كان منه عارفة فرفع صوته بآلة القرآن والذكر اولى لما ذكرناه ومن خاف من نفسه الرياء فليذكر
راخدا الذكر للاتباع في الرياء وانتهى قال قيل ما ذكر في الخافي من انه قد جرح عن ابن مسعود رضي الله عنه
عنه انه قال لقوم يجتمعون يهللون برفع الصوت ما اراكم الا بنية عين حتى اخرجه من المسجد بل
على كراهة برفع الصوت في الذكر قلنا لعل الخارجه لم يتوجه الى رفع الصوت فقط بل الى رفع الصوت على
نية الاحياء الى غير ذلك من الاحوال والادوات الواقعة منهم هناك وانه اعلم ولا يعرف الذكر في

عليه السلام فقلت هذا بيت الله الحرام ولكن مرفوع دعاء ولا تسبح منك الا الصلوة على محمد وآله السلام
فانصرف وقال اما خرجت ووالدي حاجين فتركتا بعض الطريق فمر من والدي فأتى وكسود وجهه وازرق
عيناه وصار يمشي كالمشي فقلت يا بني ما شئت ابى وكسود وجهه ولو اخبرت الناس اني
قلت في نفسي اني كالا منا فقا فغلب عني في النوم فزيت في المنام شابا متوكفا القامة اوجع العينين
اقول يا يحيى بن سالم بن رستم وقرينه المباركة علي وجهه فصار سودا بياضا وصار رستم كالقنبر الاول
واراد الان يجمع فقلت له من انت رحمتك انه قال اما تفرغ اناسك ولدا ثم انما تجد علم ايمانك
لما نزلت بابيك ملكك العذاب اناني ملكك صلواتي فاجبروني بما نزل به فانيست وكشفت فانهزل به
وابا كان يعلى على كبره وكان شربا ابي فاشرب به فاشرب قال ان شرب فانيست وكشفت وجهه
فانا هو تبارك لا نور في الا لانا فترعد الصلوة عليهم فقال سبلا صعدت ثم قال لتلا منته
عدوا به انه محمد صلى الله عليه وسلم فيمنعوا به عن العذاب كما نجاه ابوخذ كرفه زهرة الرافض وصحة
اسي توجب صاحبته النبيهم في دار السلام انما في الجنة وقد ذكرنا وجه التسمية في الدنيا فانه قد ذكر في الدنيا
مسعود وخاتم عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الناس بي يوم القيمة اكثرهم على صلوة
وعن ابي امامة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثرهم على صلوة في كل يوم جمعة
فان صلوة النبي ترفع على يوم الجمعة فلو كان اكثرهم على صلوة كان اكثرهم من منزلة وذكر في منكره ولا توار
انه قال دم من صل على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة ومن صل على كل يوم تسعة وتسعة
لم يغفر له احد الا الله وارضاه عنه انه قال النبي عليه السلام اكثرهم الصلوة على يوم الجمعة فانه لا يوار
شهره الملكة والاحد ان يعلى على الا غفرت على صلوة حتى يفرغ منها قال قلت او بعد الموت قال ان
انه لا قوم على الارض الا ناكل احب والابناء من كتب الترتيب قال ابو سعيد اخذ رضى الله عنه فجلس
فوق مجلس لا يصول فيه على النبي الا لكانت عليهم حسرة وان دخلوا الجنة فيصلى عليهم من جوى ذكره في
القيمة الا من سمع اسم الله تعالى ان يعظم فيقول سبحان الله او تبارك الله او هو ذك لا لا تعظم الله
واجب في كل زمان واما الصلوة على النبي عليه السلام فعند ذكره فخذ الطعام ويحب في كل مرة واما عند
الكر في لا يجب في العمر الماترة وقيل يكنى في المجلس مرة كسيدة العكاوة وبديعتي ولا يجب الرضوان
عند ذكر الصلاة قال وبين الصلوة ديننا في الذمة فيقع بخلافه ذكراته في الا لاكل وقت وقت الاداء
لذكر فليكون من كل الثغرة انتهى وفي شرح الجمع قال الامام الحسن النخعي رانا سحجة كلاما في النبي
عليه السلام وعليه الفتوى وعن الحسن البصري انه قال رأت ابا عمر في المنام فقلت له يا ابا عمر فاعل

اراد به التذكير القلبي الذي ليس للخط منه بل هو معنى ذوق لا يمكن عنه اليأس لا يتغير به العلم وتغير
الخط وهذا غير ما اراده من قولها افتاد التذكير ايج التذكير الذي في الغير ايج فينبغ للمطالع ان يلا
كلامه واللام فيه حين قال في شرح المعايير اخفوا في التسهيل والتسليم وقوله في القلب
افضل وباللحام صور القلب ايج من راجع الاول بالاعمال السرفل واجبة من راجع الثاني بال
الحمل فيه اكثر فاقنع زيادة اجره واليقين هو الثاني ذكره المودى في شرح مسلم انتهى الا بالراجح
في الراجح الطبية التي جعلها اسرة خاصة ثم قال لا يريد الطالب اذا وصل الى هذا الذكر ان يكون انفس
في اوان توحيد تنوع لا يملكها الا في يد بل عليه ما يملك عن كثير من الاكابر انه اذا وصل الى هذا
يشتم من مواضع فتود راجحة المسكن في العنق بالانفس مع من المسكن وكونه بل وباري تلك
الانفس الخارجة منه في ذلك الاول على ما بينه الموزع الا ان هذا المسكن من شئ ومشي غير له
روحي في جسدي حين وفقت عليه هذا المقام بعد ما تشبهت على هذا الكلام ثم اعلم انكم اخفوا في
ان التذكر القلبي هل يكتبه المليك ام لا فيقول نكتبه ويجعل لهم علامة يعرفون بها كطريق الراجحة وقيل لا
يكتبونه لانه لا يطلع عليه غير الله والصحيح هو الاول كذا في شرح المشارق لكل الذين وجدوا افضل
التذكر وهو كلام الشهادة كما قال النبي عليه السلام افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله
وقال هم افضل ما اقول انا واما قال النبي لا اله الا الله وعلى السنن ما لا بد من ان الله منه انه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله حين يصبح ومدا يسمى النبي على حجابا في خطابه
وكالا ليعز ذلك عزاء في عهد والهد التوحيد وعنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال
لا اله الا الله في ليلة الا طلعت مائة الف مرة من السجدة الى مثلها من الحسن كان في التوحيد
والخلافة ويبدأ به بكتبة الشهادة صورة حتى يافذ كل عضو من خطه ويستم التذكر بين العالمين والى
موتك على ذلك المفعول لهم كلام من اعزكم بحسن اذعهم اي في مواضع الاذعهم من الاسواق جمع
سوق بالغم فانه ربما يكون كسبا كسبية غافل او توفيق سوقي فاسق وفي الغنية لوزارته في في الحسن
نابيا انهم يستغفرون بالفسق فانما استغفر بالذكر فهو افضل كذا ذكر في السوق افضل منه الذكر في
غيره فهذا انتهى وانه اعلم واحكم **فعل في الصلوة على سيد خليفة بالشافعية**
معنى المفعول اي سيد الخليفة في الصلوة على الصلوة والسلام ومن سكت عن الكلام كثر الصلوة على سيد
السلام ان يخلط بين فائزها من كثرة الصلوة عليه موصوفا في يوم الجمعة وليمة توجب شفاعته عليه
له على عن سخان التوركي انه قال خرجت حاجا فزارت مشايخا متعلقا بكسار الكعبة بكثرة الصلوة على سيد

تقریر تھوڑی دیر میں فریاد کیا اور فریاد
الکھنڈ خاندان کی آواز

فقد التفت اليه فوجد
ابن خديجة بن عبد
منذر بن اسلم

بلا مائة الاكسبا ومن معهم قال لا ينبغي سبعة بكسبة كخوف بلا خدر والرباط طاب والنية
 بلا قصد والاكتفاء بلا ندم والعلانية بلا سريرة والكثرة بلا اخلاص والرباط بلا جهاد ذكره في التبيين
 وقال النبي عليه السلام الذي بلا عقل كالراعي بلا وشر ذكره في الخلاصة ويتوعد او يغفل حين يدركه
 فوجهم امره ومن عجز عنه يدع اليه او في رغبته عنه قال قال عدم من كان له حاجة اليه في اولي
 احد من بني آدم فليست فنادي ونجس الوضوء لم يصل ركعتين ثم يمشي على راسه ثم يصل على النبي عليه السلام
 ثم ليقل لا اله الا الله اعلم انكم سبوا الله رب الوضوء العظيم ويحمد رب العالمين استاذك
 موجبا رحمتك وغرايم مغفرتك والنية من كل بر والسلامة من كل اثم لا تشفع الي ذنبا الاغفرة ولها الاخرة
 ولا حاجة الي كثر رضى الاقضية يا ارحم الراحمين قوله موجبا بكسر الجيم اراد بها الاقوال والافعال والنفوس
 التي تحصل رحمة في سببها وقوله لا يم مغفرتك جميع غفيرة وهي الامم الواجب اي استلك احوالها وخلاصها
 وتساويها مغفرتك وقوله من كل بر بكسر الباء اي استلك الاقطان نفيا تاما كما كفيته من كل خير يكون
 بهارها وكل كذا في شرح المفاتيح ويستقبل القبلة ويبدأ بالرباعية ثم لوالده وللوالدين والوفاء
 ولا يترك الدعاء لله والدين فانه ما يورث الغفر ذكره في تعليم المتعلم ويرفع يديه الي المنكبين بحيث يرى
 يمينه البطين ويجعل يمينه على قلبه جهة اشارته الي انك انت الله الذي يراك بسهولة لا تجود على
 سائلك فخذ علينا برحمتك ونقطف علينا بفضلك ولا يظلم ظلمات الاظلم لانه اشارته الي الرغفرا فافعل
 بالاكسبا اشارته الي دفع الخطيئة وحيادها برفع التزوي والندم ونزول العذاب وكونها ويؤذي اي يبعد
 على ركبة ويسال ما يعطيه ثلثا لما روي ان النبي عليه السلام كان اذا دعا دعائنا ثلثا ما اذا سال ثلثا
 وما بقي من قوله بواله الماكسج فهو على احد الوجهين اما رواية النبي قد وقف عليها الص والمالان المراد
 بسبع مرات بسج مرات في سبعة اوقات وهو المأثم وهذا كما في قوله لا نسئ من الله ان يثيبنا ما نريد
 ربك بسبع مرات ويغفر يديه الي جوده في الدعاء كما استلهم السكين ويؤمل الي اشارة بابنا والاعمال
 من عبادة كذا في كنه كنهين للشيخ الجزري ويكف مرة بالعباد ويكون على التاديب والخشوع فيمكن
 والخشوع والابتناء بمراد الي السماء ومسيح بها اي يديه وجهه الي الارض من الدعاء لما قاله فاذ انتم
 فاسموا بوجوهكم وفيه تمن ونحوه كذا في شمس الي الكيفية كالعليق من البركات السماوية فهو يفيض منها
 الي وجهه الذي هو اول الاعضاء باكثر له قاله الم اراكم حين يركب من سجده اذا رفع يديه الي الله
 من غير ان يخالها فلهذا الدعاء ان يغير في قلبه مذهب الكبر والعتاة في غير ذلك شيئا الا ان يثبت له في
 لا يوجب القتل بالادعوى مستحاجة بل بعدم رد يديه في غير شي من دعائه حاجته او ثواب وذكره في مجمع الفتاوى

باب تشرع الدعاء في الصلاة
 والنية والركعة

اي يقول في آخر الدعاء سبحان ربنا رب العزة عما يصفون او يقول سبحان ربك رب العزة عما يصفون
 الخ قاله والحمد لله الاول لان قصده هو التمجيد دون الزيادة وهو الحق بالنية ويؤمن الراعي على دعائه كما
 كان تأمينا للراعي والسبح اي قولها ان من ادب الدعاء روي عن النبي عليه السلام انه قال ما حسدكم
 المفسدون في شئ كحسدكم في انتم لم يفرقوا ما فيه من الغيبة وقال كعب الجار ادين قائم رب العالمين
 يحتم به دعاء عبدة المؤمنين وقاله مقاتل هو قوة الدعاء ويستعمل للرجاء كذا في تفسير الامام ابي العباس وكذا
 في اذا استجاب الاجابة روي انه عدم قال ما يمنع احدكم اذا عرف الاجابة من نفسه فشي من امره او قدم من
 سؤبول الحمد الذي يبرزه وجلاله ثم العاكس ذكره صاحب الصلوة وحجته في اذا ابداه عند الاجابة
 ويقول الحمد على كل حال ويجوز ان الدعاء افضل الاوقات والاشارة قوله وقت الدعاء بالنفيل
 من افضل ولعله اراد به الاذان الاول عند اول وقت الظهر من يوم الجمعة يوم من سجد الروايات في هذا الباب
 وقد يقال اراد به الاذان الثاني يوم الجمعة فانه في الساعة الرجوة عند البعق وانفسه اي قبل غروب
 الشمس من يوم الجمعة فانه في الساعة الرجوة عند البعق الاخر وعند الاذان الاخير الذي يؤذن به
 المؤذنون حين جلس على المنبر وبين الاذانين اي الاذان والاقامة وعند اقامة الصلوة فانه في
 هذا نزل بكرب كذا في كنه كنهين وما يبدى الظهور والبعثرة يوم الاربعاء ووقت الزوال من كل يوم
 وجوف الليل الاخير بالنفيل من جوف وعجالة كنهين كذا وجوف الليل والنفيل من جوف الليل والنفيل من جوف الليل
 من جوف الليل الاخير بالنفيل من جوف وعجالة كنهين كذا وجوف الليل والنفيل من جوف الليل والنفيل من جوف الليل
 البراءة وليدة القدر من شهر رمضان ويوم عرفة وليلى العيدين ولا يجلي يوما وليدة من دعوة اي
 من دعاء وينتم الدعاء عند الافطار اي عند افطار الصوم فاما كان او افطرا وعند رقة العقب فانه رقة
 شاة في روي انه قرأ الي ما كتب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ فقال رسول الله اغتسلوا الدعاء عند
 العرفة فانه رقة وعند الشفط بجلال الله في وكبريائه وفي الرض وعمر بن الخطاب رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلت على من يرضي الله فليدعك فانا دعاه كدعاء المليك ذكره في
 الاذكار وحال النية عما الاهل والوطن واديار الصلوة المكتوبة وعند ضم القرآن عند قراءة سورة
 الاخلاص وفي جماعة المسلمين يملكون ما لا قال في كنه وفي السجود وحسب تلاوة القرآن مطلقا
 اخبر عنه الميت وصاحبه الديكة وفي جبال الذكر وعند تقيف الميت وعند قول الامام ولا اله الا الله
 جلالت في سورة الانام قيل حنكنا ذلك مجربا من غير واجه من اهل العلم انتهى ويخرج الدعاء افضل
 البقاء وعند السجود الصلوة في سبيل الله وعند نزول الوحي رواء الامام الثاني وقال حنكنا غير واحد

ط
 برقة

وبعد

والذي بعثني بالحق لا يقبل صدقة من رجل ولا قرابة تحبوا الى حلة والذي نفسي بيده لا ينظر الى
 مع اليوم اليوم وروى الا معقد فاجاد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة من ذهب فخرنا النبي
 عليه السلام بغضب لما عرف انه لا يملك غيرا وليس له قوة الصبر انتهى وياكر بالصدقة اي يتصدق
 بكرة قوله يا ذر اي يبايع بها البلاء جملة بليتنا فيه احواله قال النبي عليه السلام بكروا بالصدقة
 فان البلاء يخطي الصدقة اي يتجاوز عن صاحب الصدقة هكذا في حاله وكان النبي بن كعب لا يتكلم
 كل يوم حتى يتصدق على ثلثائه وستين مسكينا وكان لا يحسن في الغاية حيث كان ان لم يجبه عليه الزكوة
 مع الا دخل كل يوم الف دينار قيل انفق ما روى الكشيدي ما كثر من الناس رضي الله عنه فحينما
 قيل ذلك الى النبي فالتفت اليه اي بعث اليه بكرة الف دينار فغضب ما روى الكشيدي فقال اعطيتني
 وتقطيع النوازل من ربي قال يا امير المؤمنين الا دخل كل يوم الف دينار فما كسبت الا اعطيت مثله اقل
 منه دخل يوم ذكره في الاجاء وبسره اسرا ولا يظننا اعلانا الى لا يظننا بل يخفيها وعن عبادة بن مسعود
 رضي الله عنه عن النبي عليه السلام ثلثة كبريات ربح رجل قام من الليل يتوكل كتاب الله ورجل يصدق بصدقة
 بيمينه بخفيها اراه قال من شمله ورجل كان في سرية فانهزم اصحابه فاستقبل العدو وقوله اراه بعظم
 الهمة اي اظنه من قول الراوي وقول النبي عليه السلام على شاة كناية عن غاية اخلاصه والشرع في
 السبل وكسر الراء المهملين وتشديد الباء قطع من كبحش يقال حير السراير لاجل رجل كذا في شرح
 المعايير وذكر في كماله انه روى عن النبي عليه السلام انه قال كبر سبع مظاهر
 في ظلم يوم لا ظل الا ظله ايام عاد واثاب في عبادته اي ربح ورجل ذكر امره في اخلاصه
 ففاض عيناه ورجل قلبه متعلق بالسجدة ورجل لا يحيا في الله ورجل دعه امرأة ذات منقلا
 الى شراها فقال اني اخاف الله في رجل يصدق بصدقة فاحضها حتى ماتت شاة ما صنعت عينه وقول الله
 في الا بعدد العتقات فتباي وانه محتوم وتوكلوا الفقراء فهو خير لكم لو لم يبالوا بالصدق فيه جميع
 طلب بعضهم فقير اعلم ليلا يعلم احد من المصدقين وبعضهم لا يظن ان ثوب الفقير ثابا وبعضهم لا يظن
 في طريق الفقير ثابا فانه يحيل ثواب ما يصدق به للوالدين والاصحاب ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح
 انصار النهر بانك برزوز مسابغا عن باب فيعذب في النار الف سنة هكذا ورد في الخبر عن النبي
 عليه السلام اذا ردت السائل ثلثا فلم يرجع فلا عليك الا تتر به اي تترجعه وتغشمه كذا في
 الكشاف ولينقل اذ لم يجد شيئا يعطيه رزقا الله في وايكم قيل وهذا مع قوله فيما بين الروي
 ولا يظن من سبل كماله فاذكرنا من حديث رواه عن النبي عليه السلام عبد الرحمن بن سليمان مولى عمر

علقى

معلق

السلي
 رضي

رضي الله عنه فتذكر بل يبرده بهذا شي اي باعطاء شي او بطييف روي ابو لطيف الى ابراهيم
 لطف قول او فليحكي انه وقف سائلا على باب الحسن بن صالح بعد التمتع فافزع اليه غطاء فقب فيه
 شعيرة من النار فقال ما عندنا شي فطيكه ولكن نبلغ بها الى منزل قوم عسى لا يعطوك شيئا وقال
 ابن المبارك كمالا كسبه ابتاعه جيب الخمر اذ اشترى بها كمالا فأتاه الى منزله وفضب قدومه في كسبه
 حاشا لخير القدر ما في شغلته واعطى جميع ما روي عن الفقير كذا في حاله لكتابي ونعيمه سأل السائل
 على بابهم ففهم من كان يبيح الفلن لنفسه اذ لم يأت به بل ياتي به بل يعطيه من قال اي ضيف او اشر قبل
 على كرم الله وجهه ففيل له ما يملكك فقال لم يأتني ضيف منذ سبعة ايام اخاف ان لا يكون الله قد
 ذكره في الاجاء ولا يحسن ان لا يعطى السائل ما يعطيه امتنا عليه اذ الفضل والاشغال في الحقيقة انما
 هو بغير عليك حيث اخذ منك ما هو طهره لك اذ انك لو كان فسادا ففدك واخرج من مالك الدم الذي
 تخشى ضرره في الحيوة الدنيا الا ان الفضل والمنفعة لك ام لا فانه لا يخرج من مالك رزق بل يخلطه بغيره
 في الاخرة اولى بالانتره متفقلا ولا يتوحد المصدق من يصدق عليه جزاء او عوفادينا ولا
 ولا شكر ولا ثواب بل كل ما يصدق به من شي الا يعطى في لا غير عن عايشه رضي الله عنها ان سائلة سالت
 فامرت خادمتها بالانظرها فاعطتها شيئا فلما رحت قالت عايشة ما قالت لك سائلة قالت قالت
 باركت الله فيكم فقلت عايشة رضى الله عنها فقولي لها باركت الله فيكم ليكون قولها قبول والصدقة ان
 فضلا قال في شدة لطف واعلم الا مع الا اعطاه وخالصا ان تعطى فقير فخالص الذكر مأمور الا ان لا يعطى
 الاخوان طريقا لئلا لا اخذ الزمان غير متقلب في الاسواق والطواف في الزقاق ولا يعطى من شيئا ولا
 من يوروا بصدق اليه ولا فقير اخذ به يوروا بصدق اليه ولا من يكافيه بالزهد ولا من يبسط اليه بالشر
 ولا يعطى للسمعة والرياء فاما من منع لا لفرق ولا لغنى وعوض ولا لانه لم يقدرة حين يبرح بل انما
 منع اذا علم ان العقر يجعل ذلك المال في الفسق والفساد ويعرفه المفسوق والطيبان وينزل في
 المائمه والعدوان انتهى ويعطى السائل بغير بلا ولا حيلة لما روى الا النبي عليه السلام لا يكلم فخذل في غيره
 يناول السكين بيده ويضع طهوره بالليل بيده ويحرم كذا في الخلاصة وليتم الصدقة مع من رقا القلب
 كما روى عن النبي عليه السلام انه حين قيل له اذا كثر السائل من تعطى قال لو انك عليك فاذ علمت الحق
 ايعطاه ودليل على صدق السائل ويضع امضاه في يده ويعطى الى الفقراء ما يبرح للصدقة ولا يحسب
 ما لم فاذ رجا يسمي او يرضى لطم او غيره من اللغات ويعطى الفلن من الموكلين وهو في الساق من
 لا يستبرئ اي لا يطلب الزيادة على ما اعطى عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى

من
 غصنا
 الصدقة
 نسخة

ويحجر

انه عليه السلام يسلم ذهابا اذا جاءه رجل فقال يا رسول الله اعطني فاعطاه ثم قال زدني ثلث مرات ثم ولى
 مدبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني الرجل فينا الذي فاعطيه ثم قال اني فاعطيه ثلث مائة ثم
 ولى مدبرا ورجع في ثوبه نارا اذا انقلب الي اهل ذكراه في التزف ولا يستحق بابا فاعطى وزلا
 يخاف ان يابكره المصدق اخذه من غيره قال انه لا يخجلون منه ما يكون قال نعم الا انه طبيب لا يعقل
 الا الطبيب ذكره في الشكايات بل يصدق ما يخبره نفسه وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان كان
 اذا اتفقوا على طلب في كسبه احسن درهم قال وجوهي تصدق بذكره وان لم يجد نظر الي احواله كسبه فيصير
 بها فيقول اني لا استحي ان اقر في كتابي يوم القبر انك منفتا العقيم والجيد نفسك وقد قدرت بالرجل لاجل
 ولا يستد وما يصدق قوله بعد من متعلق بلا يستد ولا يغير عوف بابتداء او لستهاب اي طلب اليه وفي
 هذا الكلام لغ وشعر على الترتيب كما لا يخفى ولا يحسن على الفقير بالاطية قال انه لا يخجل ولا يستحق احد قاتكم
 بالحق والاذي كاذب ينفق ما لا رياء الناس الاية وقد حققنا ان الغنفل والامثال في الحق انما هو للفقير
 حيك لا لك على الفقير ولا يحقر ما عده من قليل بل يعطي ما يستحق قال النبي عليه السلام زدوا بالبلد
 لو نظف لخرق واراد به المبالغة في رد السائل بادل ما يستحق غير خائف من ياد ولم يرد به وهو بهذا
 الفعل عن الرسول عدا فلا الخلف المحرق شي لا يتفق به والخلف لك في بمنزلة الخاتم للفرس وقال عزم
 لا تحقر لانه المعروف مشيخ ولو ان تلقى افاك بوجه طليح والمخوف في كل ما عرف فيه ردا انتع من
 الاقوال والافعال والوجه الطليح ما فيه بشارته بمن اذا تركت العكس وتلطفت هذا لاقب مسما
 يصل الي قلبه سرور والفعال السرور الي قلب المؤمن صدقة كذا في شرح المعايير **فصل في انواع**
الصدقة وينقسم انواع الصدقة فليست هي غطاء واحدا انما ليست على طريقة واحدة فاحشاد
 الفاعل الى الطريق صدقة والماطة الاذي انما ازاله الموزي عن الطريق وفصل اليه لا في احوال الكثرة
 متعلق بقوله صدقة والارث ليعني المصرة والارث المصلحة وتشديد النار المشاة منه بدنة اي بغيره في كلام
 يقال رجل ارث بالفاكية انك ذيا نشي درسخي بيا ويندو الفحل بالمهاد المهمة القيمة وهو منها
 يعني الفاعل واخافه الى ابيال من قيل جرد خطيعة ابيال من الميز من مراقب الارث ليعني ان يكون
 مراده وتزويد الي غيره صدقة عليه لانه اعانه عليه في تامين مراده الي الغير وهي ابي المرتبة في الكلام
 غزيرة تكسر في الاشراف وكان كوي على السلام وتنه في رشا وعقبة فتال رضى بقوله واعلم ان
 من ان يني ينفق قولي وذلك لتقوله قدا وبنت كسوكك بانوي وتلك المرتبة كانت من الدرغم
 جرد تدا وانه فخور وكان في ان حسن بر علي رضي الله عنهما رنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ورثها من عمه موسى عليه السلام كذا ذكره في بعض التفسير وكل ما يورث بر صدقة مرفوعة على انه قائم
 مقام قال ليونى تحت صدقة من تسبحة وتعليقة وكبيرة وقوله وقربان بكلمة القاف مبتدأ وقوله
 صدقة خبره اي الجاه مع المرأة خلال ابي زوجة كانت اولمكة حرمه في التوزيع للشفقة لا لتكفف
 عن الوقوع في محرم صدقة وانما تعدل بين اثنين صدقة او اثنين رجلان في كل منجى اهما صدقة مضاف
 الي شئ على دابة اولى رضى عنها صدقة والكلمة الطيبة صدقة عن عدي بن خاتم رضى الله عنه قال ان النبي
 السلام ذكر لنا رفاش ج انا عرض لوجهه ونقود منها ثلثا ثم قال انتوا الناس ولو بشق تمره فان
 لم يجدوا فبكله طيبة ذكره في فائده وتبسم في وجهه صدقة والخطوة بالتمج المرة الواحدة الى الصلوة
 صدقة وكذا اتفاق الرجل على نفسه وابله ان يورث بالصدق صدقة وكذا ايجافه ودابة وغير
 ذلك فكما اذا نوى بها الطاعة كانت طاعة والا فلا كذا في شرح النجاشي في كتابه في النبي عليه السلام
 اذا اتفق المسلم نفقة على اهل بيته اي يطلب الثواب من استقر بائناقة كانت له صدقة فيكون المباح في
 بالية ولو اتفق لاجل عشق ولده او لشهوة زوجته لا يحصل له الثواب وغرس بائناقة والكون معمر
 غرس الشجرة منها بالفاكية درخت ثلث اندلا وقوله غرس بالكم السكونه لانه لا يصدور بالفاكية
 من كل ورد اخذ ربح ياكل منه العاقبة وهي كل طلب رزق من انت او بهيمة او طائر او حمار او نواحي
 من غنوة ايته اطلب من معروف ان احش والفاقة طلب الرزق واحد ما عاف صدقة وقال النوري
 وكذا ارجا انهم دابة او طائر وهذا الامر فحق بالمسلم وبروي في كبريت وما سرق منه لم صدقة يعني باي
 سبب يورث مال الرجل يحصل له الثواب كذا في التوزيع وكذا التليم علم تلح صدقة وكذا في التوزيع كذا في
 البراء المهمة اي خزانة صدقة او خزانة صدقة يستحق منها صدقة وعن سعد بن عباد رضى الله عنه ان قال
 يا رسول الله ان انا سجدت فاني صدقة افضل قال الماء خوضيرا وقال هذا الام سجد او بنا سجد
 وصحفي بكمه اي يجيد خلقا لنفسه بالواقعة وولي يستغفر له بعد وفاة صدقة وعن ابي هريرة رضى الله عنه
 عنه انه قال قال النبي عليه السلام اذا مات الانسان اتبعه اثنتان اتبعه عنه عمل الا ان كان عليه من صدقة جارية او علم
 ينتفع به او ولد جاري يدعوله فله صدقة جارية كالاوقاف دار ابد لم ينتفع به من عامات متولاه الخطة
 من القين او تعليم في العلوم الشرعية وما يتبع اليه في تعلمه وفي العلم بالانتفع به لا لا مالا ينتفع به ولا غير
 اجرا وفي الولد بالصالح لا لا الاجر لا يحصل منه غيره واما النور فلا يلحق بالاب من سببه ولده اذا كانت
 ميتة في جوفه كغيره وانما قال يدعوله خريفا للولد على الدعا لا لانه فيد لا لا الاجر يحصل للوالد من له
 الصالح كل عمل عمل صالحا سواء دعا لابي او لالكن غرس شجرة يحصل له من الكل ثمرها ثواب سواء دعا

يعني
 ما يستحق
 بالصدقة

من اكل اوله بوج وكذا انك الام كذا في شرب الماء ولا تستعمل لابل السلام صدقة والفقير على البني
 عليه السلام صدقة واطراف النخل للمعارة الذكر لكس بالفارسية عاربت راد لا خلى رابره كس ولعارة
 الوقيو الخلى بالنية والسكون صدقة على الزاوية في سبيل الله صدقة واصلاح خصوص ذات البين الى
 كاشنة بين شخصين وسبب تحقيق ذات البين انما في فعل اذاب العجوة والمثيرة صدقة في الزاوية
 السلام فكل بين اثنين صدقة قول فكل مبتدأ مثل قوله تسبح بالمعدي وصدقة جزء اي انما بين شخصين
 او في كل مائة مائة صدقة قال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة اصلاح ذلت البين كذا في التنوير
 وعن بعض العلماء ان كان من حجر عن ثمانية فليد ثمانية اخرى لئلا يتل فكل مائة اراد فضل صوة القيل وهو تالم
 فكل مائة بالناهار ومن اراد فضل يوم التلوع وهو مظهر فليعقد لث على عينية ومن اراد فضل العلم فليعلم
 بالسكر ومن اراد فضل الجاهدين والفراسة وهو فاعل في بيت فليجهد الشيطان ومن اراد فضل الحج وهو
 فليعلم بمكة ومن اراد فضل الصدقة وهو عام فليعلم انك تسبح في العلم ومن اراد فضل العابدون فليعلم
 بين الناس ولا يفرق بينهم العداوة ومن اراد فضل اللبالب فليعلم به صدقة ويرفع لاجنه ما يرفع لنفسه
 كذا في روضة الصحابة وفي الحديث ثلث من فعلهن نعمة اي اقرى رابته وواحدة با اي رجاو للشباب
 من ان يقرى كان حيا او ميتا اي جديرا او لازما بوعده اذ وعد الكرم كرم الخوفا ان يعينه ويبارك له من
 شئ في فكاك رتبة في فكاك رتبة فكاك الرهن بوجه الفاد وكسر ما بينك ويخلص الرهن ومن
 تزوج اي للفقير وقد مرع بهذا القيد في موضع ومن اقرى رابته بوجه اليم وكسول الباء مخففة وعل
 ان الاواني الموات ارض بلائع لا تطلع بالها او غلبة عليها او كونها سحر وكذا ذلك سواء كانت مقدمة
 الخراب او مملوكة في الاسلام ولا يعرف ملكها وتكون لعبيدة من العام بحيث لو وقف رجل جهود في العت
 في ارض العام ومنها فضاغ لا يسبح فيها واحدا وما يكرها وسخرها معا وان كانا بدون سبي او سقاها بدون
 كس في ليس باجبار وكذا اذا حفر انارها ولم يسبقها فليس باجبار وان سقاها مع ذلك فلو اجابا ولذا هو خطا
 او جديرا او سقاها بحيث يسبح الماء فلو اجابا هذا عند محمد واما عند ابي يوسف فالاجابا البند او اللواحق
 او السقي وعند محمد ايضا الكراب اجابا كذا في الزوج وفضل الصدقة هي الصدقة الكاشنة على الزاوية
 اي على من قرأ كذا كانت من جهة الرمح او من جهة الزوجة او من جهة الرضا قال النبي صلى الله عليه وسلم
 على السكين صدقة وعلى ذي الرحم ثلث صدقة ومن زيبه من انما عنها قال انطلقت الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فوجدت امرأته من الانصار على الكساجتها مثل حاجق وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اقبلت على الباب
 بحيث لم يجر على عليه احد على الدخول في دارة فخرج عليا بلال فقلنا اذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

ط
 جوارق بر بنى طرد
 نبات بتمز

وسيلة

فاجره

فاجره الا امرتين ستانك اجزى الصدقة عنها على الزواجا او على ائمتهم يا جرمها ولا تجزه من كفن
 فدخل فسل من اها فخال زيب وانراة اقرى فقال اي الزيايت قال امرأة جديدة بن مسود فقل فيهما
 ابراهيم التراب واجم الصدقة قال في التنوير وهذا في صدقة التطوع واما الزكوة فلا يجوز من فخرها
 ما لا يلي زوجهما على جنته زوجهما خلافا لاصحابه يقال فلان في حجر فلان اي في كنفه ومنه واما ما قيل
 رواية الزيايت لما عرف في موضع انه يجوز التذكير والتأنيث في مثل قال الله تعالى وماتت رجا تس باي ارض
 عتق وانما اجزه بلال عنهما مع انهما زنتاه عنه لانه كان واجبا عليه عند سجنه رجا تس لان اجابته
 فخرج دون غيره انتهى وفضل من افاضل من ذلك المذكور الصدقة الواقعة على ذي الرحم الكاثر
 بالبين الميم وكذا الرملة هو الذي لا يعرف عداوة في كسبه ويوفره بالارسية تملكاه بين ان افضل الصدقة
 على ذي الرحم الطالح المهر العداوة في بطنه كذا في التزيب والصدقة في العمة افضل منها اي من الصدقة
 في الرحم قال دم حين قيل له يا رسول الله ان الصدقة تفضل اعظم اوجا قال لا تقصد وانما ينجح
 تخشى الفقر وتامل الغنى ولا تقبل حتى اذا بلغت الخلقوم قلت فلان كذا ولعلنا كذا او قد كان فلان
 وقال دم لا يصدق الرد في حيوة بدمهم خرم ان لا يصدق بباي دينا وعنه مودة لانا كل فعل كان
 اشد على النفس فزاد اكثر وقال دم مثل الذي يصدق عنه مودة او يثق كانه يهدي اذ اشبع قال
 المهرية لا تكون شديدة على النفس بخلاف حال الجوع فلذا ايتفاوت صدقة العمة وصدقة الرحم
 ولما ساددم ابو هريرة رضاه عنه عن افضل الصدقة قال دم حديد بجم ونقها وكسول الرها
 العقل بجم اليم وكسولها فاد شدة البلاء بمن الفقير اذا كان على طوع بالنية والسكون اي من ايتاد
 بين ان افضل الصدقة ما يصدق الفقير القاصر على الجوع المصدق بقوت يومه او بان قيل من قوت يومه
 ومشفقة ولما ساد حكيم بن قرظ عن خير الصدقة قال دم خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى اي من غنى فلان
 تحم زيدا لانه بيان كسنا والصدقة التي ظهر قوت من المال يستظهر في التوايت التي خوره اي يفسد قبل
 كناية عن فكل المصدق واقفاده كقولهم هو على ظهر سير وراكب مكن السلامة وكذا ذلك مما يعبر به
 عن التمكن من الشئ والاكسواء عليه بين ان افضل الصدقة ما شئت بعد غنى صاحبها يستظهر به على حاله
 لانا لم يكن كذا لك بدم غالبا على فضل من الصدق وقد يقول لمن يخاف منازعة النفس اي انظر ابراهيم
 كما قيل في حديث السبي يقول اذا كان على طوع اشارة الى ما ذكره اهل الحديث في التفسير بين حديثي
 الي هريرة وحكيم بن قرظ من ان الغنى في كسبه اوسع ان يكون في النفس اضعف المال وصدقة العقل انما
 تكون خير اذا كانت عن غنى النفس فكلوا كلاما خيرا وقال الامام الطبري الغنية تتفاوت بحسب الاشياء وقوة

باب الصدقة

باب الصدقة
 لا ياكل شخصي قال
 مائة بكون سحيجا
 خبلا

شجاعة

التوكل فلما كان ابو هريرة رضي الله عنه غلاما متوكلا على الله تعالى وكان يحكم بين خرم وجهاه لاجل بيعة قال
 لهما بكم ما يناسب حالهما وكنتم جميعا في الصدقة درهم عليه اي على التوكل في وقت حاجته من صدقة
 سبعين درهما على غيره والقرض افضل من الصدقة وهو ان القرض بخمسة عشر مثالا لا يضر في كفايته
 والصدقة قد تقع في كل النسخ الغير المحتاج وقال دم رات ليلته اسرى لي على باب الحجة مكتوبا للصدقة
 بلشر اذ قال والقرض بخمسة عشر وقال دم ما كان يقرض من سلمة بن قيس فخر مرة لا كان له صدقة من تيسر
 ذكره في الزبيب وحكي عن بعض اهل اللشاعة انه قال ان الله تعالى قد تصيف كسبا على عشرة وقرن ثواب
 التوفى بالكثرة حيث قال في من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة وما سمعنا من كثير
 خلا حله وقال ايضا ولم قال الا الحال ما دام في ذلك فهو لورثتك وبالصدقة ما ركنك قل له في
 قدوة الا انكم من غير قرضه كغداة وايضا ما دام المال في يديك فهو فاني وبالصدق قد يعمر باقي قال في
 ما عنكم من غداة باق والفا ما دام في يديك فهو قليل فاذا صدقت كان كثر كما سمعنا كذا في
 انكلمه ولا يندرج على صفة النبي الرجل المسلم يقرض الله الصدقة والقيام وكذا ذلك فلو كان في
 وسبق وينا على ذمة فيؤخذ به في الامارة فالاحوط الا لا يندرج فيها **واعلم من السؤل**
واذا سئل ما تصف اي التكفف والتمتع من السؤل هو الواجب الاول وسبق فيه تفصيل
 فصل طلب التوكل فليدفع اليه فان السؤل ام الطالب لهما اي حقوقا اذا كان عنده ثمن ليل
 او غداة من غير الدين الجاه او غداة من غير الدين الملهة قال النبي عليه السلام من سأل وعنده ما يفيده
 فانما يسكن منه النار قالوا يا ايها النبي ما يفيده قال قدر ما يفيده او يمشي وفي رواية ما يوشاه بالمال
 كذا في التوفى عليه نسخ هذا المتن وفي رواية نسخ ليلته ويوم فلا يجوز في هذا اليوم سؤل من
 السؤل ثم قال النبي عليه السلام وانما يستأجر اذا لم يكن له قوت يوم لانه مضطرب فيجوز له السؤل من صدقة
 السؤل بما ياكل ولا يبيع واما الزكاة المفروضة فيجوز لمن يستحق الزكاة ان يستأجر بها بغير ما يتم له
 من غير الصدقة ويجوز وكسوتهم لان توفى الزكاة لا يكون في السنة الامارة واحدة كذا في شرح
 المعاصي او كان اذامرة بالكلية والتشديد القوة قال الله تعالى ذميمة فاستوى واهلها من امرت الجمل
 اي اكلت قد وسوى بكسر الواو وتشديدا ليا ومنه لا يفتني ان يكون منقوبا لكن الشيخ انى وقلت
 انما هو سوى بجر الجوارح وهو اي سوى من كان صحيح الاغصاء قام الخلقه بغيره على الكتب
 فان كتم حاجة وافضى بالثواب بها اي ان اوهل تلك الحاجة الى الله تعالى كان حقا على الله تعالى
 لوزن كتمه من حلال وهذا من حديث واه ابو هريرة رضي الله عنه انه قال من جاء اوقات

نكتم

نكتم وافضى به الى الله تعالى كالا حقا على الله تعالى ان يلج لوقت كتمه من حلال هذا وقد عرفت من
 قوله كالا حقا على الله في الورق السابق فاجاب به قال ترضى بالسؤل فلا يكل ذلك السؤل الا لما
 اجابته حاجته بتقديم بجم على احواله الملهة الا انه الملهة للفقار والاعمال وكل مصيبة حاجته وما كثر
 المعاد كذا من جوارحه الدم او اوجاهه بخل محالة ويجوز ان يكون لا يخل فعلا ما يخل على اصابعه
 او لم يخل محالة ولا يخل بفتح الحاء الملهة وتخفيف الميم ما يخله الا ان لا يخله من دية او غيره كذا في
 حرب سيفك الدوا فيه باين فريدين فينخل بينهم احد يخل ديات الصلح فيصالح ذات البين او لونه غفر
 مدح اي كذا في غير شدة بهم قال من ادفع اذا الحق بالحق فادى التراب من عدم الغراش وقيل المدح
 من لا يكون عنده ما يستمر به وقيل الادعاء كذا في احتمال الفقر او لونه دم حرم بكسر الجيم اي دية توضع
 القتلى واوليا واوليا لا يلزمه البية وليس له ولا لاوليا مال ولم يؤده اليها من بيت المال فيجوز شخص
 السؤل فيها والسؤل بها ليؤدى اليها اوليا والسؤل والفا يوجب فتنه بين اوليا التاتل والسؤل
 بطلب البية ولما لم يجوز السؤل لغيره كذا في شيخنا الا يعلم انه اذا اخذ من الزكاة لغيره ما يملك
 ذلك الدين لا يجوز له اخذ شيء آخر منها كذا في شرح المعاصي ولا ياب ال حاجته الا سلطانا او جلاسا
 او من محلة بغيره من جمع عامل القرآن او من اولي ام ذوى الاصل اذا كان على من مشقة بفتح
 السؤل المصلحة وسؤل الرااد الملهة لا من ظهر عن او عن سامة بفتح الملهة اي من سامة
 وان لم يكن عن مشقة وياخذ ما على من غير سؤل ولا اشرف بكسر الملهة وباشيها الجية قال في
 آخره اي بغير تهم نفس وشهها والسخاوة عند الاشرف قال جكر بن خزام رضي الله عنه شئت كذا
 انه على انه عليه السلام ما علمني ثم سألته فاعلماني ثم سألته فاعلماني ثم قال يا جكر هذا المال اخذ من
 من اخذ به سخاوة فليس يورث له فيه ومن اخذه بالشرق فليس يملك له فيه وكان كذا في بذكر ولا
 يشجع واليد العليا خير من اليد السفلى قال قلت يا رسول الله والدي يترك بالحق لا اريد اخذ احد
 حتى افارق الدنيا فكان كما قال قوله لا اريد بفتح الملهة على الراو الجية ثم بعد اخذ من غيره
 يعني لا اخذ من شيئا فاذ رزق ساقا الله تعالى اليه فلا يرد على الله رزقه عن عطاء بن رباح روى
 علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله رضي الله عنه لعطاء فزده عن فقال له لم رد دية فقال
 يا رسول الله اليس اخذت الا خيرا لا هذا الا لا يخذ من احد شيئا فقال له انما ذلك من السؤل واما
 عن غير السؤل فانما هو رزق يوزن لك الله تعالى فقال عمر بن اسحق اما والدي فني بيه لا اريد احد
 شيئا ولا يا تين شيئا من غير سؤل الا اخذته ولا يلج بفتح الحاء في السؤل ولا يبرم ام لا يلج فلا

تعلق من ذلك ما روي
 في باب آخر

الاخاخ والابرار منيما لا قال لهم لا تاتوا في المسئلة فوالله اني اريدكم شيئا يخرجكم من المسئلة يعني
 شيئا وانما كان له في يديكم اني اعطيت المسئلة للاخاخ والمبالغة فيها قد جازى انفسكم بواب
 التي اني لا يترك لكم اني شرع العبايع ولا يفلظ في المسئلة بل يترقي فيها ما لم يطلع ولا يبال
 بوجهاته في احد شيئا ولو قاس شيئا بغير كفة لكان اولي لادوي عن جابر رضي الله عنه انه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا تاتوا في المسئلة يعني ثلاث اولا انكم تسئلون شيئا بوجهاته في المسئلة
 لاحد باطلان اعطى شيئا بوجهه اوتى بوجهه فالا سئل بوجهه اعظم من ان يسئل بوجهه من شئ
 له في يديكم شيئا بوجهه في المسئلة يعني ثلاث اولا انكم تسئلون شيئا بوجهاته في المسئلة
 وقد قال اراد الصديق ان لا يبال السائل بوجهاته في احد من الناس بمعونة السياق والسياق
 وقرينة القابلة بوجهاته في بعض النفاذ التوم كالنكرة الواقعة في سياق التي هنا اذا كان بقرينة
 ليس بقرينة الكلام في الاحاطة اليه شيئا بوجهه وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال تسئلون
 من تسئل بوجهاته في شئ من تسئل بوجهاته في شئ من تسئل بوجهاته في شئ من تسئل بوجهاته في شئ
 ارادوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا تسئلوا
 بلى يا رسول الله قال بيا هو ذات يوم في سرق بناسير بئيل فقال السكينة انك ابوجه انك ابوجه
 تصدقت على فاني نظرت السجدة في وجهك ورجعت البركة عندك فقال اخبرنا انت بانه ما عني شيئا
 اعطيك الا ان تاتوا في شئ فقال السكينة وهل يستقيم هذا قال نعم لقد سمعني بامر عظيم بالي اليك
 بوجهه في يدي يعني قال فقدم الي السوق فباعه برباطه درهم فبكش عند المشتري زمانا لا يستطاع في
 شئ فقال انما اشتريته مني خمس جدر عندي فادعني بئيل قال اكره ان اكون عليك انك تسئلني بغير حق
 قال ليس شئ على قال في فانتقل هذه الكارة وكانت لا يفلحها دون كسنة فزني يوم فخرج الرجل يعني
 حاجته في الغرف وقد نفل الكجارة في مسئلة فلا احسنت واجبت واطقت عالم اركب نطقة قال ثم
 عرف الرجل كسرة فقال احسبك اني فاختلني في اهل خلافة حسنة قال او من اهل قال اني اقول لا اكون
 عليك قال ليس شئ على قال فاعرب منه الطبر بئيل حتى اقدم عليك قال في الرجل مسئلة قال فخرج
 الرجل وقد كسبه بناديه فقال انك بوجهه في مسئلة واما كركن فقال سائلني بوجهه في وجهه
 في او فخرج في مسئلة بوجهه فقال اخبرنا جركن اننا انما اخبرنا الذي سمعت بكسنة سكين مسئلة
 فلم يكن عندي شئ اعطيت بكسنة بوجهه في فاكسنة من رقتي فبايخه وجرى انك من شأن بوجهاته في
 وهو بعد وقد يوم العترة لاهل ولا طم لا يتفق قال الرجل انت بانه ما عني شيئا بوجهاته في

المتفق عليك وعليك
 وانك اخبرنا

اعلم قال لا بأس احسنت واقفت فقال الرجل يا بلى انت واني يا بني انه احكم في اهل ومالي يا بنيك او
 اخبرنا جركن سبيلك قال اجب ان اكل سبيل فاعبد بئيل في سبيل فقال اخبرنا جركن في
 العبودية ثم يخاف منها انه ان كتابه البرية والترتيب واللكس للمرأة الا تصدق في بيت زوجها شيئا
 غير مسئلة او غير مسئلة في الصدقة كرا في التوزيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انفتحت من اطم
 بيتا غير مسئلة كان لها اجر ما بافتحت ولزوجه اجر ما باكب ولزوجه مثل ذلك ان طمظنا لا يظن
 المبالغة في حصول الاجر لاني فصار الاجر اذا لاجر لما كسب الكاسب فوق المسئلة والى ذلك كرا في شرع
 العبايع الا انما احسنت فسر عند العلى وعلى عادة اهل الحجاز فلا عداوتهم الا يا زورا الزوجا ورضاهم
 لان يضيئوا الا في افيان ويطهروا البسطين فخرتم رسول الله صلى الله عليه وسلم امته على هذه المسئلة ولما اذا
 انفتحت بغير اذن المالك يحصل للمرأة ولزوجه مطلقا وان لم توافقت المرأة على اولاد زوجها الصغار
 بغير اذن جاز وقال بعضهم هذا في اتفاق طعم يسرع الى الفد من المرأة والبطيخ والربط والغنم
 والى هذا البيع اشارة ان المالك للسلام يقول غير مسئلة اذ لو تركت ولم تصدق تكون مسئلة انتهى
 يعتز الحق بكسر الثاني وتشديد الياء عن اخذ الصدقات الواجبة من الزكاة والنفقة والنفذ
 فانها من وسبق انكس ولا كل حق منه ان الرسول عليه السلام لاروي انه قال عليه السلام كل حق
 نقي فهو اكل ولا كل الصدقة لاله ولا يخفى ما في ظاهر هذا التعليل فالا المذكورة كتب التوزيع والنفقة
 هو ان المروا بالان اقراره الموصوف من بني كاسم وهم ان على وابن عباس وجعفر وعقيل وكذا في
 عبد المطلب ومواليهم لا اقراره مطلقا فكيف غير الاقرار من الالة قالوا وانا اخشى المذكور ولا من بني كاسم
 لان بعض بني كاسم لهم انباء اليه يستجوز دفع الزكاة اليهم لانهم من الصدقة كراة لهم وانما اخبرنا
 بنعيم النبي عليه السلام في ابا بليته ثم تسى تلك الكراة الي اولادهم وابو لهب قد ادى النبي عليه السلام
 فكيف يستحق الكراة واعلم انه لا فرق في هذا المعنى بين الصدقة الواجبة والفضل فلا كل لهم الصدقة
 مطلقا وكذا كراة القتل واليمين والعشر لا يجوز مرز اليهم وكذا اخذ الوقف لا كل لهم الا ان يسي
 الواقف بينهم كسهم في كسب الوقف عليهم كما كوس الواقف الاغنياء وقال بعض الشيوخ كل لهم صدقة المثل
 لان الوقف لا يوزل بكمال بول بالزمن وكلام المعنايل الى هذا القول وفي شرح الكراة عن ابي حنيفة
 روي ان الصدقة في كل ما جازة عما سمي باسم مطلقا وكراة كراة في عهد النبي عليه السلام لوجهه ان النبي
 ايم فلكم هذا ذلك بوجهه علت لهم الصدقة وقال الطحاوي ويحوز نأخذ كراة في شرع الجمع هذا ويمكن
 ان يوجه كلامه بالا مراده هو انه لا يثبت من الصدقة من الصدقة وانما هي الاكسار وعلم ان

كسى راجع الى نحو خورشيد وانشاء وكنس الى الشك كافة اى جميعا ويطبق اليكس ويطبق الرقاب
 ويوسع النفقة على خيرة وخاله في يوم الشك قبله اللام من الموات والاصل والاطلاق و
 الامتياز والتوكيد وكذا يسر فيه على غيره ويخفف على الملوك ويكثر من شهادة الامانة والامانة ويكثر
 من الاستغفار ايضا ومن كماله ان يجتهد من الاستغارة باني بانه في... ولا يترك العذر
 المبارك بحكم الدين وهو السحر في السحر وهو الطعام والشراب المتداول كراكاله بنى على السلام فعمل
 ما بعد جيلنا وبيام اهل الكتاب السحر في الطعام والشراب والجميع مما عايناه في السحر
 ليدل العباد على انهم لا يكونون الا كالموتى في هذه الدنيا في هذه الدنيا ما لم يعلموا
 السبح الا فيس بمرارة في راحة عن علم يومنا ولم يجد عند الافكار شيئا قد ثبت الامانة في قلب
 شئ فقلب على النوم وروح على الطعام ولم ياكل من طعام الله اليه فلا كان نفعا من هذه
 عليه من كبره في انفسه بالعباد لله في الزوق والاكلة كالقوة لفظا ومعنى والسحر بنحوه قبل الصبح
 ويؤخره الى ان السبل فانه ان التأخير من سائر الانبياء عليهم السلام فلا دم تحت من انفسه كالمسلمين
 فيجلى الافكار وتأخير السحر والسواكن قال صاحب الكفاية في شرح الهداية سلك الامام بهدو
 الهادي شيخه رحمه الله عاينه ان كذا في كذا كيف يكون تأخير السحر من اخلاق المسلمين ولم يكن
 في علمهم حال السحر كما كان في اشداء ملكتا فقال شيخ المردوم الكاظم الثانية فانما جرحه جرح
 السحر في حتم انتهى ويجلى الافكار فانه من كسبه عليه السلام ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهما في
 عليه السلام انما عايناه انبياء امرنا الا نؤخر سحورا ونجلى الافكار ولا نؤخر سحورا بامانة على شئ
 في ملوتنا ذكره في الكفاية وقال في شرح المعايير على الاستجاب فانه سلك الكتاب فانه يؤخره الى
 اشتد النوم والفتنة في شيا النفس ليكون لها حيز وقت اداء العبادة ولا يعطى للشراب
 الافكار ويظهر على ملاوة والافضل ان يكون الغفلة بالفتنة فيظهر عليه ثم ان كان لم يجد على ما لا يرد
 كان ان عليه السلام يظهر في الضيق ثلث مرات او على شئ لم يمس النار وقبل كان يظهر في الضيق
 على الملاوة في الشدة على التمر ويظهر عند الافكار باهم حراجه قال صاحب الكفاية في شرح الهداية
 قوله يا واسع المغفرة اعطيتهم يقول الله في ذلك اعطيتهم بعدد ذنوبهم في ما خرجت من مائة
 وروى عن النبي عليه السلام ان كان اذا افطر قال انتم تكلمت وبعثت ذنوبكم في ذنوبي
 المعايير ويظهر ما ان التنظير جعل في غير منظر آية يعلم منها من اهل الايمان لا يسلك مثل امره كما قال النبي
 عليه السلام من فطر ما فطره فانه ياربنا فطره فانه ياربنا فطره فانه ياربنا فطره فانه ياربنا فطره

المنة
 نسخة

واقعة

الافكار فيجزم ثواب العباد ويظهر فائدة الصوم وهي نفس الامارة وكيفية استفاد من الصوم
 قهر عدو الله وكسر الشهوة اذا تدارك العالم عند افطاره ما فانه صخرة منارة كل رجايزه عليه في
 زماننا من الوان الطعام ما لا يحصى حتى بلغت العادة بان لا يفرح سائر الاطعمة الا رمضان فيكمل فيه
 من الاطعمة ما لا يفرح في غيره اشهر معلوم ان المقصود من الصوم كسر الهوى ليتولى النفس على التقوية
 وانت اذا احتضنت الصوم فحوزة الزنا الى الفوق واجتاحت شهواتها وقوت رغبتها ثم اطعمت من اللذة
 والمتعة زادت لذتها وتغلبت قوتها وابغشت من الشهوة ما عاينها كانت راكدة لو لم تكن على قوتها
 فروح الصوم كسر لتضعيف القوى التي هي سبيل الشيطان في التودد الى الشهوة ولعل يحصل في ذلك ما
 تفصيل وهو ان ياكل الكلبة التي كان ياكلها كل ليلة لولم يعلم قال الامام الزكي رحمه الله بل من كان
 الا لا يكثر الصوم بالزنا رجعت نفس بالرجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيمنع عنه ذلك فليست
 في ليلة قد آتته الضعف حتى يخف عليه تأخره وارادته فليس الشيطان لا يحوم على قلبه فينظر الى ملكوت السموات
 وليله القدرة عارة عن العيلة التي ينكشف فيها شئ من المكنوت ومن جعل بين قلبه وبين عالم الملكوت
 محلات من الطعام بين عدة ملوكة منه فهو غيب وجوب ومن اخل عدة فلا يكون ذلك لفرغ الحجاب ما لم
 يخل منه من غيراته في ذلك هو الامر كله ومبدأ جميع ذلك هو تفصيل الطعام انتهى ولا يكتفى بالاطعمة
 للقيام في كذا في كذا لا يبالون يوم القيمة على غير الطعام والشراب اي وان كانوا ايسر لولا عن غيره
 من نعم اللبس فانه ذلك المظهر في احدى النظم وان في المشي والثالث صاحب الضيف والظهور
 في الصوم بخلاف افضل العباد وهو صوم داود عليه السلام فانه كان يعوم يوما ويصوم يوما فذلك يوم
 نصف الدهر وهو اشد على النفس والى في قهره وقد ورد في فضلها اخبار لانا العبد فيه يابى صبر
 يوم وشكر يوم فانه قال النبي صلى الله عليه وسلم عرفتم على خاتمة خرايا الدنيا وكثرة الارض فردونها وتلقوا بها
 يوما والشيخ يوما الحمد اذ اشبعته والتفريح اليك اذا اجعت ورواها انه قال يوم افضل العباد صوم اخي
 داود عليه السلام وكان يعوم يوما ويصوم يوما فقال عبادة بعد عمر رضاه عنها اريد افضل من ذلك
 فقال ومن افضل من ذلك ان في مشكلات الاوزار قال الامام ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا ياكل
 بنظمه ورواها يعوم يوما ويصوم يوما واذا قام ثلثة من اول الشهر ثلثة من الوسط وثلثة من الاخر
 فهو ثلث وواقع في الاوقات الثلاثة والامام الاثني عشر والجميع في الجمة فهو قريب من الثلث انتهى
 او عام ثلثة ايام من كل شهر ورواها ايام البعس بكسر الباء جمع ايمن من الثلث عشر والرابع عشر و
 الحادي عشر فانه اخبر ربه صلى الله عليه وسلم في كذا في كذا ثلثة من كل شهر من ايام البعس

كقيام الدهر كل لالا ادى مرتبة الحجة ان لا تكون بعشر اخطاها وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فرأيت اكثر اهلها الذين يعبدون الايام البيض قالوا بركة
 سمعوا من ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ايام البيض ما كسبها ولم يسميت بها فقلنا نعم
 عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عن ابي عبد الله عليه السلام في ايام فاضلة لا يكاد يورث من عاصم
 فربط الى الارض سودا فقلت اللبنة وفتح اي خروجا وقالوا يا رب خلقنا خلقا فخلقنا من حوت يامه كواوا
 فادى ادى ايامه يا آدم هم ركب اليوم فوافي الثالث عشر من الشهر فقام قد هبثت السودة ادى ادى
 ايامه يا آدم هم ركب اليوم الرابع عشر فقام فاصبح وثقنا وفتح ايامه يا آدم هم ركب اليوم الخامس
 عشر فقام فاصبح كل ابيض فسميت ليام البيض ثم تولى ايام هذه الايام جعلها لك ولا ولدك من
 بركك فمن عاصم من كل شهر فقام ايام الدهر كل لالا سودا وجميع حشدة الاطعمة فانه ترك على
 هذه الحالة ليتذكر ذلك اول حاله وكذلك اذا نظر الانسان الى طرفة عين فيكون في الروضة والزهرة فتولد
 ليام البيض من قبل اضافة الموصوف الى العفة كقولنا في دين الحق ودينا في الايام البيض على التوضيح
 مرآتنا يا حديث علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه وقال جابر رضي الله عنه عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال ان الايام التي تسمى برفق الحجة قال قلت علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان في الحجة فاصح
 من اقسام الحجة كل يوم من باطنها ويا طهرها من ظاهرها وفيها من النعيم والذات والسر والباطن
 ولا اذ لا سمحت قال قلت يا رسول الله لم هذه العرفة قال لما افشى السلام والطهر الطعام فقام العيام
 وصل بالليل والاكس يام قال قلت يا رسول الله ومن يطيق ذلك قال ساجد عن ذلك من لى اخاف
 عليه اورده عليه فافشى السلام ومن اطعم اهل وعياله الطعام حتى يشبعهم فافشى السلام والطهر الطعام ومن عاصم
 شهر رمضان ومن كل شهر ثلثة ايام فقام العيام ومن جمل العيام والافضل والافضل في جماعة فقام الليل
 والاكس يام بين اليهود والنصارى والمجوس كذا ذكره في الاجزاء ويستحب يوم الاثنين والخميس فقلت
 عايشة رضي الله عنها كانا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين والخميس كونهما يومين مباركين و
 في حديث تقي البواب الحجة يوم الاثنين والخميس قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم من الايام يوم الاثنين والخميس فاجب للدين من علي ولنا صائم ذكره في التزوير ويستحب يوم الاثنين
 الحجة وكفنا وقت العبادة في عرفة الكتب ويرد عليه ان اليوم الحشر وهو يوم العيد يحرم فيه الصوم
 فكيف يستحب صومه فلو قال وهو مع تسع من ايام الحجة لكان الظاهر ويمكن ان يقال المراد من العشرة
 الايام من ذي القعدة مع تسع من ايام ذي الحجة وافنا في ذي الحجة من قبل التسليم وقد قال المراد

الشم

عشر ذي الحجة
 عشر ذي الحجة

العشر من ذي الحجة تسع من ايامها وواحد ما بعد ايام التشريق والتوجيه الا ان السجدة واقرى كمالا في كل
 ايام عليه السلام ما من ايام احب الي الله ان يتعبد فيها من عشر ذي الحجة يعبد عيام كل يوم منها بعين
 وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة العترة وفي حديث آخر والحق فيمن يضاعف بسبحة من ضعف وعصا الى
 الدرر او رضى الله عنه عليكم بصوم ايام العشر من ذي الحجة واكثر الدعاء والاستغفار والصدقة فيها
 فاني سمعت بنك محمد صلى الله عليه وسلم يقول الويل لمن حرم جزا ايام العشر عليكم بصوم اليوم التاسع
 خامة قال في فيه من الخيرات اكثر من ان يحصى العادون ذكره في العبايج وتبني القائلين وذكره في
 الروضة ان من عاصم هذه الايام العشرة اكرم الله به عشر كرامات البركة في عمره والزيادة في علمه و
 حفظه في حاله والكثير لسيادة والتخفيف لحسنه والتسهيل لكرامه والقبول لظلاله والتخفيف
 ليزن الاجزاء والنجاة من دركات والعصود على درجات وهو يوم الحرم اي العشر الايام من الحرم فانها
 من الايام الفاضلة كما في الاجزاء قال ابن ابي عمير رضي الله عنه من عاصم ايام العشر من ذي الحجة واول يوم من
 الحرم فقام السنة المافية بصوم وفتح السنة السابعة بصوم جعل الله في ذلك كفاية من
 سنة ذكره في النجاة قوله وهو يوم عاشوراء وهو اليوم الحشر من الحرم على الاصح منبأ وقوله في
 سنة جنة روى عن عبد الله بن عمر بن العاص ان قال من عاصم يوم عاشوراء ادرى ما فانه
 من عيام السنة ومن تقدي يوفيه ادرى ما فانه من عيام السنة وعن قتادة رضي الله عنه عن النبي
 عليه السلام انه قال صوم يوم عاشوراء كقراءة سورة وقال ابن عباس رضي الله عنه عاصم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوم يافض حاسب الايام بعد رمضان الا يوم عاشوراء وكان اكثر عيام نبينا صلى
 الله عليه وسلم في شعبان وهكذا قالت عائشة رضي الله عنها وقالت ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المستكمل شهر اى عيام شهر قط سوى شهر رمضان ولا يقدر رمضان بصوم يوم او يومين الا ان يوافي
 ورد صومه ومن يصوم قوله في كل اسبوع ظرف بصوم وقوله اياما مغفورا بصوم فانه يصوم في كل اسبوع
 غير ما عاصم في الاسبوع الماضي ولا يتولى احد جاء رمضان او ذهب رمضان قيل لالا من بين الغفوس
 يومان الاستقبال وقيل لالا رمضان كسب من سبها وانه لا يجزى باينه ولعله اراد ان لا يتول احد جاء رمضان
 بل يتول جاء شهر رمضان لا قال بعض الايام من الايام من رمضان بدون شهر معه فكمه الا ان يكون هناك
 قرية تفرق عن اهلها فيقال حينئذ رمضان لا يكون مكروما وذهب اصحابنا الى ان مكروما مطلقا
 سواء وجدت القرية او لا ذكره في شرح الشارح ولا يوافق احد في الصوم وهو اى الوصل المني ان لا يفصل
 بين يومين بالخطار وانما منى النبي عليه السلام عن صوم الوصال لانه يورث الضعف والاشقاء واليخ من

هذا هو الشهر الحرام وهو شهر رمضان
 ما من ايام احب الي الله ان يتعبد فيها من عشر ذي الحجة يعبد عيام كل يوم منها بعين
 وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة العترة وفي حديث آخر والحق فيمن يضاعف بسبحة من ضعف وعصا الى
 الدرر او رضى الله عنه عليكم بصوم ايام العشر من ذي الحجة واكثر الدعاء والاستغفار والصدقة فيها
 فاني سمعت بنك محمد صلى الله عليه وسلم يقول الويل لمن حرم جزا ايام العشر عليكم بصوم اليوم التاسع
 خامة قال في فيه من الخيرات اكثر من ان يحصى العادون ذكره في العبايج وتبني القائلين وذكره في
 الروضة ان من عاصم هذه الايام العشرة اكرم الله به عشر كرامات البركة في عمره والزيادة في علمه و
 حفظه في حاله والكثير لسيادة والتخفيف لحسنه والتسهيل لكرامه والقبول لظلاله والتخفيف
 ليزن الاجزاء والنجاة من دركات والعصود على درجات وهو يوم الحرم اي العشر الايام من الحرم فانها
 من الايام الفاضلة كما في الاجزاء قال ابن ابي عمير رضي الله عنه من عاصم ايام العشر من ذي الحجة واول يوم من
 الحرم فقام السنة المافية بصوم وفتح السنة السابعة بصوم جعل الله في ذلك كفاية من
 سنة ذكره في النجاة قوله وهو يوم عاشوراء وهو اليوم الحشر من الحرم على الاصح منبأ وقوله في
 سنة جنة روى عن عبد الله بن عمر بن العاص ان قال من عاصم يوم عاشوراء ادرى ما فانه
 من عيام السنة ومن تقدي يوفيه ادرى ما فانه من عيام السنة وعن قتادة رضي الله عنه عن النبي
 عليه السلام انه قال صوم يوم عاشوراء كقراءة سورة وقال ابن عباس رضي الله عنه عاصم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوم يافض حاسب الايام بعد رمضان الا يوم عاشوراء وكان اكثر عيام نبينا صلى
 الله عليه وسلم في شعبان وهكذا قالت عائشة رضي الله عنها وقالت ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المستكمل شهر اى عيام شهر قط سوى شهر رمضان ولا يقدر رمضان بصوم يوم او يومين الا ان يوافي
 ورد صومه ومن يصوم قوله في كل اسبوع ظرف بصوم وقوله اياما مغفورا بصوم فانه يصوم في كل اسبوع
 غير ما عاصم في الاسبوع الماضي ولا يتولى احد جاء رمضان او ذهب رمضان قيل لالا من بين الغفوس
 يومان الاستقبال وقيل لالا رمضان كسب من سبها وانه لا يجزى باينه ولعله اراد ان لا يتول احد جاء رمضان
 بل يتول جاء شهر رمضان لا قال بعض الايام من الايام من رمضان بدون شهر معه فكمه الا ان يكون هناك
 قرية تفرق عن اهلها فيقال حينئذ رمضان لا يكون مكروما وذهب اصحابنا الى ان مكروما مطلقا
 سواء وجدت القرية او لا ذكره في شرح الشارح ولا يوافق احد في الصوم وهو اى الوصل المني ان لا يفصل
 بين يومين بالخطار وانما منى النبي عليه السلام عن صوم الوصال لانه يورث الضعف والاشقاء واليخ من

الرواية على كثير من ضابط الطائفة والقيام بحقوقها قال في التوضيح والعلل خلافه انه من غير ان يتبين
 والظاهر الاول وان لم يتبين ما قبل ولا قبل فخرج من المراجعة انتهى ولا يصح احد الدهر ان السنة فخره عن
 يوم العيد واليوم التبريق فادركه ما روى ان عمر بن الخطاب قال يا رسول الله كيف من يوم العيد فكلهم
 لا عام ولا اقل من ذلك لم يعلم لانه لم يكن باذن الشارع فلا خلاف ولم ينظر ايضا وهو ظاهر كذا ذكره في شرح
 المصباح وذكره في شرح الفتاوى فكل من الواقيات الا ما صام ثم اقبل ولم ينظر الثاني الايام المهيبة كبر بعض
 شايخنا لقوله من اياكم وهو الموصال والخيار عند لي جيفة وما كان في ادراكه وقاويل كذا في
 المذكورين اذا صام كل الايام ولا ينظر في الايام الخمسة النهاية ايضا انتهى هذا ولا قبل المهر في قول المصنف
 ايام السنة كذا في الايام المهيبة فوجه قوله لا يصوم ظاهر ولا يصوم يوم الغفر ولا يوم الاصح مهيبة لانه
 جمع الضمان بين الامنية كرامة وارسل يسمى يوم العيد بكونه في الايام المهيبة ولا ايام التبريق وهي
 عشرة ايام بعد يوم النحر والتبريق قبل الحظ قديما والنور لا يفتر ولا ينقطع من طرم الايام في هذه الايام
 فسميت بها وانتقوا عا حرم يوم هذه الايام المهيبة وانما حرم لانه ان كان في هذه الايام فادرك
 انه لا ياكل النحر من طرم الايام ومن صدقة الفطر يخرج لانه فاهية وطيب عيش في هذه الايام فادرك
 ايضا الايام المهيبة ايضا في ترك الصوم فم الصوم فيها على الفداء والامانة جبا كذا في شرح الحديث
 ولا يخلط الصوم في السفر لادى الى النبي عليه السلام واي رجلا في السفر قد ظن عليه ما كس حوله فتا رايته
 قالوا هائم فقال ليس من البر العيام في السفر حتى يستلججهم فقال لا يجوز الصوم في السفر والجهر على
 حازه وحله الحديث على من جهده الصوم ولما قال المصنف الا لا يطيق فقال اطاق الشيء اطاقه من الطرق و
 هو الكس من غير طرفة بالعلم والسكر الى من غير مشقة وزيادة نفق الصوم الى افرجه افضل ولا يصح كلا
 بالفتح والتشديد اي فكل على احواله بانه يصوم هو ورفقاه او احدهم ففطران والنفقة بمنزلة بينهم فلا يطيق
 المسافر الصوم كذا في خلاصة ولا يصوم يوم الجمعة وهذه الايام لا يصوم يوم قبل او بعد هكذا ورد في الحديث
 قال في الظاهر سنة النبي انما كان تركه موافقة اليهود فانهم عظموا السبت فامتنعوا بالعبادة وعظموا يوم الالهي
 فتركه لنا صوم يوم الجمعة فامتنعوا من التبريق التبريق بهم في تظلم يوم فاقته وقال الامام الطبري سبب التبريق انه في
 السبت اشترطوا الجمعة بعبادة فلم يزلوا يمتنعوا من العمل سوى ما يخصهم وما يشيخون لا يعلم الا هذا في اذا
 لم يزلوا تدره او زوده قالوا لا يمتنعوا الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تخفف يوم الجمعة بقيام من بين
 الايام الا لا يكون في يوم يصوم احدكم وذلك بان لا يمتنعوا الا يصوم يوما يلقى فيه خيبة فوافق يوم
 الجمعة كذا في شرح الشارح ولا يصوم احد يوم السبت وحده الا ما افترض على منتهى الجهر عليه لئلا يلزم

من شايخنا في المصباح قوله لا يصوم الا ما افترض على منتهى الجهر عليه
 من شايخنا في المصباح قوله لا يصوم الا ما افترض على منتهى الجهر عليه
 كان لا ينظر الى الامانة في السفر ولا الى طيب عيش في هذه الايام
 جميع من المصباح قوله لا يصوم الا ما افترض على منتهى الجهر عليه
 لم يصوم يوم الجمعة في السفر ولا في غيرها من الايام
 من شايخنا في المصباح قوله لا يصوم الا ما افترض على منتهى الجهر عليه
 والله اعلم بالصواب

التبريق باليهود فانهم يظنون بالصوم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصوموا يوم السبت
 الا ما افترض الله عليكم فان لم يحضروا صوم الا ما افترض الله عليكم فليمتنعوا قال في توضيح المصباح العتبة
 بحجة الواحدة من العتبات وكما الشجرة بكسر الهمزة والفتح والمهلة الحمد وفتحها واو وابد على العتبة
 فشرها وقيل اريد بالعتبة هي المأجدة وهي غرس العنب والعود الخشب والشجر ما كان على ساق من
 نبات الارض وقوله ما افترض الله عليكم يتناول المكتوبة والمنذورة وقفا والثابت الواجب وصوم
 الكفارة وفي مقام ما وافق ورد او سنة مؤكدة كما اذا كانت السبت يوم عرفة او يوم عاشوراء
 او في صوم داود عليه السلام ثم ان الجمهور اتفقوا على انه هذا النهي والنهي عن افراد يوم الجمعة مني
 تبريقا لما نهى عن تركه في غير وقتها وفي غير مكان في غير وقتها وفي غير مكان في غير وقتها
 المستحب ان لا ينظر في وقتها وفي غير مكان في غير وقتها وفي غير مكان في غير وقتها
 قال كذا في الشارح ان قيل ساء هذا السقاء الواجب والقيام المطلق يجب اجابة الى طامع يدعي
 على منتهى الجهر عليه اليه قوله بعد لا يجزى اي ذلك المطلق اما طرف يدعي او يجب ان صام يوم
 لهم كذا ورد الحديث في هذا اذا لم يتأذ صاحب الدعوة بدم الكبد بل يرضى بغيره وحضوره قال في المصنف
 الحديث قوله لا يجزى من الاكل والشراب فاعلم وقوله لا ياكل ولا يشرب على ما في الاصل اي اذا نوى في
 الفتاوى والام لم يشرب ولا ياكل الا في وقتها وفي غير مكان في غير وقتها وفي غير مكان في غير وقتها
 عليه السلام من اقل على اجتهاد يكتب له ثواب صوم القديوم ومضى فقه يوما يكتب له ثواب الذي يوم كذا في
 الواقيات ومن زار من الزيادة قوما او اضافهم من الضائقة فلا يصومون بالنور المشددة الا باذنهم
 الا لا يصومون على وجهه ولو جهده الصوم النفل من الجهد بالفتح وهو المشقة يقال جهدها به اذا اقبل عليها
 في السير فوق ما فقهه المصنف لا ينظر في مشقة الاكل وقتها يوما مكانه واما الاكل فمضى بغير
 فلا ياكل الا في وقتها وفي غير مكان في غير وقتها وفي غير مكان في غير وقتها
 ياكل الا في وقتها وفي غير مكان في غير وقتها وفي غير مكان في غير وقتها
 اذا كان في ترك الاكل يعقوب الرازي او احدى ما كذا في شرح الفتاوى والوقاية ومن السنة
 اعتكاف التبريق لاداء من الشهر اي من شهر رمضان واجتهاد اي جاهدة النفس فيها اي في التبريق
 وقيام ليلة القدر سميت بها لانها ليلة القدر والقيام ليلة القدر تقدير الامور فلا تارة
 يبين فيها الليالي ما يحدث الي مثلها من الامور التي لا يفرق كل امر حكيم وهي ليلة القدر
 والبار في سبع وعشرين متعلق بقوله تعالى في ليلة القدر تفيض اي تفر وتذهب بعض كبر وعشر

مكسورة رايته بغير خبرني

بوما من شهر رمضان ويحكم احتمالاً بعيداً ان يكون مخرج هذه سبع وعشرين او يكون خلاصته في ليلة القدر
رفع احتمال ان يراى سبع وعشرين الباقية بعد معنى ثلثة ايام من اول الشهر في اكثر الاخبار ان يكون
وروي الاحاديث النبوية كما لا يخفى على المسبح وليكن اكثر دعاء في هذه الليلة بالعبادة والمغفرة عن خطيئته
وروي انه عنه انها قالت قلت يا رسول الله ارايت ان علمت ان ليلة القدر ما قولك فيها قال نعم
قولي اللهم انك عتوبك العتوف اعف عني قولا رايته بغير الخبر وروى الى طيب بغير خبر قال ارايت زيد ما
منع ابي اخبرني ما منع وهو يقول من رايته بغير خبرت او عرفت كاذب قبل او بعثته وشاهدت حلة العجبة
الشئ او عرفت ما خبرني عنها فلا يستعمل الا في الاحتجاج عن حاله في حقه في جواب ان علمت وهو اخبرني
لولا ان رايته عليه وتبين بهذا الحذف قولها ما قولك كذا في الركوع الثاني والتويز وقيل يلحق
على صفة الجاهل ويوز على صفة المعلوم اي يلحق المتمسك ليلة القدر في هذا العشر الاخير فلا يار
منها جمع وتر هذا الشئ يعني في ليلة اليوم الحادي والعشرين والثالث والعشرين والخمس والعشرين
والسابع والعشرين والتاسع والعشرين وهذا القول قول اكثرهم وقال الامام الثاني اقول في اوقات
عند فيها انها ليلة الحادي والعشرين ذكره في التويز شرح العبايج وعمد اليه حنفية احمد ان ليلة
القدر تروى في كل رمضان لكنها تقدم وتساو وعندها يوسف وحده متبعة الا انها لا تروى في ليلة
وفي رواية عن ابي حنيفة روي انها قد وز في السنة قد تكون في رمضان وقد تكون في غيره كذا في شرح
النهاية وذكر في شرح مشكاة الانوار ان الشيخ ابا الحسن الخراساني قال من بلغت ما فاتني ليلة القدر
فصار ان اذا كان اول شهر رمضان يوم الاحد كانت ليلة القدر ليلة التاسع والعشرين من رمضان
واذا كان يوم الاثنين كانت ليلة القدر ليلة الحادي والعشرين من رمضان واذا كان يوم الثلاثاء كانت
ليلة القدر ليلة السابع والعشرين من رمضان واذا كان يوم الاربعاء كانت ليلة القدر ليلة التاسع عشر من
ولذا كان يوم الخميس كانت ليلة القدر ليلة الحادي والعشرين من رمضان واذا كان يوم الجمعة كانت ليلة القدر
ليلة السابع عشر من رمضان واذا كان يوم السبت كانت ليلة القدر ليلة الثالث والعشرين من رمضان
انتهى ولا يعكف اعتكافاً واجباً كان او قل خارج الشهر اي شهر رمضان الا بصوم هذا مذهب
ابي حنيفة حيث اشترط الصوم في الاعتكاف سواء كان واجباً او قللاً لم يرد عم الاعتكاف للصوم وان
مذهب ما يجهل فهو الا بصوم انما يشترط في الاعتكاف اوجب على نفسه بالانزاع وهو ظاهر او بالتقليد مثل ان
يقول اذا جاءك الشهر فاعتكف اياماً او بغير ذلك وانما في الاعتكاف النقل فالصوم ليس شرطاً
ولكنها قال ابو حنيفة روي اقل مدة الاعتكاف يوم لان الصوم لا يتصور في اقل منه وقال محمد بن سنان

اخبرني

مكسورة رايته بغير خبرني

كوف

يوسف يعني بالشرة هكذا ذكر في الزوج وقد ذكرنا صورة اعتكاف التل في فصل سنن الخروج الى المسجد
فتذكر وانما قاله المصنف جامع الشهر لان الاعتكاف في الشهر لا يكون الا بصوم وهو ظاهر وهو ان الاعتكاف
للرجاء انما يجوز في مسجد الجماعة ولو بعين الصلوة وعن ابي حنيفة روي انه لا بد فيه ان يصلي الصلوة
الحسن قبل ان يركب رداءه او حنيفة بهذا غير المسجد الجامع وانما في الجامع فيجوز الاعتكاف فيه وان لم يصلي فيه
الحسن بالجماعة وقال القاضي الامام الجامع افضل اذا صل في المسجد الجامع اما اذا لم يكن مسجد الفل
كذلك يحتاج الى الخروج عن معتكفه كذا في الخلاصة وعن ابي يوسف ان الاعتكاف الواجب لا يجوز في غير
الجامع والنقل يجوز ذكره في شرح الوقاية وهو ان اعطيت اية اعظم الجماعة افضل هذا هو الظاهر المتبادر
لكذا الاشياء لا يكون الغير راجعاً الى المسجد المذكور وانما ثبت باعتبار المضاف اليه وعلى الاظهر
رتبة دليل ما ذكره خلاصة الفتاوى من ان الاعتكاف في المسجد احكام افضل ثم في مسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم في مسجد بيت المقدس ثم في مسجد الجامع ويؤى في الاعتكاف في غيره
بالمسكنة عليهم السلام في الذكر والكف اي في منعه من العادات البشرية ونزب الى يوم القدر
يوم القدر اي في يوم العيد قبل الخروج الى الصلوة اي الى الصلوة العيد لان السجدة في ذلك
اليوم الا ياكل قبل الصلوة فيقدمها لياكل القدر منها ويتفرغ قلبه للصلاة ولو قدمت الغزوة على يوم
العيد جاز مطلقاً اي بلا فصل بغير مدة ومدة وقيل يجوز تجديدها في رمضان لا قبله وقيل يجوز تجديدها في
النهف للاخر من رمضان ويستغفر الزيادة في نفسه اي ويطلب في نفسه مودة الزيادة في الطاعة والعبادة
حتى يوفى بها زيادة ام لا قول بعد خروج الشهر ظرف ليعتق فالا وجب اي تلك الزيادة فيلزم
بالقول والوجه والا اي والالم يجب فيجوز اي صومه مردود عليه غير مقبول هكذا ورد في الاخبار
فصل في الحج ومن وظائف الاسلام حج البيت الحرام اي الحرم في التمام او المنوع
عن ترفن القلم فيه قوله من استطاع اليه سبيلاً فاعل المصدر الحج الحج بين الحج انما يجب على من يملك
وقت خروج الحاج من المال سوى كفاة وقضاء ديونه ونفقة عياله وخدمته من وقت رواه الى وقت انقضاء
ما يبلغ الى بيت الله ذاهباً ورجاعاً ركباً لا مكشياً بنفقة وكسلاً لا اسيراً فيها ولا تقيته مع امن الطريق
بحيث يكون الخاب فيه السكينة هذا هو معنى الاستطاعة قال حجة واحدة في مختار الصحاح الحج بكسر الكاف
المره الواحدة منه الحج وهو من الشواذ لان التمسك النية قوله واحدة وصف حجاً به التاكيد افضل منه
عشر مرة غزوة في سبيل الله وفي الحديث حج البيت قال الحج يحل للامم اي يتركه كما يفعل المارء الدار
بنقح المال والروا الى بيت الله الحج ذكر في الاحكام انه قال نعم من حج البيت ولم يرفث ولم يمسك حجاً

مكسورة رايته بغير خبرني

على الاظهر مع

فيلزم الظاهر بوجوب الحج وهو ركن من اركان الاسلام
لان الاعتكاف لا يثبت بدونه وقيل هو شرط
لا بد منه في الاعتكاف فلو لم يجز
الاعتكاف اذا كانت قبل الامم

الوقت التمسك بركن من اركان
الاسلام والاعتكاف ركن من اركان
الاسلام وانما الحج كذا قاله
ابن عباد وابن مسعود
رضي الله عنهما

مكسورة رايته بغير خبرني

من ذنوب يوم ولدت امر وقال عم فارما الشيطان في يوم هراهر وادفر ولا احقر ولا اعظم من يوم
عرفته وما ذلك الا لما يرى من تنزل الروح وبكواراته في عن الزنوب العظام اذ يقال ان الله الزنوب
ذنوب لا يتركها الا الوقوف بوقت وفي كبريت اعظم الناس ذنبا من وقف بوقت فظن ان الله لم يغفر لانهما
والسنة فيه اي في ايج اخلاص اليه في حقه عن الربا والسحة وفاق المال الطيب عليه قاله من
جج بيت الله من كسب لخاله لم يخط خطوة الا كتب الله له بها سبعين حسنة ومط عنه سبعين خطية ورفع اربعين
درجته ذكره في القصة واذا اراد ان ينج بالخال ليس فيه شبهة فانه يستبدل بالنج ويضع ذنبه من حمار
كنا في غنية الفتى وعن ابى القاسم الحكم انك لا ياخذ جائزة السلطان كان يستقر في طبع طوك
وما ياخذ من جائزة فيضعه في ديونه وعنه ابى يوسف هذا جواب ابى حنيفة في مثل هذا ذكره في حراة
الساوي وان لا يشوبه من الشوب وهو الخطب بخارة اوتى في من قاعد الدنيا والايها سارة
اي امره وحلم من قضا ديونه ورد فحاله وارضا وحقوقه والعداد النفقة لكل من يلزم عليه تقف على
وقت الرجوع ويرد ما عنده من الودائع واخلاص التوبة الى الله في عاصيته من ذنوبه ويرى ان اي
يتفكر ويستدركه كان يخرج من الدنيا الى الآخرة فيسارع الى الاقال العالم ويتفكر الى الله اي الى الله
عظيم الشان يتوجه فيعظم من عظيم ويتفكر متعبا ان رضاه من يرب هذا العمل فانه يرب به رضاه
الطبع على السيرة فيخلص عمله في حكي ان رجلا فيقول اني اريد ان اخرج الى مكة فادعني فقال الفضل
شتر فونك واتق الى الله ان تذهب والى من تذهب فخر الفضل مقيما كرمه الرجل من سعة في ذكره في
الجملة وبعث اي لا استطاع ان ينج بالملوك والبس بجمع بها احتسابا اي طاعة الله في الزنوب
وحسن حجة الرفقاد جمع رفق والاخوان من المؤمنين في هذا السفر ويوقع اخوانه ويطلع عليه على اللال
والولد والوطن وجاء في حديث من الاحاديث النبوية تحوا استغفوا قاله عمر بن الخطاب رضي الله عنه
تا بواي ايج والهمة فانها يغفل عن الفقر والزلاب كاستنى التا حبت اكد به وقال النبي صلى الله
خالف ايج كخالف الفقر كزنا من حاله بالكلية الرملة اي عاصيه وسافر واصحوا فاني لا ابي
ان افخر بكم الامم المافنة ولا يخذ حلا في شهاب ايج الا لا يركب الا زاملة على احوالي واما
الحل فليجبه الا اذا كان في حافة الزاملة او لا يستمكن عليها الحمد قال للام وفيه معاني احصاها الخفيف
عن البعير فانه الحل يوزن والثاني ان اجنب زنى المتزويين المتكبرين وقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
على راحته وكان لا يركب راحته وقطعة فلقى قمتا اربعة دراهم وكاف على الراملة لينظر الكسالى الى هره
وشايبه وقاروم خدامه من كسكم وقيل ان هذا الحل احد من اوصى اجماع وكان العمل في وقتها يكره

تعليم
الشيء بالشيء الذي لا يملكه كونه راجع
والتي في حافة الزاملة اي عاصيه وسافر واصحوا فاني لا ابي
ايضا في حافة الزاملة اي عاصيه وسافر واصحوا فاني لا ابي

اذا اكل
طعام ومنتاع
يؤكله كراهة

دردي

وروي السفيان الثوري عن ابيه انه قال برزت من الكوفة الى الكوفة في راجت الرقاق من
البلدان فزيت اجماع كلهم على زوايل وجوابات وروايل وماريت في جميع الامم من اهل ولا
يخذ فيه على الهواج فانها من ابيات المتكبرين ويخرج الى الحج على سنة بنو بني كلبا وشدة الزوال
الحج اي سنة سنة حنيفة يقال فلان باذ الهبة وبذ الهبة اي رثها كذا في الصحاح في لغة بنيات
المتزويين الاطباء من اترقة النوبة اطفا اي جعله طائفا وذلك كذا في الاصول في حلة على سبيل
جج هكذا اي على الهبة البذة وكان ابن عمر رضي الله عنه اذا نظر الى ما حدث من الزنوب والى ما يقول
لجام قليل والركب كثير نظر الى رجل سكين رث الهبة كنه جرائق فقال هذا من اجماع ولا ينج
على الدابة بل يشتغل بالركب والتبج فانه اي التوم يوزن الدابة ويغنى عليها وفي بعض النسخ فانه
سريع من دبرها والدبر ينحني جراحة في ظهر الدابة كحدث من الاكاف في قوله دبر البعير بكسر الدبر
القت ولا يعمل عليها اكثر مما اشترط وينزل اجاب عنها اي من الدابة ويكفي ترويضها الهبة
لقب الحارة ان كان ركب على الكراد وترويضها لانه ركب على ملكه ويحب النفس اي القام وهو اكرم
جامع الى خروج من طاعة الله في الوقت فيقتصر كلهم جامع لكل لغو فحس من الكلام ويدخل فيه غار له
الشاد وبعدهم والتحدث بالجامع وعدا من قال ذلك بهيجه داعية الجامع المظهور والداعي
الى المظهور وقد قلنا في الاثر من رث فسد حجة وفي الخطب اذا رثت فسد حجة واذا فسق او جادل
لا يفسد لان الجامع من مخطورات الاحرام ويخرج الى الحج مستحاضا بكسر العين منه شبهة كالكشف وهو
المغبر الكرم اي يخرج من رثته فلا ينج اناء المشاة من فوق وكسر اللام منه شبهة ايضا جاز رجل
تقلا اي غير متلب بطيب حتى يوجده راحة كرهته كذا في الكفاية في بني الا يكون لجامع رث الهبة
اشفت اخبر عن مستكش من الزينة والامالي الى السباب والتفاخر والتكاثر فيكت في التكبر المستكش
ويخرج عن حزب الفقهاء والمكبرين ويصير من العالين قد امر الله على السلام بالشفة والافتقار
نهر من الشتم والرفاهية في حديث فضالة بن عبيد وجاء في الخبر انما لجامع الشفة الشفة من الله تعالى
انظر ما لي زوار بيتي قد جاوزي شفا فخر من كل في عيني وقال الله في بعض النسخ والشفة
الشفة والافتقار وقضاه بلحق وقض الاكاف ركة في الاجابة وقاله الكفاية مشوه الهداية الشفة
بكسر العين البعيد للهد بالهد والشد وكونها وفيها المصدا كالنقل بكسر النون منه شبهة من النقل
بنقها وبشتم الموت في الطريق ان في طريق الحج راها ايها فاذ يكتب له اوجه الي قيام الساعة وفي
رواية عن ابى عبد الله السلام من مات في طريق مكة قبل ان يمدح اعفاه له ما تقدم من ذنبه ولا ينشر له

لجامع سنة

وقال عليه السلام

ديوان ولا يوزن له ميزان ويدخل الجنة بغير حساب ولا عذاب ولا يفتن بكتب ابراهيم والقيام بالسنة في
 الزوجة والحرمة اذا ماتت النازي والمعلم في الطريق زاهيا وبشبهه بالحرم عين جرجس من مدينة الكوفة ليعمل
 الى البقعة التي الى موضع الاحرام الذي حدوده كرسول صلى الله عليه وسلم للاحرام ما خرم من الوقت وهو ما كان
 حداثته والوقت المحدد بغيره اذ شاع في الزمان ومنها ولد على اصولها والبرقيات خمسة مواضع عن النبي
 عليه السلام كل واحد منها طائفة وتفصيل فذكر في كتب النزع والمقال وبشبهه بالحرم بين طريق الترس
 فقال في نزع عماره الشريعة ولا يبارى ولا يبادل لجدال هو الباقية في الكوفة والكرات للعارضة
 وسبع منها تحتي ما بينهما وتفصيل الكلام فيها في فصل من الكلام الا ان الله تعالى في مواضع الاحرام
 يورث الضحايا ويؤخر في الحال ويناقض حسن الخلق وقد جعل النبي عليه السلام طيب الكلام مع الطاهر من
 البراءة والى ان شاف طيب الكلام فلا يبين ان يكون كثير الا من عرفه على رغبة وحارة ومع غيره مما يجب
 بل طيبه جازبه ويخفف جناحه الى السائر الى بيت الله تعالى وبهزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كذا الذي
 هو الصلة الذي في الغير وقيل في السيرة النبوية بسفر الى عيشة عن اخلاق الرجال وذلك قال عمر بن
 ابن الخطاب في يوم من ايامه من اجل ما كان في السيرة النبوية من عظماء الاخلاق قال لا اراكم
 بغيره ولا يورثون بالحق من الله لا يشع ولا يبارى في ام باطل ويؤخر زيارته قبر الصالحين صلى الله عليه وسلم فاذ
 زيارته جاديا وبال شفاعته من يوم نحشر قال النبي عليه السلام من زارني بعد وفاتي فكان زيارتي في
 جوتي وقال من زارني زائرا لا يبرئ الا زيارتي كانا معا عباد الله ان يكون له شفعاء عن النبي صلى الله
 عليه وسلم عليه السلام ان قال من زارني بالدينة فحسب كان في حواري يوم القيمة وكنت كشيعة ومات
 في يومين يبعث من الامنين يوم القيمة ذكره في الكوفة روى الانوار ان قبر النبي عليه السلام فقال
 انما انك امرت بفتح القيد على راسك فبر الاكسب فبذبحك ولنا عبدك فافتتح على راسك قبر حبيبه
 النار فمؤثر تاروت وحدك بمكاسك جميع الخلق ان اعظم على راسك قبر حبيبه صلى الله عليه وسلم فاذ
 فذاعتك يا اعرابي ويكي عن العبد الطاهر ان يقول دخلت المدينة وقد غلب على جميع فزارت
 قبر النبي عليه السلام وسكنت عليه وعاش الشجر رحمة عنهما فقلت يا رسول الله عليك السلام حيث ابي
 من الجمع والفاقة ما بينك وبينه ولست ارجع الى سلكي اهلكه وانا بفسادك هذه القيدة فقلت في يوم من ايام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحطاني وفتح فاكنت فبعت ثم ابتعت من الشام وفي بيدي نصف الرغيف فخرجت
 عندي قال النبي عليه السلام من راكبي في المنام فذرا في فان الشيطان لا يفتل مكان ولا يلم في نذوب
 يا ابا عبد الله لا يورث قبري احد الا عقره ان لا ذنوبه ونكاحه في الدنيا في المروءة وبكسر التسمية في الطريق

عقب

العلماء

لا تفك

ط
ك
ص
ص

ان يقول لبيك انتم لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والثناء لك والملك لا شريك لك كل
 سبط يجمع يجمع ويقول هكذا كل انزل ولذا اوعلا شرفنا بفتح من الملك العالي يري بذلك التواضعة
 انه في حين دعاه الى زيارة البيت اي الكعبة شرفنا الله تعالى على خلقه ابراهيم عليه السلام حين قال
 بعد ما فرغ من بناء البيت الا انك ربكم بنى لكم بيتا في روى عن ابن عباس رضي الله عنه ان قال لما كان
 بعد الطوفان الذي افرق الله فيه نوح عليه السلام ورفع البيت العمور الذي بناه الملك اودام عليه السلام
 في رعاية الى السماء السادسة امر ابراهيم عليه السلام بالاتي موضع البيت فبنى على اسم فاطم فطلق
 يبرك اثر اوحى عليه مكان فبقت الله في سجدته قد رايت احرام في الطول والرفق وفيها ركنين ولها
 ركنين في من على ظهر البيت ثم قالت يا ابراهيم اني على قدرتي اودع في اي فجاءني فافذ ابراهيم
 عليه السلام قد رما ثم بناه بجباله حتى فرغ من حطافه فلبسوا فافذ الله واذا في ان كان
 ياتي على امره بذلك بعد جبل الى قبس فقال الا اني بكم بنى لكم بيتا وامرهم ان يحرقوه فذاه
 صوة فلم يبق من الناس ولا حمار ولا مخر ولا جمل ولا نذر ولا شجر الا لمح الله الله فقلت ان قال
 جباله ذلك الله ابيك لبيك الى اخره من كان في البيت بعد نزولهم الى الدنيا وهم في امك
 انما هم مرة او مرتين او مائة اعداد الحيات التي تسبح في ذلك الجب في الدنيا روى ان ابراهيم
 عم سمي في آخر ذلك لبيك بكثرة وغلبة وحرارة قلبه وذو بال روح بحيث كاش قلبه وحار عقله
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم سمع اصواتهم فقال انه محمد عليه السلام خير الامم فقال النبي كيف
 لي بهم الا اخبرهم فقال في هذا كافر اربعة اجال لهم منك ضيافة فاخذ ابراهيم عم كافورا فذوقنا
 ثم عند على جبل الى قبس فري في راسه ريكافا فحملت به شرفا وغربا فلي اي موضع وقوفه ذرة
 من ذلك جبل الله في ملكه فالله في الطين من ضيافة ابراهيم ومن ذكره في مشكاة الانوار والشمس
 في طريق الحج افضل من الركوب ويوجب الاجر المضاف وعن ابى حنيفة روى الحج راكبا افضل لاف
 من الاتاق والموازة ولان المشي يسي الخلق فاركوب بعد من هو النفس والقل لا اذا ما واقرب الى
 سلامتة تمام فلكن الا في الفضل ويقار من سهل عليه المشي فهو افضل فانا كالا ينعف ولو ذكر
 ذلك الى سوء خلق وقصور عن العمل فاركوب افضل كما ان العوم افضل للمساكن والمريضين عالم ينعف الى
 ينعف وسوء خلق كذا في الاجاء **ومن السنة** الا يقبل بشد يابا ان حجر الاسود ورد
 في الحجر انه ياقوت منه بواقية الجنة واذ يبعث يوم القيمة ولا عين لا ولا ينطق به يشهد لمن استلم
 بحق اية يتعلم وصدق ويشهد على من استلم بغير حق اي شافى واستحق في وعده الله تعالى ان قال قال

ط
ك
ص
ص

ولا يصيد فيه صيدا ولا يتخلى حلالا اى لا يطلع بانه الرب في تحت الصالح اخذ مقهورا هو البنايت كذا
واذا ايسس فموشيش وفيه دلا لا يطلع جواز قطع النكاح من البنايت للدواب **ومن السنة**
تطعم مدنية الرسول فانما يسطر الرضى الى موضع نزول الوحى ومن جازع الغيم وفتح الجيم الى موضع
حجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وفي البنايت الافضل للحاج البداة بمكة ثم بالروضة
ولو قدم زيارة الروضة جاز فلما يافى حشيتا حلالا باخذته ثم مكة قال النبي عليه السلام اني اكرم
ما بين المائتين المدينة الا يطلع عفاها او يطلع صيدا ذهب مائة والثاني سنة لابن ابي ابي
الى الا المدينة حرام لا يجوز فيه قتل العبد وقطع الشجر ثم اذا لاقى على من فعل ذلك عذات في
في قوله الجدي وقال في قوله القديم خيب خيب فاقطع الشجر ثم الشجر ثم الشجر ثم الشجر
بيت المال وقيل يزق بين مساكين المدينة يستوى فيه تجاور المسجد وغيره ذهب ابو حنيفة الى
نفي الحرم وقال لا حرم لها بل هو كغير البلاد واما الحديث فيقول على ان النبي عليه السلام خرج من
المدينة حيث استظلوا بكسبا ربا وليس في مناهجهم حين اجتمعوا للحج في حديث
الى مبررة رضى الله عنه جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اثني عشر ميلا في حرم المدينة وما كان
عليه سبل الى لا يطلع المنع عنه على التبايد بل يمنع منه تارة او برضى اخرى كذا في شرح الصالح وكذا
النبي عليه السلام اذا راى المدينة من بعد حش راحلة خبالها **ومن السنة** ان يثقب ويستقبل
الحاج بالرجل اى يتولى من جباله ويصاح به بكاء قال عوم من عائق حاجا او غازيا فذبح عائق الف
بنى ذكره في النكاح ويأمره ان يستغفر له قبل الا يقبل بيته فاذ غفور كذا ورد في
الحديث **ومن السنة** زيارة بيت المقدس بالفتح والسكون فهو مصدر كالمرجع او مكان
القدس وهو الطهر اى المكان الذي يظهر فيه البائة من الذنوب او يظهر البائة من الافنام وغيره
تشهد به المال المتوجه او الكسوة فهو مقهور من التقديس الى الظهور او فاعلى منه هذا وقد قال ابن
القدس على الصفة والشهور هو الافاقه كما ذكره المصنف كذا حقه اكثر ما في في شرح البحار في
الحديث بيت المقدس ارض الحشر بنج النبي صلى الله عليه وسلم اكرم مكان والافاقه بيانية اى موضع الحشر
او ارض هو الحشر في حمار الصالح يقال حشر الكان جهم وباب ضرب ونحوه ومن يوم الحشر والمنش
بنج النبي ايقا بان انشواته في اى اجابه كبد مونة ابوه فطوا فيه قال صولة واحدة في كل
صلوة في غيره **فصل في سنة يوم عاشوراء** ومن سنة الاسلام تطعيم يوم عاشوراء
بالكسب بل لا هو اليوم الحشر من الحرم وذهب مع اليه انه هو اليوم التاسع والاول اجمع وسعير

الطائفة ارضيات حجازية من بلاد الشام
شترية وروية في كتابها في تاريخ
الشمالي في المجلد الثاني في باب
المدينة والقدس والحبشة
ابن خلدون

يوم عاشوراء

المصنف كذا في التتوير وذكر للامام ابو الليث انه قال بعثهم هو اليوم الحشر قال حمله الرشيد يوفون
حرمه لانه يوم حجة الانبياء عليهم السلام روى عن النبي عليه السلام انه قال ولدا برهم عليه السلام يوم
عاشوراء ونجاهه من النار يوم عاشوراء وهذه امة يوم عاشوراء ينجى بها من النار كذا في
هذا بيته فانه امة يوم عاشوراء فينقذ الامم امة واحدة فرد لا شريك له لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
احد ونجا موسى عليه السلام يوم عاشوراء وخرق عدوه فزحون يوم عاشوراء ورفع ادريس عليه السلام
مكنا على يوم عاشوراء وكشف اسره عن اوبى عليه السلام اليوم عاشوراء ورفع عيسى عليه
السلام في يوم عاشوراء وقال بعثهم ان اسمي عاشوراء لانا اكرم فيه عشرة من الانبياء ومنهم كذا
اي الحجة المذكورة وفيه تاب امة على آدم عليه السلام وفيه لمسوت سفينة نوح عليه السلام على الجورة
وفيه رد الملك على سليمان عليه السلام وفيه اخرج يوسف عليه السلام من بطن الكوت وفيه رداية
يوسف عليه السلام كذا في الروضة العلماء وهو يوم خلق في جبريل واسم افضل عليه السلام
وخلق فيه الرشيد واكرم في قال بعثهم اكرم في الرشيد واحد كذا ذكر تارة بلقظ اكرم في واخرى بلقظ
الرشيد وقال الحسن البصري اكرم في غير الرشيد ويؤلفه ماري عبد ابن عيسى رضي الله عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن من نور الرشيد والقرنة نور اكرم في فاذا كان يوم القيمة اعلموا
انه الى ما خلفت منه في يوم القس لا ترجع الى الرشيد فيبرق برقة فتنفطخ في نور الرشيد وكذا في القم
ذكره في القامة وعبد عبادته بن كسود رضي الله عنه قال باين كل سائدين سيرة فسماء علم وبيان
السما السابعة واكرم في سيرة خمائة عام وبيان اكرم في والماء سيرة خمائة والرشيد فوق الماء
واذ في فوق الرشيد اى بالعلم والقدرة ويعلم ما انتم عليه كذا في تسمية الامم الى البيت ورواها
ما ذكره الواقف حيث قال ان الرشيد الجيد في الشريعة هو ما شاء الله وبالله فانك ان طمست فكذلك
اللافك الذي هو الفلك التاسع عندهم وان الكس في فيه مسموه بفلك الثواب في الفلك الثامن
الذي في التاسع عندهم ويوم خلق فيه القلم القنا وكذا حقيقة في اويل الكتاب وخلق فيه السموات
والارض والحجة وخلق آدم وحواء عليهما السلام وغرس شجرة طولي في يوم عاشوراء واعطى امة في
الملك سليمان عليه السلام في يوم عاشوراء وفيه تقوم الساعة ووجه دلالة على الخبر هو ان علماء
يعمل ارباب الحكماء الى ما عدلهم كما هو يوم هذا اليوم سنة مستحبة وكان السلف لا يطعمون
الغيا في اى في يوم عاشوراء شئت وكان النبي عليه السلام يحنك بايها والمهمله وشهد بالون
يقار حنك اى العن بكنه كذا في الفلك العيان برقة في يوم عاشوراء فطاعون في ايار

النفس وهو ما يتنافس ويرغب فيه الاعيان فيجاء اليها الروح العبد وقد خرج النبي عليه السلام
 ونظر في سوادها وكل في سوادها ويشي في سوادها وهذه كناية عن سواد القوام وعن سواد البطن وهو سواد
 العبد وباقي ابيض ويشي في ابيضها ويشي في سوادها ويشي في سوادها ويشي في سوادها ويشي في سوادها
 قال في الاشارة العادة بنفسه وانما جاز في التوكيد قال لم يكن ذلك اي الذي امر به من حسن
 بذلك ويشهد اي يحرم ذبحها وذبح الاضحية بلعيل اولي واكثر ثوابا قال ابن عمر رضي الله عنه كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يذبح ويذبح بالمصلى لا يذبح شعير الاضحية ليقفه به من يراه ويطلبه فيما
 فيها اي في الاضحية وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي عليه السلام انه قال ما عمل ابن آدم من عمل
 يوم النحر احب الي الله تعالى من هراة الدم وانما الثاني يوم القيمة بقرونها وانشارها واطرافها والدم
 الدم يتبع من اذنه يخرج بكان قبل الا يتبع على الارض فيطير بها فتقوله هراة الدم اي من اذنه
 دم الاضحية والظلمة من الغم بمنزلة الخفق من البعير وقوله بكان اي بجل يقول قوله فيطير بها
 شرط مقدر ان اذ اعرفتم ذلك فليكن انفسكم طيبة بالاضحية غير كارهة لها كما في شرح المعانيج و
 يعنى عن قسم ان كان لا غنى عن كبش الوجوب وعن اولاده على كبش الاضحية قال الاضحية لطفه لا
 حتى في ظاهر الرواية وعن الحسن عن ابي خنيفة انها جئت عليه عن ولده الصغير فيصيح من وجد وقد
 قوله بكان الظاهر انه نصب على التنازع وقوله عن النبي عليه السلام متفق بينه في كمال من كرمته ورضي
 في الصحاح الزلف والزهة والزهة والمنزلة ويرفع من الرقي وهو هذا العطف من باب نفع بالاضحية
 عنه ذبحها ولا يجزى الى الذبح جرحا عفيفا ولا يذبحها الا بكبش حديد اي ذي حدة ولا يجزى من
 الاضحية جعل الشئ زاهدا الشفة بالشفة والشكون الكبد العظم وكما ان الشاة تنظر
 اليه ويستقبل بها القبلة وينزل عند الذبح بسماه واداءه كبر قال في تفسيره الذي يلقى في السبي ان يقول
 بسماه انه اكبر من ذلك والواو قال مع الواو كذا في الفقه الا انه قد حصل منك وجده كل
 وهذا هو المذكور في المعانيج وفي بعض نسخ هذا الكتاب وقع اليك بدل لك فيقول معناه التوفيق
 منك والتوجه اليك الا صلوات وسكتي قال الامام ابو النبي واهل البيت ما يقرب به بينه وبين الله
 صلواته والفرقة وقرباني ودين في الدنيا وما في بعد كجوة وقيل من كى مع الضحى وجنى من
 رب العالمين انتهى انتهى فقل من فلالا قال في غنية التناوي ويكره الا يدعوه بعد التسمية قبل الذبح
 بالتقبل وغيره كقوله بسماه الله تقبل مني او من فلالا فلالا كذا في بعض النسخ فلا بأس
 به ولو تكلم بعد التسمية والذبح او شرب او اذعن سكين وكذا من كل لا يستكره في العادة جاز لا يرد

التسمية

التسمية والكل البسملة لا يفضل ولو اطلأ الحديث او اكل لا يجوز وفي اخا في الرغزاني اذا احدث الشفة
 شغل التسمية انتهى ويترك الذبح حتى يبرد اي يسكن عن الاضطراب ثم يسبح ولا يقولها بالسبح
 قبل الا يبرد ويباد يوم النحر بلم الفضة اي بالكل لها قبل الكل كل شئ فياكل من لحمها والسنة ان
 ياكل منه كبدا او لادوي عبادة من بريدة عن ابي سعيد قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يخرج
 يوم الفطر حتى يطعم ولما بالي يوم الاضحية حتى يرمي فياكل منه كبداضحية كذا في خلاصة القرآن ويجوز ان يكون
 المصلين ان يشرب من مرقها فياكل من كل ذبيحة ذبحها عن نفسه والولادة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم وغير ذلك من اقر بايه واصدقاء الاحياء والاموات شيئا ويطعم الفقى والمفقير منها وينفق الباقى على
 الفقراء وتذبح الضعق بشفها وان كان لا الضحى ما حب عيال وهو وسط الحال في اليسر وسيف لاله
 يترك الضعق منها ليكون قوسه بها على عيال كذا في شرح الوقاية ومن اراد الضحية يوم النحر فليأخذ
 في العشر الاوالة ذبيحة من بيدة شرا ولا يتلم ظفرا الا لا يتلم ظفره تشبها بحاج الحوم ولان الاضحية
 تؤدى يوم القيمة للمضى فيحصل لكل عضو وشعر وظفر من شئ من بركة الاضحية فمنه على الكرم وعظم
 الاضحية ليكون لشكك الشهور والظفر راحة وبركة منها هذا مثل ادمع بارسال ان يسجد سجدة
 لتفتح على الاضحية يكون سجدة منها فينال ثواب السجود بحسب ما كذا في شرح المعانيج وهذا هو الذي
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر واراد بضعكم ان يعفى فلا بأس من شؤره وبشره
 ذكر في التوضيح ان لباضفة ما شافى وما كان جهم انه يردون ذلك على الذبح وقال احمد وسعي
 انتهى في حريم انتهى **فصل في طلب الكلال** طلب الكفاف قد مر انه في الكفاف
 من الرزق القوت وهو كاف عن الناس اي اخفى من الكلال الطيب وقد ذكر ان الكلال مالا حرفيه
 والطيب مالا حرفيه وقيل الكلال مالا يقول العلماء انه لا ياكل والطيب مالا يقول الحكماء انه لا ياكل وقيل
 الكلال ما افانك الخفة اذ حوان والطيب ما افانك القلب لا يسوق فيه جناه الا انه ففقا اي اجناسا
 وتفتا عن زل السؤال قال النجوم من طلب الدنيا حلالا في عفاف كمال في درجة الشهادة لا تكسر
 بعد التواضع فمن وهو المراد منه قوله عظم طلب الكلال فريضة على كل مسلم ذكر في الاحياء انه لما قاله
 النبي عليه السلام طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء اراد به طلب العلم الكمال والحوام وحصل
 المراد بالجد شئ واحد فطلب مبتداء وقوله فريضة وطلب الكلال الطيب طريق كبره وقيل
 طلبه بالكسب المشروع سنة الانبياء والسلف الصالحين وايضا في الكسب فوايه كبره منها الزيادة على
 رهن المال ان عمل التجارة والزراعة وغير الاشجار وفيها صدقة لما اكله الطيور وغير ما ومنها

والبيضة على السطح
منها

اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم حوثة النيران في يومه وطلبوا الحجر عليه في البيع فحرقه الرجل يا رسول الله
 لم يكن لي صبر على البيع فرفع عنه الحجر فقال اذا بايت فقل لا خلافة فكان ذلك الرجل اذا بايع يبيع يقول
 لا خلافة اية لاحد بعدى ابيع هذا بشرط الا اورد الفتن واستمر البيع اذا ظهر له فتن فيه ثم اخلفه قال
 بعضهم هذا الشرط كان خاصة لذلك الرجل وقيل علم الجميع من شرط هذا الشرط فيمنه ان كل من قال هذا
 القول في البيع فله الرد اذا ظهر الفتن وهو قول احمد وهو بمنزلة شرط النجاسة وكنهه واكثر العقبات التي
 وابو حنيفة ردهم انه قالوا اذا صدر البيع عن اهل وهو غير محذور عليه ولا منكر فلا رد له بالجنس كقول
 قال في هذا اللفظ ولم يقل ويا اول احدث عاذا قال ان ذلك ليطعم صاحب عليه فيعلم ان لا يبيع له في
 البيع فينزع عن غيبة ويرى ان كبرى نفسه انتهى ولا يبايع ولا يبايع اي لا يبايع ولا يبايع بالجنس
 مع الطبخ قال المصلح وانما في نوع من الايمان فلا يبايع الا ينفذ مع غناه وقدرته على التمام وبطل
 الكوالة بالمال فلا يقول الكوالة نوع من الايمان ويوجب عزيم الى اجل ولا يبايعه على عشرة وغیره
 قلاوم من انظر معشر او ترك احكامه احكاما يسيرا وفي لفظ اخر اقلادة في ظل عرشه يوم
 لا ظل الاظلم وقادع من اقرض دينا الى اجل فله بكل يوم صدقة الى اجل فاما اقل الاجل فالظن
 بعده فله كل يوم مثل ذلك الدين صدقة وقد كان من السلف من لا يبيع عزيم الدين الا اجل هذا
 يخرج عنه يكون كالتصدق بجميعه كل يوم كذا في الاحياء ويحل بشبه بهيهم اجرة الباجر قبل ان يبيع
 بحسبهم من الخفاف وهو البسر عروة وخش فقا والدين يفتنه احسن اي اجود واكثر مما اشترط
 عليه ومن الاصل في حسن القضاء بالا يمشى الى صاحب الحق ولا يملكه الا يمشى اليه يتقاضا قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم احسنكم قضاء ومهما قدر عشا فقا والدين فليبادر اليه ولو قبل فخر
 ويترجى وزعن العسر اربض له اي يجلس عن دينه بعضه قاروم كالارجل يباين انكس فكان يقول الله
 اذا ابتع معسر افتى وزعه لعل ان يتجا وزعا قال فلي اء فقا وزعه يقال وابنه اي عائلته ولعلته
 وبناته فله ان يفاوم ومن عاداتهم ان يقولوا للعبد فقي تاوبا ويترجى اي اذا كان عليه دين من
 المأذونين فارد قضاءه يبنى ان يترجى حين القضاء ويترجى وزنا ما كان عليه من الموزونين على وزنا
 ما كان اخذه من الدين ولم يوجد لفظه عليه في بعض النسخ فيكون معنى الكلام ع ويترجى ما كان من
 الموزونين في كنه الميزان على ما كان في الكفة الا فرى من الحجر اي يترجى ما بين مطلقا فليلا لا يخطا
 لا يفتن عن نفس حتى الغير وبما كس في البيع اي يخرجه وبما فتن في البيع اي يخرجه وبما فتن في البيع اي يخرجه
 ولا يبيع بنين قال العيون لا يحد في الدنيا عشا انكس لدم اختياره وادانته عن الحاجة ولا يجوز

[illegible]

مكتبة دار الافتاء
الكويت

خافته في طلوع وغروب وغير ذلك بل على النجاسة والسعادة والفقر والفقر والمرض والعمى كذا
 جعل في الادوية والنباتات النفع والضرر وجعلهم ان هذا النكس خطا لا زعم امر بالمعروف والنهي عن المنكر
 وبعض النباتات وبين خواصها وادوية فليس هذا هو المقصود في هذا الكتاب بل هو في بيان
 بالجوهر فلم يقل بها بل على ما ذكر في المظهر ومنه الكتاب قال ابن علي السلام من الكتاب حيث
 الخفية بيع الكتاب صحيح وفسر الحديث بالزكاة وكراهية النسيء والى الخفية لم يحجبوا به
 حرام ومنه ما قال ابو حنيفة روي عنه عنده عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 ومنه في باب النحل وهو شر وان الذكر على الانثى قال لا يكره ان يسل على ابيه وسلم نهى عن الكار النحل
 للفراب والنزول والوعر بيع فرب لا لا نزول النحل على النحل غير مقدور لصاحبه وربا ينزول ولا
 ينزل المنى وربا ينزل ولا يكون من النسل وكل ذلك على سلطان العقد وهو في الشفعة اما
 اذا لم يكن الهبة للشفعة قال الناطق ان كان لا غلب على المهر من احوال يبنى الى لا يقبل الهبة
 ولا ياكل من طعامه لم يجز ان يحل له وان كان له مال من اكله لا ياكل من اكله بل يقبل الهبة ويملكها
 ما لم يتبين عنه اذ حرام لان احوال الناس لا تخضع حرام فيغير القاب كذا في النية وكسب الجهر
 الغالب قال في الاقرار شرح الحار نقل عن الزخيرة واذا اخطأ عبدا وجب اكله من ماله كوفى و
 اراق بغيره في احوال لا ياكل لاحد ان يشرب منه ذلك كوفى لانه يملكه بالمال المبيع ولا يمكن غيره
 وكذا الزوجان وجب بالكل من ماله ما يباح للكل لا يوجب ان يشرب منه اذ كانا غنيين لان المارحدا
 بعد الاخذ والاكل لهما الاكل من ماله من غير حاجة انتهى ولا يخفى ما ان لا حاجة من ماله
 بالمشي لا يكون فيه ثمة غيب **ومن السبب** ان يعامل الناس بالمرحمة والنجاسة
 ومن ان لا يبرح نفسه كما لا يشترى شيئا مما يحتاج اليه الا ان من قوته وقوت بايهم وقول تير
 اي ينظر ويترقب به الغلاء في موضع الحال فاذا احتكار ويجمع الطعام تربعا به الغلاء واحتكر
 مملوكا اي مطرد ودرجته الابرار لا يعد ربحه الغفارة كذا في التوبير وعن بعض السلف
 كانا بوسيط فجهنم كسفته الى البقرة وكتب اليه وكيد بيع هذا الطعام يوم يدخل البقرة فلا تؤخره الى
 عند ثواني كسفته في السوق فقال له التجار ان اخره جمعة زكت فيه اضاعه فخره جمعة فزج فيه انشا
 وكتب اليه صاحب بركة فكتب اليه صاحب الطعام يا هذا انك انتفتنا بربح ليس معك دينا وانك
 قد خالفت وما كتب الا ان تبيع اضاعه بربح شي من الدين وقد جئت عليك جارية فاذا انك كذا
 هذا فخذ المال كله فصدق بهما فخر البقرة ولا تؤخره الي غد وبني الخومة الاحتكار رأس برهنه

منقول عن الكتابين والعرفان

مندر

ط
 لائحة الامايرضى

غيبة

ولا التي ذكره في الاجاء ولا يجرى الطعام وحدة ديا بل ينشئ الا يتغير بانواع التجارى فانه ان
 في الطعام ربما لا يسل من الاحتكار ولا يسر الامانة شيئا على الناس الا اذا اتى ارباب الاطعم
 عن القيمة قد يافا فشا بان باع بغير امانة وهو يشترى بخمين فيسره احوالهم بمشورة من اهل
 البصرة كذا في النزوع ولا يبيع الطعام من اهل البادية وهم الذين يسكنون في الصحراء والمراد
 بهما غير اهل المصر باعلى الاسعار ما من المملة جمع سواكم كسبه واشبار بالانكس نزع
 وكان ان ينفذ ان ذلك الطعام عن اهل المصر طمعا بالشرع العالي فانه مكره ومنه من شتر غدا ولا
 يتفق الركاب في ركب فيشترى من الميرة بكسر الهمزة وفتح الياء اي الطعام بالرخص بالقيم والكم
 عند الغلاء قبل ان يسلوا اي الركبان بيفتتها اي قيمة وسواها في البلد قال في الاجاء من تغلاء
 ففجبا السلفه بجفراي عن بعض ومنهم ان في ولا يتجر من تجارة الى تجارة اي لا يلبس
 سواهم قبل ان يرجع من السفر الاول الى وطنه فانه مما يؤم احوال البليغ ولا يبعد ان يكون هذا
 اشارة الى ان لا يتحول من تجارة البصر الى تجارة البصر فانه مكره لانه يشتر بشدة احوالهم قال الامام
 يقلل من ركب البحر فله يستقيم في طلب الرزق وفي البحر لا يركب البحر الا بحجة او حرفة او غرض انتهى ولا
 يسبق الناس الى السوق دخولا واخرهم خروجا وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه ان ابي حنيفة
 عليه السلام يقول لولم يدر بعد الوصية بانواع الفاد وكمن مع اول داخل واخر خارج عنها كذا في الاجاء ويعتقد
 بانه في عند دخولها من فخرها وشتر ما فيها السوق ذكره في الوثائق وذا انت الغاير فيقول الله ان
 اعوزك من شتر هذه السوق ومن الكفر والفسوق ويكثر ذكره في السوق بالتهليل والحمد
 فقد ورد فيه الثواب الجزيل الكثير الذي ينزل على صفة المعلوم من الارباب في العباد افرزون
 شدون ويبدى على انتهى اي يبرز على الاحصاء اي ثواب كبير بحيث لا يعد ولا يضبط عددها قال النبي
 عليه السلام فاكراته في النافلين كالقائل بين الناذين وكما في بين الاموات وفي لفظ آخر كالشجرة
 الخضر بين الهمم اي الخيل البالي وقال وم من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 الملك والحمد لله وحده لا يوت بيبه الخ وهو على كل شئ قدير كتب الله الى النبي الحسنه
 وكان ابن عمر وسلم بن عبد الله وغيرهم وبس وغيرهم بدخلونا قاصدين فضيلة هذا الذكر وقال الحسن
 ذكر الله في السوق بخم يوم القيمة ولم يدر كغوا والقر ويطول كبره ان الشئ من استغفر الله في الرقعة
 غفراته بعد اهل كذا في الاجاء ولا يبيع الطعام الذي يشتراه كاستبراج اي يطلب الرزق منه قوله
 في مكان واحد متعلق بقوله لا يبيع حتى ينفذ الى موضع سواه فاروى ان ابن عمر رضي الله عنه قال كانوا

بشرى الطعام في ناحية من السوق فيسود في مكان قبل القبض فيها هم رسول الله عليه وسلم
 الى يسوع في مكان حتى ينفذ وقال ابو عاكس رضي الله عنه وانا الذي نهى عنه النبي عليه السلام في الطعام
 الا يباع حتى يقبض ولا احب كل شئ الا اشتريه حرم البيع قبل القبض فلا يجوز في السوق بيع ما اشتراه
 حتى يقبض اما في القمار فياخذ خلافا للحد ويقبض القمار بالانجيله البائع من شاء ويؤخر المشتري
 اليك في المنقول بالنقل من موضع البيع الى موضع آخر كذا في شرح المعايير ومن **الاسهل**
 الا يشرك في الاكسرك ان لا يبيع الا في السوق كذا في شرح المعايير فيما عده من الطعام لياكسرك على وجهه
 من البركة وهي الثمار والزيادة لهم فيه اي لبيابك للفقراء في ذلك الطعام الذي عده سببا في كفايته
 قد دعا النبي عليه السلام بالبركة وذكر في المعايير ثم يلى التجارة في الفضل هذه الحرف بكسر الهمزة وفتح الراء
 جمع حرفه المشروعة اي الضايغ المشروعة قد عمل بكل واحدة منها اي من تلك الحرف ثم من انباء
 انه عليه السلام قد كان ادرى عليه السلام خياط يحيط على وزن اربعين رطلا وادود عليه السلام عمل
 الدروع جمع درع من الحديد وكان لا يبيع الا الحديد لئلا يظن والحقين يعرفه بغيره كيف يشاء من غير ان
 ولا يربط بطنه وقبل لا لا يبيع به لما اولى من شدة القوة وهو اول من اخذها وكانت قبل ذلك
 ضايغ وقبل كما لا يبيع الدرع بالربعة للاف فينشق منها حافيه وجاء ويتصدق للفقراء وقيل كان يخرج بها
 على بنه ليرسله فيسكنه ان الكس عن نفسه ويقول لهم ما تقولون في داود فيسئلون عليه فيفتي انه اولى
 في صورة بني آدم فثالث قال ثم الرجل لولا انه يعلم عبادته بيت المال في عده ذلك ربه الالباب
 ما يستعمل به عن بيت المال فله هذه الدروع كذا في الكشاف وكان الخليل يبيع ابراهيم عليه السلام بخرث
 على صفة العلوم اي بزرع هو نفسه وخرث آ على صفة الجودل امد خرث غيره لاجل وكان لا يخرجه على
 التجارة في البئر النقا هو من الثياب امتعة البزاز والبزاز ايضا السلاح كذا في الصواع قال كسبه بن كسب
 ما من تجارة اصاب من البزاز لم يكن فيها ايمان وقد روى خبره عنكم البزاز وخرث فيكم الخرز وفي
 حديث آخر لو اخرج اهل الجنة لخرتوا في البئر والخر اهل النار لخرتوا في العرق كذا في الاحاديث واول من
 سجد النبي بالانكسرية بانق ابراهيم عليه السلام وكان عليه السلام يخفف في الخيط
 النعل الا ان الخياط تشول في الثوب وتخفف في الاديم قال في المصادر تخفف في الثوب واخره بالامانة
 وخرث وخرث الرقعة الخرقه تقول رقت الثوب بالرفع وباب قطع كذا في مختار الصحاح كان نوح
 النبي عليه السلام جارا وصالي النبي عليه السلام يبيع على وزن اربعين رطلا في كل واحد من الثياب
 كلهم كذا في الباب بيده فذكره النبي عليه السلام للرجل حين جاء الى النبي عليه السلام بابل فخر هذا

مكتوب

فانما

ما

في جفاهم اذ سبهم فقد جفا آدم عليه السلام

خفف في الخيط

ابن علي بن ابي طالب لا يكون سبوا بشدة اليد والوجه وهو الذي يبيع الكنان لا يوجب انتظار
 الكنان او خافا وهو الذي يبيع كخطة وقدر يحكم منه الخط او جزارا بالبراء البع بعد اجماع الفقهاء
 الذي يبيع الدرك ويملكها واما كرهه لما فيه من قسوة القلب وهذا هو كونه مكره ما رآه بعض الفقهاء
 اولى من الشر وكونه على ما روى الا رجلا من اهل الادب والشر على الجارية بمكة والكتاب قد اخطاه
 وهو يلقيهم ما يريه من الخمر والنظم فيقول ان شركت الشر والادب كنت جزارا فقال مهابت اشترى الكتاب
 وكان باجرا ربه جوني الكتاب ذكر في الحافرات او صانعا بابا والاشارة بين الصاد والمهمل والغنى
 الجوه وهو بالانكسرية ذكره واما كرهه لما فيه من تزيين الدنيا وقد كرهوا كل ما هو في مناه كفايته
 وتزيين البنات باجس وكونه كذا او كذا في بيع النول قبل ان يخرجه وهو الذي يبيع الكنان في ذكره
 والامانات وكرهه ان يكون حثا او كذا او حثا وما في مناه لما فيه من مخالطة النكسرية وكرهه البوز
 سبين وقسوة اجرة الدلال لقلة اجتهاد الكذب واخره في الشارة على السعة لشرورها ولا
 الخليل في لا يتقدر فقد يقل وقد كثر ولا ينظر في مقدار الاجرة الى عمله بل ينظر الى قيمة النوب هذا
 هو المعادة وهو علم بل ينبغي الا ينظر الى قدر الثوب وقد كان غالب احوال الاغنياء من السفى عشر من
 التجارة وخرز والحمل والخياطة وكذا والورقة والنفارة وعمل الخفاق وعمل الحديد وعمل الخازل
 كذا من الاحياء وكان رضى الغنى من راب الابناء اي علانهم وشأنهم عليهم السلام وكان لا يبيح لهم على
 عليه سلم يرضى الغنى لاهل مكة فخرابط وهو نصف عشر دينار في الاكثر العباد وفي اهل ان
 حرمه اربعة وعشرين جزو كذا في شرح المشرق قبل الذي يخرق يرضى ثم الذي يلى هذه الحرف في الفضل
 الحوائث اي الزراعة قال في التلوي البرازية التجارة افضل من الزراعة عند البعض والاكثر من على
 ان الزراعة افضل قالهم اهل الزرق من جناب الالبين ونفعا يصل الى كل احوالا وفي احوال الاربعة
 الموت والاهل منها بعد تمام تلف البند فكانت الزراعة ادخل في التولك من التجارة فكانت افضل منها
 وفي التلوي افضل انكسرها وخرث التجارة ثم الحوائث ثم الصناعة وهكذا في الخفة واما قد تم المصنعة
 على الحوائث فاما كروية وقها اونها على ان المصنعة فأكسدة عند الخيفة ربح او نظر الى تكلف الخفا
 فيه من شره حتى كاسي وقد كانت للصناعة ربحا وان اشترى عليهم اجهاد فخرث من الذي بالغة
 والسكون ان من الغنية ياكلون منها وهي اي الحوائث من افضل المال لاذ انهم الرسل عليها بسن
 الدين بنه البين اي طرية وهو اي ذلك السن ان لا يشغل فاهدا اي يخطها او ملاحا من
 الزاين ويشو بعم النبين وكسرها على دية بكم المال اي لا يبدل دية لا موردناه بل يشو عليه

في

ويحفظه كما يحفظ الشيخ اما الجبل المسكن على دياره ويكون الرجل صحيح التوكل على ربه في يوم الرزق
 في من غرس به او هاشية قال لم ينجح توكل في كونه بان يرى الرزق من الله ومن الكسب لم يسل
 من الله ان ينجح فانه وان كان موجد في الظاهر لكن لما رأى الرزق من ربه ومن كسبه كان له
 في الله فاذ اسلم على الله ان ينجح توكله كان آخره من افضل المكاسب لانه اى الرزق من الله
 بن آدم ويؤثر عند الله والارض اى يوجب الا يعلل ركنين ثم يقول الله انا عبيدك خضع
 اليك سلت هذا فبارك في فيه ثم يعلل على الله نعم فانه في يحفظ هذا الرزق عن آفة ذكره اذ كبر
 الامم الزاهية ويؤثر بالنفس اى بنفس الاشجار ونحو ذلك اى في كسبه منفعته لانه من الله
 والطير والذباب ويتصدق بشئ من الاثر الذي جعله نزل كقفل واقتال وهو طعام بهيمة والشرطي اى
 الضيف والنزل ايضا الربيع وهو النماء والزيادة يقال طعام كثير النزل كذا في مختار الصحاح عند
 رغبها اى اليه بيتها قوله على السالكين متعلق يتصدق ولا يبرها لئلا تحاطة الصدقة فيمنع الله من
 حجة ابطله وحماه بركة او يهلكه اى يهلك ذلك النزل كما فعل الله في نوح باصحاب كعبه ذلك الامكان
 وهذا الشدة الى قوله انا بلونا اهل مكة بالخط كما بلونا اصحاب كعبه الآية قال القائل في البيضاوي في تفسيره
 في انا بلونا اهل مكة بالخط كما بلونا اصحاب كعبه كعبه من يربطنا ناكل عند صفاء بغير سخف
 وكان الرجل ضارفا وكان ينادى القراء وقت العشاء ويترك لهم ما اخطاه المنجل اوله الرزق او بعد
 من البسط الذي يسقط تحت النخلة فيجمع لهم شئ كثير فلما مات قال بنوه ان افلح ما كان يفعل ايضا
 خاف علينا ففعلوا بعرضها وقت العشاء خفية عن المسكين كما قال في اذ اشعر البعوضا معجبين
 اى يقطعها داخلين العباغ ولا يستشرون اى ولا يتولون ان شاء الله فطاف عليها طائف الى مكة
 كعبته بلا طائف من ركب اى مبتدئ من وهم ناعون فاصبح كالعريم اى كالبتانة للكهنة
 ثم انه حين لم يبق فيه شئ فقتلوا بعضه من الاعداء واعطوا حرمهم اى بان اخرجوا اليه غدوة ان
 كنتم هاربين اى قاطعين له فاطلقوا وهم يتخفون اى يتشاورون فيهم ان لا يجلوا اليهم
 عليكم كسبين وخذوا على حذر دبرين اى خذوا على الحذر وكما كان كونهم في الدبرين على التماس
 وقيل كود القصد والعنة قال اقبل سيل جاد من امراته في قفدوا قاصدين الى جنتهم بركة فاذ
 على انفسهم حرامهم وقيل كود علم تشكك كعبه فلما رافها اى اول ما رافها قالوا اننا لظالمون الى طرائق
 جنت وما هي بها ولقد ماتوا وعرفوا انها اى قالوا بل نحن خردون اى من خافنا فماتت على انفس
 انتم ولا يركب بكرة ولا يركب على حمار بل يركب بالبقرة ويركب على الحمار فان كل نوع من الانعام

خلق

خلق لكل وحي لاسر فلا يغير امراته في خلقه ويتعبد الرزقة اى يتحفظها كانه يحيد الرزق بها
 فيمنع الدين ويشترى الراوي المملوكين السحرين والبيع وسلاح الطير اى حرفة ويتعبد الاتجار بالثمن
 بالحق والحق بالمهنة وهو على شخص بل لا يصلح الاتجار وتقليبها مثلا اذ كان الشجر يري الثمرة
 او كان السجدة طول مدة بحثه لا يثمر الا قليلا يتطلع اعفانها عن ثمره او ابل الرزق ثم يمشي جوف
 القطن بالسكين ويوبخ في شدة دوكس اعفان لطيفة حديثه الهدى اعفان اشجار حيدة الثمرة ثم
 يطلى بالطين ويشد عليه بقطعة ثوب هذا ولما تليق القمل معروف ولم يحل كلام المعص عليه السلام المتبادر
 من عبارة محرم التلخيص في الاشجار وهو التلخيص بالعين الذي ذكرناه دون تليق القمل كذا في
 اعتماد الكسب بدين المباح كالحمار والبيع فضل الماء عن حماره فيمنع عنه فصل الله في الاربعين
 ومن المكاسب الطيبة الحاد الغنم المذرة في الدال وتشترى الرزق اللابى ولا يبعد ان يراى بالذرة
 كحمار كافي في قدامه تدركه فانهم اى العرب كانوا يعتقدون ان الله منشاء الحمار لا من غير
 اقواتهم يقال في الذم لادركه اى لا كثر جزه وفي الدعاء تدركه والنسل واتخاذ الدجاج للنسل
 النسخ اى الانتفاع منه في وسخ وبسطة ورثه فان عشر البعير الواحد من العنة كاطل الواحد
 من الحنة من اعرار الرزق في السابيات بتقديم اليد للشاة على الباء الوحدة وهذا اشارة الى
 ما ورد في الخبر من ان عشرة اعرار الرزق في التجارة وكوث والباقي في السابيات واراد بالسابيات
 بسبب جهولها في البادية ويعيش فيها كالبط والدجاج والغنم والبقرة كيت الدابة كرها شيب
 اى يحرمه وشبهت شاة فلو قال هي اى السابيات نسل الانعام وكونها كالاولى وهى فان
 الانعام لا تشمل نحو الدجاج لافضاها لهما في اقليم اربع والسنة في اى في نسل الانعام الا نخذ منها
 مختلفا من السور والبيض وهما بعم البان وكسر الباء جمع الالبين والكود اى لا يكون كلهما كود
 ولا كلاه ابين ولا يتخذ ابل للنسل والتكثير فان النبي عليه السلام ذكر انها اى اللابل في الصحاح وهي
 مؤنثة لان جهاد الجوع التي لا واحد لها من لفظها اذ كانت لغير الادميين فالتابث لها لازم واذا
 صغرتها اذ جعلتها الهالو ففتت ابيلة وعينته وكذا ذلك على احلاق الشيطان فانها تتركب وتقلب من
 جانبها الا انهم هو لهم نبي كالاسير لفظا ومعنى وهو من اللين فالكلام على اطلاقه ينشئ ان لا يتكثير
 بالاسير والسر والسر والسر على السلام بشدة في العباد الجوع رعاء الغنم على رعاء اللابل في بعض كوث
ومن سنة الراعي ان يربطها اى اللابل والغنم وكونها في الظلف تنقبض وهو لك
 الصلب بعم العادى يكون النعام اى ينشئ انه يربط الدواب في مكان لا غلظت سهل المشى فيها لانها

مختلعا

وذكر الله

من السنة الاولى بكتبة انب لظلم الطعام والبر عن توهم النكر لانا قوله فاول سنة الى اخره يعني
عن قوله ولا يتحقق بكون التوكل لا ينجي ولا يغني عن العمل بالبر للهمة ان كلفه فانه ان النفس يذهب
وزيل بركة وطهر الشجر والبر بيرة من الطهر وهو جبل البر وكوه دقيق في العاصفة وبها فنجح ولا
يطغى على الوداد والبال في اليوم والليله من بين فاذ من الاسمان وهو ان يكون الاكل مرتين من الاسمان
مذكور في الحديث قال يوم لا ينفع من اسما من لياك والاسمان في قوله الملائكة في يوم من السنة في قال الله
فكان الملائكة في كل يوم ينسفن واحدة في يومين اوقات واحدة في كل يوم قوام وهو المكون في كتاب
انه من اجل في انفسه عليه سبب الا بالكلية في كل طلوع الصبح فيكون الله بعد التمجيد وقبل الصبح فيجعل
ارجوع النهار للقيام وجوع الليل للقيام وخلق القلب في المدة ورقه الفكر واجتماع الهم ويكون النفس في
العلوم فلما تازع قبل وقتها ان يلتفت قلب العاصم بعد المغرب الى الطعام بحيث يشغل عن حق القبل
قال لا يحل ان يتعمد طهارة بغيره من احد عند النظر والثاني عند السجود بالاول على التوجه بغيره
على الصوم انتهى ولا يوافق اي لا يلزم على الخ والمرة فانه يوجب الفتى اي يغني للفتى وعده لم يتم شد
البعث كذا في شرح العاصم والغسوة ان في وقت القلب ويقال الاكثارة في الهم عند التوجه في سبب من الاكثارة
والمرادة في الفلا كرامة كثر حال الازهر ان لها علوة كرامة اخرى في الف والمال والاسمان فيه
كرا في تحت العاصم وقد قال مناه ان في مواظبة الخ تقوى النفس وتوقاها اليه كرا في الخ ومن هذا كان
عمر من انه اذا اراد رجلا اكثر الاختلاف الى الفتح بجملة بالبر كرا في كرامة ولا يوافق على ترك الخ
والكرم في الدال وكسر السين ماله كسومة والمرقة اربعين ليلة فيغير طبعه ويسوء خلقه بالعلم والكمال
واحد لا خلاف قال علي رضي الله عنه من ترك الخ اربعين يوما خلقه ومن واد عليه اربعين يوما
فقلبه ذكره في الاجابة ويعبر بالشفرة الاقر من جمع قرض ويكف بك السلام الجدين ملكا بالبر والاسمان
يقال ملك الجدين اذا شردت عنه وبالفيت فيه وهو ان الجدين بالبر كرامة مستحق فانه ان الجدين يزداد
بركة مما شرد الملك ويضع على المائدة وهي خوان عليه طعام فاذا لم يكن عليه طعام فليس بمائدة وانما
هو خوان وهو ان يكون بكلمة الفحة الشئ المرتفع الذي ياكل عليه كرا في الصالح والتوهم مقدار ما
يشبع لاكله بالفتى تتجمع الخي قال الزيادة عليه ان يحاذ ذلك للمعاد وما دون به ان يستحق وبالطعام
واسم في فيه اقله الا لا يبارك في ذلك بحسن البر فانه روي عن بعض علماء خراسان انه كان يبيت في الخوا
طما كثيرا لا يندرون على اكل حميم وكان يقول بلغنا الرسول انه صلى الله عليه وسلم قال ان الاخوان
اذا رفقوا بالبرهم عن الطعام لم يحاسب شيئا من فضل ذلك الطعام فانا احب ان لا نكسر مما اقدم اليكم

المعدة

عليه بالبر كرامة في الفحة الصالح تارة
انما ان لا يندرون على اكل حميم
وقد ذكرنا في فضل
سنة في الصنف

هاجرة نعت
النهار عند كرا
المر افترق

او شدة وقوة

لنا كل فضل ذلك ذكره الامام ولا يخفى عليك انه ينبغي ان يتوهم جانب القصد ان ايضا يقول مثلا ان
التفصيل عن ذلك القدر لتفريق المودة كما تفرق في النوم في كسهم ووضع الطعام على الارض احب اليك
انعم ثم على السرة وهي اي تاكل الا السرة على الارض لا يباح في آخر فوق الارض ولا تاكل على الارض
فصل المكون ان الاكل عليه في جانب الجوارح لا يتطاولوا عند الاكل وعلى المذبل فصل الجوارح اما على الارض
الكبرية وعلى السرة فصل الخوف كما روي انه قيل لتادة على ما تكون قال على السرة وهي في الابل
طعام يتخذ المسافر ثم يسمى اكله المستر من الجوارح هو فيه بما كذا في شرح العاصم ويجوز القول على قول وهو
كل نبات اخضر بالماء في على المائدة فانه مطردة للسلطان وعنه ابراهيم النخعي المائدة بلا نقل كشجرا على
وقال جعفر الصادق من احب الا يكثر عالم وولده فليدم على اكل البقول وقد روي الا المائدة في كرا
للملك اذا كانا على اكل فاحضار البقول مستحب وفي كرا المائدة التي انزلت على نبي اسرئيل كانت
عليها على البقول الاكثر وكما عليها سمكة عند ركبها فكل ركبها من كرا سمكة اربعة وعلى كل ركب
زيتون وجب الرحا فانه اذا جمع حسن الموافقة بينها كرا الى الاجابة وليكن قصه الطعام من خرفه في
افاء والاراء المقتنين الجور وهو ظرف لعل من الطين او خب وكرم الاكل في الزهد والفتنة وكذا الزهدة
منها قاله من مشرب في اناء من ذهب او فضة فانه يخرج في بطنه نار من جهنم فانه يخرج في بطنه
ويكره الاكل في الصفر بغير العاد والمهمله وكسكون الفاء هو من كرا سمكة من العدنيات كالنحاس والاسمان في غير
ذلك ويقال بالفتنة كرا روي بترقي الراوي وفي النحاس اي غير المثل بالمعاني واجتماع النحاس على
الفتنة الواحدة احب اليه فانه لا روي جابر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من
احب الطعام اليه ما كثر عليه الا يبره في ذكره في العوارف والخرى واوجب اقل التفصيل من الجلب
لثلاثة والناس والاسمان بين القلوب ذكره العاصم ان العاصم اليه في السلام قالوا يا رسول الله
انا ناكل ولا نشبع قال لعلمكم فترقون قالوا نعم قال فاجعلوا على اكلهم واذكم ما كسما ثم يبارك
لكم ولا يرك في الصغار العصار وقد كان النبي عليه السلام ضمة كبيرة يحلها اربعة رجال فقال لها الزاوي
انس في ماء عنه قال ما اكل النبي عليه السلام على خول ولا في سكرجة وهي بختين وشرب الماء والمغفرة
على الامم توجب سكرة وهي ضمة جيفة تستعمل في المشروبات والها منومات على المائدة حول الطعام كرا
في التوزيع وتقديم الاكل على الطعام ولا يامر بتقديم اي بتقديم الطعام اليه فانه لم يمتنه ان يستحق وشرع
بشدة في الفاء العزيمة ان يقطع عليه وهو امان ويكفي في غير الطعام وسبب ان يكون وجوده على
من يكون كرا سمكة من الانبياء عليهم السلام ويكفي على الضمة حبة بحسبهم المتواضعين بحيث لا يركب

على شئ ولو على احد بديه ولا يظلم على جنبه ولا يفتد على شئ اى بحث لا يستظهر الى شئ ولا يقدر على
 التمكن من الامور ولا يستلوا جالت على شئ التزج بل السنة فيه الا يقدر عند الاكل ما ياكل الى الطعام من كونه
 كذا القدر من ربح المصالح على خطاى وجلس على علم اليسرى وينصب اليمنى فيها كما كان قول النبي عليه السلام
 ذكره الامام مخفرا اجاز سجا والمهله ثم بالفا والرزق المهور اى جامعاً قسمة ويقدر متعباً غير متعب على
 الارض جالت على روض قديم وعن علي رضي الله عنه اذا هملت المرأة فلتحرق اى تنفام اذا هملت
 اذا سمحت لا تاتي في بطنها عن فخرها كما قال كذا في فخرها الصالح وهو اى العكس مخفرا من اجل النبي
 عليه السلام ايضا قال لا تفتن على ركبته وجلس على ظهر قديم عند الاكل فقه قول ذلك النبي عليه السلام ايضا
 وكان النبي يرمي يقول انما عباد الله اكل انما ياكل العبد واجلس لا ياكل العبد ولا يدعوا احد الى
 الطعام حتى يسلم ولا ياكل من غير جوع فانه يوجب الفتنة وقد مر مناه انما تاكل الاكل انما هو لاجل
 التقوى به على طاعة الله لا لتلذذها وتتم فاذا اكل لاجل قوة العبادة لم يصدق منه الا باليد يده
 الى الطعام الا وهو جالس ويرفع يده عنه قبل الشبع ومن قول ذلك الشيخ عن الطبيب كذا ذكره
 كذا الصالح من غير غيبته بنقته الى ثوب ولانام نهاراً من غير سهر بنقته الى السرير للمهله والهاتون
 النوم بالليل ولا يداوم على الشبع كما قال النبي عليه السلام انما اكلوا الاكس جوعاً يوم القيمة اكثرهم
 شبعاً في الدنيا وقد ذكرنا ان عاتق رضى الله عنه كانت تقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ياكل
 قط شبعاً وقال هم لا يدخل ملكوت الله من لم ياكل من طعامه وقال تعالى لا يذوق الجنة الا من اكل من طعامه
 نالت الفكرة وفهمت الحكم وفهمت الاضمار عن العبادة في الحديث كذا يربى السمار والارض
 اجمع وراس كل جود ينما الشبع ذكره كذا في الاجاد ويجوز فقه بقدر ما استطاع تكون التزج
 ينشئ ان يكون على شئ محبته مثل الاضمار قول النبي عليه السلام ان اكل الجوع في الدنيا هم اهل الشبع
 في الآخرة وغير ذلك من ثمرات المنافع الاخرى واليه اشار بقوله لولمعه الفردوس واول من قال بهذا
 يحيى بن ماذن قال يا معشر الهدى جوعوا انفسكم لولمعه الفردوس قال مشهور الطعام على
 قدر جوعه الا انفس ذكره في مخالفة واعلم انه قد يترتب على الجوع منافع دينية دنيوية والشار
 الى بعض من يقولون ان لذة الاكل على قدر الجوع وقد يترتب عليه ايضاً منافع اخرى باقية الغفيلين
 وقد ذكرنا رتبة منها بقوله ولا ياتى منى الجاهل اى كذا روى انما قيل ليويسف النبي عليه السلام اتجوع
 اى يركب خرايب مع قال اخاف ان الشبع وانسى الجائع وليس هو كذا قال الشيخ يورث الشبع ويورث
 ويكره البخارة الدماغي كسبه السكر حتى يحترق على سعادته الفكر فيشغل القلب بسبب عن كبره في الافكار

وان جلس

وعن سرعة الادراك بل البعض اذا اكثر الاكل بطل حفظه وسد منه فصار يطعم النعم والاعمال
 وينشرب صدره ويستتر قلبه ويكثر الغذاء ينشأ الفتن المحنة اى ياكل طعام البهاج بكثرة وهي
 على ما ذكره صدر الاقافل قبيل الفجر ما استطاع فيه فزاد البدن والطبع وقال بعض الحكماء لا يذوق
 لا يخرج من منزلك حتى تأخذ حلك اى تقدر اذ به يبيح اكله وينزل الطيش هو ايضا يتكلم بكثرة
 ما يرى في السوق وقال الامام من اراد البقاء والبقاء فليكثر الغذاء ولا يؤاكل من الاكل من الاكل
 اكل معه اى لا ياكل الطعام مع النوم الا شرب جمع مشرب كيمه وانيام عند الاغش وجمع مشرب كيمه
 وازناد عند النوم قال رجل شرب رجال اشربوا ولا يشرب اى لا يشرب مع الاكل من الاكل
 مع اهل التقوى واهل العلم وكذا اشار بها فانه يورث الحكم اى يعطيها ولا يقدر على ما يده
 يدار مضاعف مجهول من الادارة عليها اكله او شرب بعدهما قال النبي عليه السلام من كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فلا يجلس على ما يده يدار عليها اكله او شرب بعدهما قال النبي عليه السلام من كان يؤمن
 الله تعالى تقدر به الذكرى مع النوم الظالمين وما يتوهم منه انه يجوز التقوى معهم من غير ان يشرب
 اذا نوى ان يستراخه اذ بمساعدههم على الحضور فقط فانما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى
 فقه ذلك غلط لان النية انما توتر في الطاعة والمباحات لا في المنهيات فلو قصد بالنية الذي هو
 طاعة المباحات بالشئ مع طلب المال انصرف نية عن جهة الطاعة الى جهة اخرى وكذا المباح
 المروا به وجوه فحركات وغيره يلتقي بوجودها نيات بالنيات واما لو نوى اذ قال الله تعالى
 اية المؤمن بمساعدة لوجها فحركات لا توتره من شئ من مؤناته سره او عز وجل فلم ينفع
 النية فيه ولم يجز ان يقال انما الاعمال بالنيات مع جوع بالامام في الاجاء وقال النية انما توتر
 في القسمين الاولين لاني القسم الثالث ولا يتناول شئ من الطعام كذا روى عن يبرد لما فيه من
 الضرر بالمعدة والاشياء والكثير لا كما يبين في كتب الطب وروى عن النبي عليه السلام انه قال
 رفعت البركة عن الثلث من الحرام يبرد ومن الغالي حتى يبرض وقال لا يترك لهم اية عافية نظيفة
 بشئ حتى يبرد فانه اى السهر بشئ اعظم بركة ويتوشش بشئ اى ياكل العشاء وان كان قليلاً
 ولا يترك العشاء ينشأ العين طعام بكل طيلة الزوال كما مر فانه اى ترك العشاء منه اى نظيفة
 للضعف والهرم وفي الخبر قطع الروق سبعة وترك العشاء منه اى ترك العشاء منه اى نظيفة
 غير جامعة والوب تقول ترك العشاء يذهب شحم الكاذبة يحسن الالبية ويجعل الذباب من مقادير
 الماء ويذهب من الواسع في الطعام كذا روى عن الحسن بن الحسن بن احمد بن ابي حنيفة قال لا يترك العشاء

المتروك

منه

راجيا ما في هذا الباب من على التوجه معكم يستحب ويأكل الطعام ولا يتعدى اي لا يستكره من
 تعذر اذ اكرهه وهذا اشارة الى ما وقع في الحديث من ان اذا وقع الذب في الطعام فاستكره
 قال في احد جناحيهما وفي الآخر شفاء وان يقدم السم ويؤخر الشفاء وحملها الخطابي على الحقيقة وقال
 لا بعد في حكمه انه لا يخرج السم والشفاء في جري حوان كالعقرب فانه يبيع من ابرتها السم ويترادى
 من ذلك بجرها ويكره ان يكونا مجازين لان الذباب يفسد احد جناحيه حين وقوعه فيه فيفسد نفسه
 من تناوله فهذا كالداء واذا غلب على كونه كالتفسد وهو كالتفسد كذا في شرح المشرق
ومن سنن الاكل ان يغسل يديه قبل الطعام لتبني الفقر والاكل لتفقد الكفاية
 على الدين عبادة فهو جدير بان يقدم عليه ما يجري منه تجوي الصلاة من الصلوة وانما كان موجبا لتبني
 الفقر لان غسل اليد قبل الطعام لتبني النية بالادب وذلك من مثل النية والشكر يستوجب التبدي
 فيتنشئ به الفقر ولعله لتبني النية في صفاير الذنوب وصحة البصر كذا في الفقه قبل ان يذوق
 بالشبان ثم بالشيوخ ثم بالرجال الى ان يتناول الشيوخ والشباب والاولا لا يصح به بالمثل ليكون اثره في
 باقي وقت الاكل وفي الغسل بعده بالشيوخ ثم بالشباب ونسج يده بالمثل ويستحب مسح العيون
 ببلل اليد وفي قول الحسن وهو بالبر نزع اشارة الى هذا كالا لابي روي ابو هريرة رضي الله عنه انه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ فامسح برأسك بالماء ولا تنفضا ايديكم فانه مزاج للشيطان
 قبل ما ياتي به في الوضوء وغيره قال نعم ويحب ان يغسل اليد الواحدة او اصابع اليدين لا
 يغسل اليد الواحدة كذا في الحديث ويحب ان يغسل اليدين وذلك الى السجدة كذا في الغنية والعوارف والغنية
 ومن سنن ايضا الا يذكر اسم الله تعالى عند الاكل ويقول بسم الله ويدعو عنه بلحمة وبركة فيه
 اي في الطعام عن ابي عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اكل احدكم فليقل اللهم بارك لنا فيه
 وامننا به وافيدنا منه اذا كان الطعام غير لبن قال كان لنا فانه يذوقه بالزيادة قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال بعد تمام الحديث السابق لعن قوله خير امته قال واذا سقي لنا فليقل اللهم بارك لنا فيما
 رزقنا وزدنا منه فذلك الدعاء انما خصه النبي صلى الله عليه وسلم بالعباد لعموم نفعه وانه ليس بشيء يمكن
 من الطعام والشراب مع الاكل فانه يرفع الجوع والعطش كذا في شرح اللبابة ويسمي اي يذكم
 التسمية في اوله وينبغي ان لا يسمي بلحمة حتى تلتق من مكن وان نسي التسمية في اوله فانه يقول
 في آخره اي في ما بعد اوله حين يذكم بسم الله اوله واخره فهو على الطريقة يذم اذا قال ذلك فانه يذم
 تغيره بذكر بسم الله وهذا بخلاف الوضوء فان التسمية سنة في اوله كذا في التسمية في اوله ثم ذكرنا

فأشبهوا

فأشبهوا

في وضوء لم يكن احد اذ كان التسمية وذلك لان الوضوء كالماء واحد بخلاف الاكل لثمة الكلمة كذا
 في شرح الرقابة وعن ابي حنيفة قال كان رجل يأكل فلم يسم حتى لم يبق من طعامه الا لثمة فقام الى فيه
 قال بسم الله اوله واخره فمضى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر بسم الله لم يبق
 ما في بطنه ولم يبق كسرة الاطعم ولا ينافي في شئ ذكره الامام وغيره اذا فرغ من الطعام قال ابو
 سعيد رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل طعاما قال الحمد الذي اطعمني وسقاني
 وجعلني من المسلمين وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اكل طعاما فقال الحمد
 الذي اطعمني هذا الطعام ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وكذا في العوارف
 وكان بعضهم يقول في اول التسمية بسم الله وفي الثانية بسم الله الرحمن وفي الثالثة بسم الله الرحمن
 الرحيم واختر الحسن الا لا يذكر اسم الله على الطعام لحرام في اوله ولا يذكره عليه في آخره فانه يوجب
 الغيبة وانما قال اختر الحسن لان عند بعضهم انه يبدأ بسم الله في اوله ان كان الطعام حلالا والحمد
 في آخره كمن كان في الغيبة وقال في الفتاوى البرازية كذا في شرحه وقال بسم الله او قال
 ذلك عند الرنا او عند اكل الحرام المخلوق حرام او عند اخذ كفتين للزكاة لا يذخر بسم الله وعن ابي
 قال شيخ خوارزم الكتيان او الوزان يقول في الله في مقام ان يقول واحد بسم الله وبعضه مكان
 قوله واحد لا يذخر به ابتداء العدة ان اراد ابتداء العدة فقال بسم الله واحد ولكنه لا يقول
 كذلك بل يتغير على بسم الله يكفر ولو قال عند الفراغ الحمد لا يكفر عند بعض الشايع لا الحمد وقيل
 خلاص من الحرام وقيل يكفر لانه وقع على الحرام فان نوى بطلان ما منه وان لم ينو شيئا لا
 يكفر لما ذكرنا من الاحكام الذي لا يلزم به الكفر انتهى وينبغي ان لا يذخر بسم الله من الاطعم كذا
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم باعلى ايدى طعامك بالليل فان اكلت من كسبين او من ثيابك فليقل
 الحمد والبر من ووجه البطن ووجه الاخر اس ذكره الشيخ في العوارف ويأكل ويشرب بميمنة لاجتماع
 لاركان الوضوء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يأكل احدكم من ميمنة ويشرب بميمنة
 لا يأخذ بميمنة وليعط بميمنة فان الشيطان يأكل بشمالا ويشرب بشمالا ويأخذ بشمالا ويعطي بشمالا
 وذكر الشيخ ايضا ويأكل بيمينته اصابع الايمان السبعة والتي يليها اي الكسبي وفي قوله جبالا فقلت
 اشارة الى ان الاكل باليد لا بالمعلقة من لسانه كذا في الحديث عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال
 فقال للمؤمن وعنده الوكيل فقال جاءني ففسر قوله ولقد كرمنا بني آدم وجعلناهم اعداء
 يأكلون بها فاحضرت الملاهي ولم تلعنه فخره من العاص فرما ما بهرون واكل باصابعه ذكره الرازي

الشيخ الكبار قد حققوا الا لا ادى قدر كبره بلطيف حكمه من احسن الجواهر الجمانية والرومانية
 الى البراء والروح والقلب قالوا القلب مركب القلب وقوام هذا القلب وصلاجه بالطعام باجره كسنة
 في ذلك من كان من غير ذلك اي من كان قد صدق من اكل الطعام اكله نفسه فانه ياكل على قدر
 التسبع بل ما دونه ولا يغفل عن ذكر استغفره وشكره فيه ولا يدعوا احدا من المارين عليه جاز لا اكل
 الى الطعام حتى يسلم عليه ذلك الاصلح انه لا يلزم عليه الدعوة اليه قبل السلام واما بعد فظاهر
 انه يلزم عليك ذلك بحسب العادة لكون سلامه بمنزلة السؤال كما يقال سلاما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وفي النزاهة من على قوم ياكلون ان كان تحتها وعرف انهم يدعونه سلم والاما ولا يبعد ان يكون المنيح
 ولا يدعوا احدا مطلقا ما راعاه غيره حتى يسلم صاحب الطعام او الراعي على ذلك الاصلح من ان يحرم
 ويحرم عن اظهار الجلاء ودفع التوهم الا ان عليه وفيه توبيخ الاجابة كما لا يخفى فيجلب على الطعام
 بالام انما اذا اتي على طعام الغير فينبغي ان لا يجلس على طعمه الا بامره فيجلب حرمه صاحب الطعام
 لانه اعرف بحوزة بيته من غيره وكونه يجنب الاخر ان ياكل في وقت الكلام لما ورد في الخبر ان من مضى الى
 طعام لم يدع اليه مشي فاستقام واكمل حراما قال الشيخ في العوارف ومخالفاتنا في ذلك ما روي في
 حيزه الا ان يتفق دوا على قوم يعلم منهم فزعمهم بموافقة قال الامام من حق الراعي على التوهم اذا لم
 يتبين والتوهم ان صاحب الطعام ان لا ياكل ما لم ياذن له فاذا قيل لكل نظر فان علم انه من
 يدع عن حصة لم يبعد فليس بعد وان كانوا يتولون حيا من فلابد ان ياكل بل ينبغي ان يتفق
 وياكل بالاشارة لا خوانه من انشرت فلان على نفسه ان يخرجه ان ياكل الا ياكل اقل من يخرجه ويكره
 في التبعة ولا يتعد الا ياكل زيادة على ما ياكله قال ذلك حرام الا لم يكن موافقا له وفيه مما كان
 الطعام شرا بينهما اذا اكل مع الغير اما اذا اكل وحده فليس الاكل بالاشارة الا ياكل بحيث يفضل
 شيء من الطعام ليتصدق بما فضل منه على ايتامه والمساكين ويكون يوم القيمة في ظل صدقة كما ورد
 في الخبر فاصل المنيح ان ياكل بالاشارة التبعة على الاتساع او بالاشارة الفقه على نفسه ويقوم عنه اي عن
 الطعام بخوف قوله يخاف ان يواخذه الله يوم يجي اليه الله عليه السلام جملة من تعلقه جوابه عن سوال
 معتز كان قيل من ان شي يخاف ويخاف الا يكون ما اكله عدة بالعلم والتشديد اي الاستعداد وتنبه
 له في المعية او يكون كسبا وانما فيهما في الصحاح العدة بالعلم الاستعداد فالعدة التي ما عده اي
 مينة فلو ان الله من المال على السلام يقال اخذ للام عدة انتهى ويخاف طول السؤال والحق عليه في
 القيمة على ان اشتري داود الطائي بنفسه فلا وينصف نفسه فاعلم انما قاله عليك يا

عليه

يا داود ما اطول حسابك يوم القيمة ومن هذا المنيح اشترى عمر رضي الله عنه من مشرب ما وبارد وجعل فقال
 ابو لهبع حبنا وبيد من اي تفكر ان عاقبة امره والكيف اي المستطاع فيتمنى من حبه وليد بطلا
 عاقبة **ومن السنة** الا ياكل مما يليه لما قال عمر كل مما يليك ثم كان يد ويد على ذلك
 فقيل اني ذلك قال ليس هو نوعا واحدا اي افراده متفاوتة كذا في تزيير المعايير ومنه يعلم ان
 قوله ولا يتناول مما بين يدي جليلة ليس على الجلالة بل فيما كان طعمها واحد ليس في اجزائه
 تفاوت اما اذا كان تفاوت اجزاء الطعام او اختلفت يجوز مد اليد اليه ما يليه اما جوارحه في التمايز
 فلما ذكر انما واما في غير ما قلنا روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان جملنا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه عليه السلام طعام منه فذبت مع النبي صلى الله عليه وسلم فترت خبر شعير ومنه فافهم وقدره
 يد النبي صلى الله عليه وسلم سبع الدباء من حوالى القنينة ذكره في المعايير ولان من ذروة القنينة اي اعلاها
 والمراد به وسطها قال البركة تنزل من اعلاها وعن ابن عباس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بتبعة من شرب فقال كلوا من جوانبها ولا تاكلوا من وسطها قال البركة تنزل من وسطها وكذا
 في المعايير فاذا اكل اعلاها اولام ببق البركة لاسفلها فينبغي ان ياكل اولام من جوانبها ليستعمل
 البركة من وسطها اليه ولا ينظر متاء ولا في وجوه القوم عند الاكل والابرار اكلهم فيجبون على
 يفض بعه ويشغل بنفسه ولا ياكل كل ما يشتهي دونه واحدة لانه من السرق فيفتقر الى ما كان
 وقيل ما كان في فليس بسرف والاكثر حتى ابو على الروزباري عن رجل انه اخذ خبزة فاقام
 فيها الف درهم فقال له رجل اسرفت فقال اكل فكل ما وقده لغيره فاطمعه فدخل الرجل ولم
 يتذكر على اخطاء واحدها حتى انتقم ولشتمه ابو على الروزباري احوال من السكر وامرهم لعلهم
 الا يملوا حتى يواحد من السكر عليه شرف ومحارب على العدة منقوشة كلها من السكر فباعها
 حتى يمدحها وانتهوا بذكره في الاجابة وقال في التفسير الكبير ان لعنهم الله في خيرة نفقة كثيرة فقيل
 له لا يخفى ان السرف قال لاسرف في الخمر وما كان لغيره اي لغيره في يوسف قال عفا عن
 بول السود كنت اكون في كجاء حول البيت فرغوا من السرف الى اي قبس وقال لو ان رجلا اتفق مثل
 هذا في طاعة الله لم يكن من السرف فان ولو اتفق درهما في معية الله كان من السرف فان انتهى
 ولا ياكل شيئا من الاطعمة بشهوة فمنه محرم بالتشديد الحكم على نفسه في الاكل بشهوة فانه
 لا يتعد القيام على طاعة ربه فلا بد وان ياكل الى الشبع بل الى ما وقده فيجوز الحكم اي يحل له ان ياكل
 على نفسه لما قالوا انه لا يسكن الحكم عدة ملئت طعاما ولهذا قال تعالى لانه يابى او اعلمت

اطرف

ومد رأيت

المدة ثمان عشرة وخمس عشرة وقدرت الاعضاء عن البادة روى ان جيس عليه السلام مكث ياتي
 ربه عز وجل سبعا مائة لم ياكل قط مائة الف فاقطع عمره المتأخر فاذا رقيق موافق ففقد يكي
 لفقد المتأخر فاذا شبع اكله وقال له جيس م يا ولي الله ارفع الله لي فاني كنت في حاله ففقدت
 قال الشيخ اللهم ان كان نجس خطي بالي من عرفتني لا تغفر لي ذكرك في الايام ومهما كان اجوع
 فليكن اديني الاكل احسن فيكون على النان والوقار لا حرج من والحمد ولا يبداء بالاكل الا
 الاكبر سنا او الافضل علما ودرجا الا ان يكون هو المتزوج والمقتدى في حاله والامر او
 ولا ياكل حيا بالنا على الاكل احد آبل لا يبريد على قوله كل ثلث مرات ان قلل رقيقه ولا ياكل حيا
 وتشتطه واما الخلف عليه بالاكل كما يفعل بعض المتزوج لانه اكله واخره اكله واما ما روي
 عن ابن المبارك ان يقيم فافر الرطب الي اخوانه ويقول من اكل اكثر اعطيت بكل نواة درهما
 وكان ينفذ التوى ويطلب كل من فضل نوى بعده دراهم وعن جعفر بن محمد انه قال اجب اخواني
 الي اكثرهم اكلًا واعظمهم قوة واتعلمهم على من يوجبني الي تفقده في الاكل فهو ليس من قبيل الاكل
 المتزوج والا لزام الغير المتزوج قال كل واحد منها لما روي في بعض الاصحاحيات وفي بعض الآثار
 تضاعف رباؤه فله ذلك لكسب اجراء وزيادة النشاط والانبساط واثارة الي بحري على العتاد ووزن
 التضمير والرباؤه كذا في الاجزاء ولا بأس بان ياذن صاحب الطعام لغيره في الاكل ولا يجلس مع الاكل
 كافي فله لتقليل حركات ايديه وسلامته حيث لم يجلس مع ايضا في المنيعة الذين انوه في مودة
 الضيف واذ لا لهم في الاكل وقال الاما كلون وهذه الفتحة هي التي لم يشر اليها في قوله بل انك لا تدري
 ضيف ابراهيم الكرماني اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم مكررون فراق الي اهل بيته فجل سكين
 ففر به اليهم قال الاما كلون فاجس منهم خيفة قالوا لا تخف وشروه بعلام عليهم قال العامي البيضاوي
 الضيف في الاكل مصدر ولذا كان يطلق على الواحد والمتعدد قتل كانوا اثني عشر ملكا وقيل عشرة جزيل
 ويكاتب ويسر فيل عليهم السلام وسماهم جفا لانهم كانوا في صورة الضيف وقد اكلوا من اي مكر من
 عند ابيهم اذ خدمهم بغيره وزوجه وقد اذ دخلوا طرف للمدينه في سلامه اي سلم اليه
 سلاما قال سلام اي عليكم وقوله قوم مكررون اي انتم قوم مكررون واما انكرهم لانه ظن انهم بنو آدم
 ولم يفرهم قوله فراق الي اهل بيته فجل سكين في خفيته من حيث قاله من اداب الضيف ان يبادر بالتي
 حذر احد الا يكلف الضيف او يغير شطره في اكل سكين لانه لا ياكله ماله البقرة قوله ففر به اليهم بال
 وضوء ياب ايديهم ففرض لهم على طريفة الكاذب وقال الاما كلون قوله فاجس منهم خيفة اي افسر منهم خوفا

صب
 بل يبريد مع عدم لفقد
 نشطة

جكره كبرى

نقصا

على
 اي ان لكل خطا

خيفة

لما راى انهم من الطعام لظنه انهم جافوا لشدة وقيل وقع في نرسهم مليكة ارسوا للفتاب قالوا
 لا تخف انما رسل الله فيك فيل سحر جبريل عليه السلام الجبل ينجيه فقام حتى لم يبق منه ففرهم وامر منهم قوله
 وشروه بعلام عليهم اي يكل على اذ ابلغ انتهى ولا يرفع الاكل على صفة الجبل
 في الطبع يرفع من الطعام وان شبع لا يوصل حتى يرفع القوم ايديهم ولا كالا منعت ان ياكل كذا
 لا يرفع من شبع والاكل بعده حرام دفعه بقوله وليرهم ام غايته من اري يرى اراة انه ياكل للفتاب
 اي يرفع اليه الجبل جليسه تجلي وكان النبي عليه السلام اذا اكل مع قوم كان اكرمهم اكلًا واكل انه
 يثنى ان لا يمسك يده قبل اخوانه اذا كانوا يسبحون من الاكل بعده بل يجد اليه ويضعها ويتناول
 قليلا قليلا الي ان يستوفوا فان كان قليل الاكل توقف في الابتداء وقل الاكل حتى اذ الوسط في
 الطعام اكل منهم آخر كما فعل النبي عليه السلام وكثير من الصحابة رضي الله عنهم كذا روي ان اتبع بسبب
 فليست زلهم دفعا للجلية عنهم ولا يكره على المائدة امر باليها اي تحوفا ولا ما ينفذه بفتح الزال المعنى
 اي يكره الطبع من قدرت الشئ بانكسر اذا كرهته من ذكر الموت والمر من واتار وكوتا ولا ينظر
 الي اجانب الذي يولي على صفة المنعول من الطعام لانه يومهم الحوس ولا يرفع لونه قبل ابتداء اللقمة
 الاولى ولا يسمعها اي صمتا من السجدة اليه يستر طعامه مخافة لرفع الاكل مع الغير ولا يجلس
 الطعام الكثرة بالضم والسكون اه لونه واحدة ليل يشاركه غيره فيه ولا يتوهم على الطعام الي امره ينفذ
 حاجته من الطعام قال من اكرام الطعام وآداب الا لا يجلس بين الاكل بامر من الامور وقوله ولا
 يقوم عن الطعام وبراى وان كان الا بالطعام بعض الحاجة والا اجتمعت الصلوة من قيل التحسين منهم
 اهتماما وليكون توطئة لقوله الما لم يخاف اليها قال دم اذا خضر الف والوفاد فاستد بالفتا والفتا
 وكالا ابن عمر رضي الله عنهما سمع قراءة الامام ولا يقوم على عتبة الما لم يخاف فوت الحاجة اولم يكن في
 الوقت كسرة قال الامام ومما كانت النفس تشتاق الي الطعام ولم يكن في تاجر الطعام ضرر فالاول
 تقديم الصلوة فاما اذا خضر الطعام واجتمعت الصلوة وكالا في التاجر ما يبر والطعام او شؤن امره
 فتقدمه احب عند استماع الوقت تاق النفس ولم تنق الحوم الخ يفر فودم اذا خضر الف والكدب
 ولالا الف لا يخلو عن الالتفات الي الطعام الموضع والالم يكون الحرج غان انتهى ولا يقوم عن
 المائدة بعد الفراغ عن الاكل ولا ينجس من لا يبعد عنها قبل رفع المائدة بل يثنى ان يثني حتى يرفع
 المائدة من ياب ايديهم ثم يقوم ولا يقوم احد واحد عن المائدة ولا ياكل على مائدة غيره احد اثنين من
 الطعام الا باذنه صاحبها قال في جمع الفتوى اذ اعطى الضيف اللقمة بغيره لبعض بغيره ذلك قال

فزادت من التوقان وهو الاشفاق

استحقاقا ولو نال الخمر الذي يحل على كل من المائدة او نال الهرة جاز استحقاقا ولو نال الخمر لا يجوز الا
الخمر المحترق انتهى ولا ياكل على الطريق ولا قايما ولا مائتا فاذ ذواته اى خمسة ورزالم يمكن ان
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نقل عنه عن ابن عمر عن ابي عبد الله قال كنا ناكل على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم ونحن غشي ونشرب ونخيل ونرى بعض مشايخ الصوفية المروفيين ياكل في
السوق فقبل في ذلك فقال ويحك اجمع في السوق فاكل في البيت فقبل قد خلت في السجدة فاكل في السجدة
في الاكل من بيت لاكل ووجه الجمع الا الاكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن
وقرقر مودة من بعضهم فهو مكره ويختلف ذلك بعدد البلاد واداء الاشخاص فمن لا يبيع ذلك بغير
الحاجة ياكل ذلك منه فله المروة وقرقر الشربة وهو من ويتبع ذلك في الشهادة وهو يبيع ذلك بجميع
احواله واما في ترك التكلف كالان ذلك منه لو افاد انما في الاجابة ولا يطلع الا بالسكران
ولكن ينزهها التمسك بسبب المصلحة ويجوز بان يبين الحق بغير الاخذ بالاسان وباب فله فانه
اينما واما ارضي افضل التفضل من هذا الطعام وهو اذا كان لسانا في الحق ومنه في المأكل والذكر نال
اي التطلع بالسكران من كسر اللعاب والتكبر من هذا وانت خير بان الانسب ان تذكر هذه المسئلة مع مسئلة
قطع الخمر بالسكران كما اشتهرنا اليه ولا ياكل من وسط الرغيف بل ياكل من جوانبه طام من ان البركة تنزل
من وسط الطعام وتقتصر من انواع الطعام على طعام واحد ولا يبيع مضارع من باب الاكل الى الاكل في انواع
المأكل بشدة الزوال جميع ملذوذ والشهوات من الطعام والشباب فتبا لبعضها بعد بعض في مجلس واحد
ولا يتخذ الباجات التي تدار وتورد عليه اى على الطعام في مضاع بل ينبغي ان يجعل جلستها باجا و
احدا في قطعة واحدة ثم ياكل قال في الصواع قد لهم اجمع الباجات باجا واحدا اى نوعا واحدا
ولو نال واحدا منهم ولا يهين وهو محبوب واصل بان كسبه يابا اى اللون الاطعم انتهى فالاكل الاكل
من الاطعم من طعام الفاق بالغم والتشديد اى من زى النعمة وطريقه في العبادة مسامحة
كما لا يخفى ولا يستكثر من الطعام والشباب فاذ اسر او وتم موت القلب بالقوة قال في المأكل
القلوب بكثرة الطعام والشباب قال القلب كالزروع يموت اذا كثرت عليه الماء ويوجب الموت ان بعض
التشديد عند ان ياكل النبي عليه السلام البغض الى ان كل نوزم اكل مشروب ولان في كثرة الاكل
فتنة للاعضاء وانما ثمة الى الفضول والفلا قال الرجل اذا كان شبعان بطرا استشهدت جنبه لظفر
الى ما لا يبين من حرام او فضول والاذن الاستماع اليه وهو على التكلم بالزوج الشهوة والرجل الشهي الى
وان كان جافا يكون الاعضاء كلها كسنة لا قطع الى شئ منها ولا يمسك بها ولقد قال الاستاذ ابو

حد

جوز

جعفر ونعم قال الا بطرا عصفوان جلع يدسج سائر الاعضاء حتى تسكن فاما تاكل بشي وانما
هو جلع سائر الاعضاء كذا في الاجابة قال وبالملة ان افعال الرجل واداءه على حسب طبعه وشبابه
ان دخل الخمر فخرج الخمر وان دخل الفضول فخرج الفضول فكله الطعام بذر الاكل والافعال بنت يبد
منه ويورث جميع القيمة كما قال وم ان الطول ان كل جمعا يوم القيمة اكثرهم شبعان في الدنيا والشبع
اصل كل داء والجموع اصل كل دواء قال الامراض سببها العادي كثرة الاكل وحصول فضلة الاطعمة
في المعدة والورق من المزيج من العبادات ويشوش القلب وينزع من الذكر والفكر فيفقد العيش
يخرج الى الضد والحاجة والدواء والطبيب وكل ذلك يحتاج الى مؤن وتحتاج لا يخلو الاث فيها بعد
التفكير انواع الكفا والاحتياج الشهوات وفي الجموع ما يدع عن ذلك كله وقيل ان يلى ابن مسلم من
الكل الخمر اى خمر الخطه بمكة الخمر بمكة انقل الى الامام تحت بابا الوحدة والحاد المهمة اى خمر في ليس
معه غير منه الا دام يادب لم يسل المأكلة الموت فقبل بها ادم قال ادم الا ياكل بعد الجموع ويرجع
يده قبل الشبع قال بعض الاطباء في ذم الاستسكان والافعال ما دخل الانسان معدة الرمان واداءه
فيها المأكل والآن يتقلل من المأكل فيرأى من الاستسكان من الرمان وحكى الايام رولا ان شيد جمعا روية
اطباء هندي ورومي وعراقي وسواى قال بعض كل واحد منكم الدواء الذي لا داء فيه فقال
الهندي الدواء الذي لا ذاء فيه عندي هو الاطعمة السوداء وقال الرومي وجب الرشد الا يبيع
وقال العراقي عني هو الماء الحار وقال السواى وكان اعلمهم الاطعمة يفضى الى بعض المعدة
وهو داء وجب الرشد فيرأى في المعدة وهو داء والماء الحار يرمى في المعدة وهو داء قالوا وما عندك
قال هو عندي ان لا تاكل الطعام حتى تشتهيه وان ترغ في يدك عنه وانت تشتهيه قالوا صدقة
كنا في الايام والدرجة الدنيا تائنت الاولى في فكه الاكل والشباب لا يجعل ثلث بغير من
بطنة الطعام وثلث للشباب وثلث للنفس فحقن والتي يلزمها وهي الدرجة المتوسطة ان ياكل
ويشرب في نصف بطنة والدرجة العليا تائنت الاكل ان يكون اكل المرعى اى كاكل
ونومه لزم الغنى في الماء قال الامام ومن المرعى من ردا الرضا الى طي اللبام حتى انتهى
بعضهم الى طي ثلثين واربين يوما وانتهى اليه جماعة من العلماء ايضا وقالوا من طوى اربعين
يوما من الطعام ظهرت له قدرة من الملكوت اى كوشف بعض الكسار الالهية وقد وقع لبعض
منه هذه الطائفة على راسه فذكره بحاله وطعم في سلسله فكل الكلام كثير الى ان قال له المراهب اياك
كان يطوى اربعين يوما وانه يخرج لا يكون الا لشيء صادق فقال له الطوفى قال لا طوبى من طوى يوما

ادوية ياكل
قليلة

ان تترك ما انت عليه وتفضل في دين الاسلام قال نعم فقد لا يبرح الا حيث يراه حتى طوى عيسى يومنا
 فقال ازيدك يا عيسى فطوى اليه تمام السنين فنجى منه الرامس وقال ما كنت اظن احد يا عيسى وزاليج
 وكالا ذلك سبب السلام ويحبب الاكل على الشبع فازدحام ولبورث بالمرس فنجى من مرقم وف
 هكذا قاله وم ولا يعيب ما قدم بالتشديد اليه من طعام وشرب ولكن ان اشتهاه اكله والامر
 وهكذا كان يفعل النبي عليه السلام ولا يمنع طعام الواحد عن الاثنين فانه يكفيهما كما قاله
 طعام الواحد يكفي الاثنين اكرث ولا يمنع طعام الاثنين عن اربعة ولا طعام اربعة عن ثمانية فان
 شبع واحد كفاف الاثنين يعني ان لا يمنع كفاية طعام الواحد للاثنين الا شبع الواحد اي شبع
 تحت الاثنين فالا لاني لا يورث من جوع اذا اكل نصف كسبة والغرض ان يرضى ان لا يمنع نصف الشبع
 ويعمل الرأيه للحجاج وكذا الى الثمانية ولا يطلب نصف من مضيق نعم الميم شرب الماء والماء قالوا
 من آداب الزائر ان لا يفرح ولا يتكلم بشي بعينه اذ ربما يشي على المزور اخفاره لكن هذا اذا
 توهم فقد ذكر ذلك على ابيه او كرامته قاله علم انه يستقر امره ويستقر عليه ذلك فلا يفرح
 بفعل الامم الثاني في ذلك من الزعفراني اذ كان لا مانع عليه ببغداد فكان الزعفراني يكتب كل يوم
 رقيقة بما يطبخ من الماء او يسل الى الجارية فاخذت في الرقعة في بعض الايام وهي بها لو ان
 بخط فلما راي الزعفراني ذلك انك عليها وقال ما امرت بهذا فوضف عليه خط الزعفراني فخط بالرقعة
 فلما وقع عليه على خط فرح به ذلك وافق الجارية رسم ورا باقم انك انك في عليه وقال ابو بكر الكندي
 دخلت على السرياني فبنت واخذت بخل نصفه في القدح فقلت له اي شئ هو ما ذا اقبل ان اشرب
 كل يوم مرة واحدة ففعلت فقال هذا افضل لك من حبة ذكره في الاحياء ويلق بالتشديد رب
 البيت اي حاجه الضيف يريد فانه من حسن المشورة واكرام الضيف وذكر ان من اكرام الضيف
 ان يصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه وهكذا افضل ما لك بالث في اول نزوله عليه لاجل
 تعلم المولى عن ما لك وقال للشافي لا يبرحك ما ريت مني فانه من الضيف فرض وروي ان
 عارون الكندي عا ابا معاوية بن يزيد ففقت الكندي الى عا بيه في الطست فلما فرغ قال يا معاوية
 انك راي من عا الماء عا بيه قال لا لا قال عا بيه المومنين فقال يا امير المؤمنين ما اكرمت العا بيه
 فاجلك انك وكرمتك كما اكرمت العلم والهدى ذكره في العوارف ويورث اي فخره من قبل ما يستحق
 غير ويورثه اي ذلك المشتمل يقع في فم ابا هو انه اليه ويلق من كفا ما بكه وهو في الامل
 مع هذا السعة من العشرة وما ينفذ النمل اي ما يسطر من الخوان ويرث ما سطره يورثه اي لا

ط
احضاره

بركان
بادر
مستور

بنتات
سحر

يوحنا طاهر

لم يتجسس اما لا يتجسس بالبرقوع على شئ غير ظاهر مثلا فلا يجوز اكله بل يطعم مرة او كلما اكل يا كل
 الشيطان كما ان شربه للمعاليق فالا ببركة ذلك تظهر في اعقابه اي اولاده واولاد اولاده فالا ترك
 اي ان لم يفرح ذلك اي ان لا يسطر منه يده اكله الشيطان هكذا ورد في الحديث قال الامام الخليل
 الشيطان لا يجسم فجوهر من الاكل اليه حقيقة وقد يقال اكل الشيطان يحا زعن النسخ بكمب كبر
 الا لا يخ من تناول تلك اللقمة هو الكبر ويلق بفتن الى الله واليه اهابه التفت وفي المعاليق عن
 ابن عباس رضي الله عنه قال عمن اذا اكل احدكم فلا يحسج يده حتى يلعقها بنفسه او يلعقها بغير الياء
 وكسر العين في الثاني اي او يامر احدا بان يلعق يده واما وصف الامام باثنت للملوك السنة
 هو الاكل ثلث اصابع قوله بعد الزايع طرف يلقق بالقبيل الزايع من الطعام فالادب فيه الا لا يلعق
 ولا يحسج بشي حتى يفرغ كذا في التوضيح فربما يكون البركة في لعلق بها ثم يمسحها باليد بل او يمسحها باليد
 ويلق من القعدة اليها فالا القعدة تستقر لاسها قاله عمن من اكل في قعدة فخلها بغيره
 له القعدة قال المحدثون معناه ان اكل في قعدة فخلها بغيره فخلها بغيره وقطعها الى اربعة رزق
 وحياته من عن التفت غفلة ولما كانت تلك الغفلة بسبب القعدة جعلت كانهما تستقر وتلك الغفلة
 هذا واما ان لم يتجسس ان يحسج يده لما قال النسب رضي الله عنه امر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليد
 القعدة وهو مسح يده الطام ثم يمسحها اي يغسل القعدة بالماء ويشرب ذلك الماء يقال من لعلق
 القعدة وشربها ما كان له عرق رقيقة ذكره في الاحياء والاحياء اي لما يكره في الصياح عاق الرجل
 الطعام والشرب معا فحياتا اي كره ما سار به من شرب على وزن اكرم يقال اذا شرب فاساره
 اي اني شربته الشارب في قر الاناء وقال لا السور الاكل باليد المومنين فانه عمن كان يلعق الثقل نعم
 الشاة المشقة وكسر في العلم الصحيح اي ان عمن كان لا يلعق الثقل وهو في الاصل ما يمسح من كل شئ والملا
 منها ما يلق من الطعام ويخلل كسنا بعد الطعام لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خللوا
 فانه نظافة والمطافاة عوالي الالايان والايان مع صاحب في اجنة ذكره في العوارف فانه ان التحليل
 يصح الساب اي الكسنا مطلقا وهو المراد بالآلة ومنها وان كان له مع اخر في غير هذا الموضوع وذكر
 في البيت ان كان ابن عمر رضي الله عنه يامر بالخلل ويقول اذا شربك فخلل فخلل فخلل فخلل فخلل فخلل فخلل
 الرزق ولا يتبع ما يخرج من يمينه كسنا بالخلل الا ما يجتمع في اصيل كسنا فانه لو اخذه يمين
 وانبعث فلكايس كذا في الاحياء والعوارف ولا يخلل بالاس باليد شجر موقوف باليد كسنا فانه لو اخذه يمين
 اي شجر الرمان والقصب بفتن من حروف باليد كسنا في ولا بالفتن بفتح الفاق وشدة الشاة المشاة

ط
يعاقب ويابيه فهم
اخترى

الياس من النقص بالفاكية كسبت خشك الطراف بالسكر مودف بالناكية كثر بالناكيتين
 والكسبة بالناكية جادوب قال في تضليل الاقال عن عارضة رضى ان عارضا عن النبي عليه السلام من خلال
 شجرة بلشجر الرمان لا ينزل عليه الرحمة سبعين يوما ومن خلال سنان بالثعب كان لا يكون بقل نفسه
 ومن خلال شجرة التين لا يقبل دعاة سبعين يوما ومن خلال بالثعب كان لا يكون بقل نفسه
 بشجرة التوت يورث البرص والجدثم ومن خلال بالثعب كان لا يكون بقل نفسه
 وضع الفرس ومن خلال الطراف وتقتل عقله واورثه الشيا ومن خلال خشب العنق وضع الاكل بالثعب
 ومن خلال خشب الكسبة اورثه التوبخ ومن خلال بالثعب كان لا يكون بقل نفسه
 اورثه الشيا واخبروا يا عارضة من لم يجتنب عن هذه الاضغاث فاجابه شوقا بيلون من الاضغاث كذا
 الانوار وذكر في وصية الى مريم رضى الله عنها انه نهى عن التحلل بعد الوضوء قال في هذه وصية الهم
 والشيا وعود الازهر اذ يكون من وجع الظهر وعود العوسج اذ يكون من الخايج وعود الخفا اذ يكون من
 بحر النمل وعود الكركس اذ يكون من الطحال وعود الاثا اذ يكون من موت الخادة وفعل صاحب البيت
 عن الاذاعي انه قال لا تحلل بالاكس فانه يورث عرق الشيا ويورث عرق الخزامى وهكذا في تضليل
 الاقال هذا وانما في شجرة غاية المرارة بالناكية عزيمه والوسج بالناكية خارسه في كل من
 والسكر قعب يتخذ منه الحخير بالناكية دودج والكركس بالناكية شجر ذنوبك والاثا ينفع في نوع من
 الطراف بالناكية شجر كركم كذا في هذه الاضغاث في تحت الصالح والساي ونفس يديه بعد الطراف
 ينفع الكركم كذا في عليك انه تكرار وقع من ايمان هذه المسئلة وقد مر هناك ما في شجرها ويدعو
 صاحب الطعام اذا اكل طعام الغير بالبركة والرحمة والمغفرة ويقول اللهم بارك له في رزقه ويسر له
 الا يفعل منه خير او قنعه بما اعطيه واغفر له وارحمه واجعلنا واباه من الشكرين ثم يستاذن باطراف
 من يمينه قال الفقيه ابو الهيثم قال يجب على الضيف اربعة خليا الا يلبس حيث يجلس والا يرفع يدا
 قدم اليه والا لا يقوم الا باذن صاحب البيت والا يدعوله اذا خرج كذا في غنية التتوي ولا ينام
 وفي النوم رجع الى راحته وفيه غير من فضيحة النبا اليه الميم رجع الى السك وكسبه ومنه من الغر
 كذا في اللزب اللما يصيب احد من الشيطان وعن ابى مريم رضى الله عنه عن النبي عليه السلام من بات
 وفيه غير فاعلم شيئا فاعلم من الاضغاث ذكره في الطراف وكذا في الجلس ابدى العيان من الغر وكذا في
 ايسر ايسر على الطعام يغسل ايضا يديه وشفته من شراب فيه كسم يفتقن اى كسوة وكان النبي يوم
 يغسل ببلل بالتوبين وقوله يديه وجهه وذراعيه وكذا في شجرها كذا في الغر اى كان يغسل يديه

سودا غلبه سندن عارض
 اولو بر شمس مرض
 اختفى

طرق الزرع

اغوا غاي زياده
 احي

السيان

وجهه وذراعيه ويحج عارضة ولا يغسل قدميه ولا يمسحها وقال حم كذا الوضوء مائة النار
 كذا غير عارضة الكركس بالغسل فليل وفي بعض النسخ العجى ببلل يديه وجهه بافاده الببل والغسل
 وجهه بدون الواو العارضة ولا يمسحها الا يغسل يديه في قوله يغسل القدم الا ان يحل قوله
 يغسل يديه في مسحه كذا في بقرنية الببل وكان النبي عليه السلام يحج راسه الذي اطمه وسفاه وجعل
 من المسلمين اجعل ما اكل من سقاء من سقاء الطعام والشرب الى سائل مدخل في الخلق وخرجوا ابي
 للتوبين روي هذا الحديث ابو ايوب الانباري روى عنه وقد وقع في حديثه عارضة في قوله يغسل
 الاطعام وثانيها السقي وثالثها التسويج اى تسهيل دخول اللزج والشربة في الخلق ورايهما جعل
 للظلم مقام في المعدة زمانا في يقسم منافذ ومفاره فيبقى ما يتعلق بالقوة والاطم والشع ويمنع في
 الغضلة وذلك من عجايب فعمل الله في خلقه خلقا قاندا فيسار كذا ان احسن الخلق وينيب
 الطعام اذ اتم بالذكر والصلاة بعد اكله ولا ينام عليه فيسوق قلبه وفي الحديث اذ يسيوا اطعامكم بالصدقة
 والذكر واق ذلك الا يغسل اربع ركعات او سبع مائة تسبيح او بقوله جزا من القرآن عقيب كل
 اكلة كذا قال الامام كذا المعصوم في الامم فقال فيصلي ركعتين بعد كل اكلة اربع ركعات بعد الطعام
 شك ان تقع على نعمة فاذا فرغ من الاكل ذكر حسب الفقه فان اتى بسلام بعد التسبيح وهو احد ذلك
 النعيم اكل خبز البرم والنوم في الظل وشرب ماء الفرات اى الذهب الطيب جبر واولاهم والامن وغير
 ذلك وليس مراده من تعداد هذه الاشياء حصر النعيم المسؤول فيها ولما خصها بالذكر لورود كل من ذلك
 بخصوصها في الاحاديث قال القاضي البايقاوي في تفسير قوله تعالى لا تزدن بؤسها عن النعيم ان الخطاب في
 لتسأل من كل من الله ان يشك دينه عن دينه والنعيم بما يشك وقيل لئلا اذ كل من الله ان
 شكه انتهى ولا يدرى طمان الله فانه طول الليل ويومهم يحرم كبقائه الى الله ويكيل الطعام عند الاخذ
 من الغير والاعطائه ولا يهيل من ايمان الرقيق في الجواب اذ اجمعه من غير كليل فان ذلك يوجب البركة
 قال ابن عسلة السلام كليلوا اطعامكم يبارك لكم والنفس من كليله مودة مقدار ما يعرفه الرجل على عيار
 لئلا يكون اسرفا ولا تقية او مقدار ما يستقرن ويسع ويشترى وكفرا وفي كل ذلك اغراض من
 فاسر النبي عليه السلام بكيله ليكونوا اعلم ويتبين فيما يعملون فذكر في سائر احوال عليه السلام بذكر
 عظيم في الدنيا واجرا في الاخرة كذا في المظهر **فصل** في تضليل بعض الاطعمة والاشربة
 والنواك في الحديث لا جبر على السلام امر نبيا عليه الصلاة والسلام بالكل الهريسة يشبهه بالظهور
 لقيام الببل فاكل منها فاعطى قوة اربعين رجلا في الجش وهو السطوة ولاخذه بالغف والاطم والحب

الروح واللباب

العنبر

الحمد وشانها

الاجفان

عاقبة

رقبة

الطعام الى النبي عليه السلام بالبر والصدقة والشدة والحد والقصر على رواته الروح الواحدة من ذبابة وبرا
 النارية كدوقا من الدباب وغير في القلب اى يحذر رقيقا عند كرامته وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحذر الفرج وكان اذا كان لا يجدنا اشترناه به ومرة العنبر قال النبي صلى
 السلام عليكم بالقدس فانه مبارك يرق القلب ويكثر الدفعة وقد بارك فيه سبعين نبيا عليه السلام
 والاكثار منه يخاف العز كذا في البستان وقال في تحفة القائلون الاكثر عنه يورث الجحيم ويضر بالقلب
 ويولد اخلافا سوداوية فاذكر في الحديث بحول على عدم الاكثر وقال الاكثر منه بل كل طعام منه
 كما سبق وخم الشعيرة الكلية هي بالغة المرة الواحدة من الاكل وبالجملة هي المرادة منها الانبياء
 عليهم السلام وهو مبارك والحمد لله في قوة السبع والبصر والبرق ونيز سبعين قوة لا يبر ما غيره و
 لهذا كان كسبه للادام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحذر الكحل في العبد ويحب الا يصاد منه غير اجماع
 ذكره ابو نعيم في الطب النبوي والطيب الحليم في الطب النبوي قال في الحلال اعلم ان الاطعم حرام الا كبريا في
 لم يراع الله في طعام الخلل والاناث كذا ذكر اخفاة الناس والاسود اخفاة من الالبين واخفوا في ذلك
 قد يربح في الطب الذي من الاثنا التلج يزيده فضل ورويس الا من اللحم اكثر غذاء واكثر
 فضولا وانما تروا من السمين والكراع معتدلة معالجة للجودين ولولا به فنت دم او سحج والبرسوس
 معتدلة بل هي حارة بطنة كثيرة الغذاء تزيد في اللحم وتقر بالعدة في اللحم فليكن في المراج كبر الغذاء
 يزيده في اللحم ويرحم العدة والفرج باردة بطنة كثيرة الغذاء غليظة بطنة اللحم وكذلك كذا هي تزيده
 في اللحم والاك معتدل سرج الارهاق والكروش والامحاض قليلة الغذاء ردية مولدة للبلغم والاكباد
 كثيرة الغذاء محمودة الدم والمشوية منها عاقلة للبلغم والطحال ردى الجوس مولد للسوداء والكلى باردة
 يابسة غليظة والسمين والاليت حار رطب بلين البطن ويزيده في اللحم ردى الغذاء بلغمية والشحم
 رطب اقل رطوبة من السمين ينفع من خشونة اللحم ويرحم المعدة وينفع هذا هو البياض والوجع الحلق
 ثم ان اللحم الغضار من بين لحم الانعام معتدل الى الحرارة والرطوبة يزيده في اللحم وبلين البطن وطم الحلال
 اربط واجود واكثر غذاء ويولد ادماء بليغا وطم كبدى الرافع موافق لطبع الناس وطم المفردى الغذاء يكسر
 السوداء وطم البقر بارد يابس كثير الغذاء غليظ يولد السوداء ولهذا قال اللطاف في الاحياء طم البقر
 حار ولبنة شفاء وسمنه دواء انتهى وطم الحجل حار رطب معتدل الغذاء وطم الجوز وراجل ردى يولد السوداء
 وطم الغزال ابيض طوم العبد على انها يابس ردية تولد دما غليظا سوداويا وطم الارانب معتدل البول
 ويولد دما غليظا سوداويا ويحدث آرقا كاسهلا ثم ان طم الفرازج من بين لحم الطير غذاء موافق

يعينه

نقطة

للعظام بطينة اللحم

لحم

لجميع الكائنات يتولى الشهوة والنوة ويسكن التهاب المعدة والبرص اجودا عالم يبين نيز في الروح
 والعقل والمني وكين اللون والبرص اجودا عالم يبين نيز في الروح
 اجودا عالم يزيده في الرماح والشم والتج من النطف الطيور طامسة زائدة في المنى كثيرة الغذاء كحلوا
 الغواد وطم الحمام سخنة يتولد منها دم مستعد للحمل كما يما يترك في البيت ولذلك ينبغي ان يتخذ بالحي
 والبوت وفي اخرها رطوبة فضيلة وغلظ يزيده في البادة وينفع الكلى وهي تقر بالبرق والعاين
 ولها كثيرة الفضول وربما يحدث سمنه والنواخت ردية حلبة طسية الانهضام عاقلة للبلغم مفرقة
 للبرق كدنة للسهر وانكر اى يابسة حارة حلبة طسية الانهضام تولد دما سوداويا وطم البط
 والاربعين الصوت واللون ويزيده في البادة ويسكن كثير الغذاء والنفول بطم البصر كدنة طيات
 وادامة يولد السوداء والبلغم انتهى والتلبين يسرع وزلا يفر وراى يكشف عن خزانة من دمه
 يقال ان سره عن اللحم انكشف ويخرج آجائا اى يترك واحمل من الحمام نزع اللحم وهو الرادة فواد للمرج
 اى قلبه وعن عايشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التلبينة طينة لغواد
 المربع وهي اى التلبينة رقيق يتخرج من دقيق ولبين وقيل من دقيق او حمار وربما جعل فيها سلق
 وصيت بذلك تشبها باللبين في بياضها ورقتها ويقال لها بالاكسية كثير وقيل هي اى التلبينة ملا
 الشخير وقول حجة بلغم اليم ومنهم من ينفخها والشم اكثر واجود كذا في التوريشى وتخل من النفع الادم
 بعين جوج ادم بالسكر وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الادم اخل فاذرك من حار وبارد
 بقطع البلغم والسفراء ويقر بالسوداء ويبرق الشهوة ولذلك كان اكثر ادم اذ واج النبي صلى الله
 بعده نخل وكان جابر رضي الله عنه يقول ما زلت احب نخل منذ سمعت ذلك القوله رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قبل في خبر قوله في تحفة ولا منه سكر او رزق حسنا اذ نخل لانا فيه ضارغ الدنيا والدينا
 يكونه قاطع السورة الشهوة كذا في شرح المشارق للاكل والبرص اجودا عالم يبين نيز في الروح
 النبي صلى الله عليه وسلم اخذ كسرة من خبز الشخير فوضع عليها نمة فقال هذه اى المرة ادم هذه والكل واعلم
 الا مثل النمر والحم والجوز ما ليس من اللبنة ليس ادم عند الب حنيفة لانها لا تنفع الجوز والادام ما يبيض
 خلافا لحج فاذ قال الادم ما خور من المواد ومن الموافقة وهذه الاشياء وكل مع كبر موافقة فكل
 اذا كان في كتب الفروع والنبط ادم وفاكهة اذ يحصل من التفكه ايضا والمرارة متفكك الراد المملة
 على الزوا الجوز سمنه وهي اى المرارة الكلى العنبر بالخبز في حمار الصلح المرارة في الاكل الموالا كما يرازم
 الرطل بين اجودا والنمر وفي الحديث اذا كلمت فم ازمو ايريد موالاة الحمد وقال الامم المرارة في الطعام

الطينة

نقطة

في المعايير شتاء من كل داء الا الموت ولفظ الحديث بهذا الشؤن فيه دواء من كل داء الا الالم اي الموت فانه لا دواء له اذا احلوا قال الامام المازني هذا قول على العلل الباردة لان الشؤن حار فقال القاضى هو عام لا لا يبعد ان يداوى الحار بالبارد او يكون الشؤن نافعاً من كل داء بالتركيبة متارة ومنقذة اخرى وقال جالينوس انما في كثير من النسخ يقتل الدود في البطن وينفع الماء العارض في العين وينفع الزكام اذا قل في حرق زرقاء وشحم شحم مكررا وينفع الصداع اذا اكل به الجوز ويقطع البثور والجرب وينفع الاورام البليغة اذا تقطعت مع خل ويخفف بدماء الجوز والكمون ويبرد البول واللبان ودمه ينجح الشيب ويسرع انبات اللحية وشرب مغال منه نافع من كل داء في الشرب وغير ذلك مما ذكر في الطب كذا في شرح المشرق والمصباح وقال الشيخ محمد بن ابي بكر في وصايا الفتوحات الملكية عليك باستعمال هذه السوداء في جميع امراضك فانها شفاء من كل داء ولقد استعمل عندنا رجل من اعيان الناس بالجزيرة نفوذاً ما عنه وقال الاطباء بكسرهم انهم قد قد قتلوا في هذه في مالهم المرمق دواء فراه رجل من اهل الحديث يقال له كشد الشؤن وكان عنده ايمان لا يكره في علم فقال له يا هذا لم لا تطيب نفسك فقال له الرجل الا الاطباء قالوا ليس هذه العلة دواء فقال كشد السوداء كثر الاطباء والنبى عليه السلام اخذوا منهم وقد قال في حجة السوداء لئلا يشاء من كل داء وهذا الراوي الذي نزل بك من جملة ذلك ثم قال على باجته السوداء والعسل في كل داء ابريدوا واطلي بهما بدم كل وجهه وركب الي رجليه والفقمة من ذلك وشرك سبعة ثم انه غسل في ذلك فاشفا منه جلده وبت له جلد آخر وبت ما كان قد سقط منه شحمه وبرئ وعاد الي ما كان عليه في حال عافية فنجح الاطباء والناس من قوة ايمانه كجدة الرسول ع وكما لا على رضائه عن يستعمل حجة السوداء في كل داء يعيه حتى في الرمضاء ارمدت عيناه اتمحل بها فبرئ منه سبعة انتهى كلام الشيخ وذكر في الطب النبوي اذ من يخبز يذهب نخه وينفع الصداع والفاخ والقوة والشقيقة والاسهال الكثرة والاسهال الشبي والدرول والسدر الذي يربح كما كان الدنيا سوداء انتهى والاصح بنحوين اكبر ولما انزى بنيت في اهل مثل بخار فهو المصنف كذا في الصلح بنت حيان بكت الارض لغفلة النبي عليه السلام ليدل على حجة المجهول يقال فقد استلم وتفقده طلبه بعد عتبة والكل جرد بالطين بالغم والسكون ويجوز بغيره ويخفف البول ويخفف البول ويخفف البول ويشد في البول كذا في الرهبان والاصح بالفارسية بين دوا وواحد واحد منها فداى من دواعي الالم داء والنزيب يشد العصبين وينفع بنفع الصاد الملهمة المرمق ويطلب الكثرة اي راحة النظم قطيبا ويطلب البطم ويطلب البول وذكر في الطب

ط
بالجملة
اشتب
شبه

قضى في الشؤن ما ذكره في قاضى

في حجة مع الجوز بنحو الكاف والباقي كذا في الشؤن كسر

النبوى

النبوى انه قال على رضائه عن من اكل كل يوم احدى وخمسين زبينة حمر لم يبر في جسده ما يكره وقال الزهرى من اصاب غفلة كحيت فلياكل الزبيب وكان الزهري ياكل ولا ياكل التفاح والاصح قال ومن اخذ من الزبيب وقطع النسيق وحلبا لا على الريق قوى ذهبه من الكلى فليطرح نخه في حمار الصقاع الجوز يفتح من النوى وكل ما كان في جوفها كمثل الزبيب وكثرة الواحدة نخه من قصبته والعامة تقول نخه يكون الجوز والحب ايضا ضد العرب الواحد على انتهى فان فيه اى في عجمه داء وفي الجلالى الزبيب يوقى الامعاء اذا مضغ والكل يخبز وينفع الكلى والمثانة واذا انزع على اطلق البطن انتهى وياكل العنب حبة في اذها واجر وعرض عايشه رضائه عنها انها قال رايته رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتى معقود العنب بيده اليسرى ويتناول منه اثنية العنب كذا في الطب النبوي وذكر فيه ايضا انه كان النبي عليه السلام ياكل العنب وسلا القارسى رضائه عنه ياكل معه فقال يا سلمان ذو ذو ود قد استدل به على الرسول عليه السلام تكلم بالناسية وكذا ليس اصل صحيح بعنه بعنه المعنى كالاخني والسفرجل يكلوا الغرادر اى يكشف عن النخار يقال وحدث علي بن ابي طالب بنوع الطاء الملهمة وكما الجوز وهو يشبه الكرت ويتركى القرب اى يطهره ويستخرج ايجال من النخار وهو اى السفرجل يوقى المعدة والبطن ويحبس وينفض الشدة اى يحركها ويطلع القي ويغير بالهنة ويبرد البول ويسكن العطش وينفع النزق والاكثر منه بوتره القويح والنتج ووجه العنب الكف وهو وجع الامعاء وجبة طين البطن ولما به يلبس منه غير قليل وينفع السعال ويبرد قبة الرية كذا في الجلالى فان اكلت من المرأة اكلت حسن خلق بنحو النخا ولما روى الا فوما عكوا الى بينهم قبح ولادهم فادى انه نفع اليه منهم ان يطهروا لهم اكل الى السفرجل فانه يحسن الولد ويقتل ذلك في الشهر الثالث والرابع اذ فيه يعوماء نفع الولد وقد كانوا يطهروا اكل السفرجل والنخا والكمون كذا في الاحياء وقالهم اطباء اكلهم اكله فان يكون في بطنها ذكر يكون ذكرا القرب وان يكون لشيء حسن خلقها ويطلب حجة هذا ذكر ابو نعيم في الطب النبوي وفي حديثه ما من رمان الا وفيه قطرة من ماء الجنة يستحب ان لا يشرب من ماء الجنة ولا يخل من باب الا فقال اى لا يخل شرابا لنفسه فيه اكله بل ياكل وحده لئلا ينفذ ماء الجنة ولا يخل الا الاولى الا يقدم قوله ولا يصبغ منه حبة شيئا على قوله لئلا ينفذ ويستحب ايضا ان ياكل الرمان بشحمه فاذ دباغ المعدة الرباوي كبر الوال ويخفف الباطن ما يربح به كذا في الصالح وذكر في الجلالى ان الرمان نافع للحفلة منقولة للمعدة والكل منه بارد في الاولى رطب في آخرها موافق لمزاج الروح ويستعمل في الصفراء ويحلى

حبة مع

ط
عجزة
ادبرها

ط
بالجملة
اشتب
شبه

في حجة مع الجوز بنحو الكاف والباقي كذا في الشؤن كسر

اكل التين

الرمال الكافون وحب التين الطين والصدور ويدر البول وينفع السعال جدا وهو من بارد يابس
 في الثانية يجمع الصفراء وينفع من التهاب الحدة والحمى ويخفف الصدر وهو اكثر اذ اراد البول قال
 والكثير من الرمال اذا قشر وعصر باليد مع شحم واخذ ماء الفروج الصفراء وكنس باليد يكون المضمض من
 اكلوه ويجمع من ماله يكون البليغ في الاسهال ونظف الكهارة والكل التين يبرق القلب من ارقه غيره جعل
 رقيقا والكل امان من التوليد تنفع اللام لهم من حره ووف منوى مخرج يتوسع من مخرج باليد
 وكسبه اما يجمع كتبت من لطحات الامعاء ويكسب من ينقب بمقرب او سكر او امسدة من مثل
 يابس او من ربح في كوف الامعاء كرا في الكلى وقال القاضي البغدادي في تفسيره انما خضرة
 تنفع من ابي النار التين والزيوتون بالوسم لان التين فاكهة طيبة لا تضل في هذا الطيف من
 الهضم ودواو كثير النفع فانه يلين الطين ويحلل البلغم ويذهب الكلبين ويبرز بل من الحاشية وينفع كبد
 الكبد والطحال ويسمن البدن وفي الحديث انه ينفع البول ويسمن التمس والزيوتون فاكهة وادام
 دواو وله من الطيف كثير المنافع مع انه قد ثبت في الادوية فيه كالجبال انتهى وبذلك باليد قال
 فيه فطرة من ماء وحمض فان استطاع الا ياكل كله ولا يطعم شيئا من قشره وشحم وذرره ولا يصفى
 مما قد فصل جرابه ان استطاع وما من طعام في الحنة الا وفيه اي في البليغ وانما ان الغيرة باعتبار
 الحكمة من هذه ذكرك الطعام وان كنت اذ اي البليغ طعام حيث يشبع وينفع من جوع وشحم
 حيث يروي وربما لا حيث يشبع وانما حيث ينقي الباطن ونفس الحاشية ويذهب ما في الطهر
 باليد اي يكثر المني كثيرا ويكثر الجماع وينفع الابددة بكسب التمرة والراوية من عسل البر
 والركوة تفتح عن الجماع كذا في نسخة اخرى وينق الشرة بفتح عين ظاهر جلد الان اي يطهرها
 ويذهب التكة تليط ويذهب الصداع تسكنا وكبد البصر احدا او اي جلد واحدة وينفع من
 اذ لها ريسج في البطن اذ اذ كرسه اذ عليه جلد قطع فاكهه ويسمن الطعام يشد به الرمال اي
 يحل على الشترية وتقتل ديدانها بالكمس جمع دود بالترسة كرسه بالكمس الكاف الذي البطن
 يجمع يقتل الدود الحادث في البطن ويخرج من البطن الان من اخراجا سبعا دواو ويحل الشرا
 بول من اراد شراوة اي شرا البليغ فيقتل عنده فاكهة بسم الله الا البقرة جليتا وانا الا
 شراوة كرسه دواو اراد قطع طيف فذكوبا وما كادوا يفعلون قالوا ان طيبها لم يجره هذه
 الكابة الكربة وعن الشيخ الفاي انه قال كالا اي اذا اشترى البليغ يقول يا بني اعد وكنظوظ
 التي فيه قال كانت فم فخلق ان يكون حلوا ونقل عن بعض السلف من الاطباء والمحدثين انه

توبخ

اكل البليغ

الخلاصة المختصرة وقدره القليل
 الحاف الرباني والشيخ
 محمد بن الحسين قدس
 سره الغفر

قال

قال ومنه الشايح من اهتم بربح استعاد من لم يجد جهة عكسة لكثرة منافع البليغ الواردة في الاحاديث
 بل حكم بكثرة ضرره كما هو المشهور عند اكثر الاطباء قال ان الجهة المعقولة التي انما ان يكون كاسيا لا
 منافع البليغ انه حمله بحيث يبرق الاخطا الخلطة ويلطخها ويلطخها ولا يخلط الا لا تنفع بالترقا
 او الا بخار او التحلل ويخرج اكثر بالادوية وهذه الحاشية نفع ان تكون مدار الحاشية شتى اذ يربحها
 ذكر في الاحاديث المذكورة ولا يخفى ذلك على الطبيب المومن الذي تم فرائضه فلما يهتدي بكثرة منافع البليغ
 فجدد له ان لا يسيما ليدن المومن الذي ياكل في معاء واحد ويتقصد في الكثرة اما قوله بان
 البليغ يستعمل الى اي خلط كان في المعدة فيكثر ضرره فهو حاشية يرسله انما هو بالنسبة الى المعدة
 نفع لا يتقصد في الاكل وكذا لا يكثر خلط في معدة فكان النبي عليه السلام ينظر في احوال المؤمنين
 المتقصد به في الاكل فيذكر اشكال هذه المنافع في الاشياء حتى يقول عسى في بعض الاداء فيه علة لا يربح
 تقصيرهم نسبة كثرة الضرر بالبليغ دولا غيره فان الاستحالة التي ذكرها ليست بحاشية بالبليغ بل هي
 شأن جميع النواكر والافذية اللطيفة حتى انها قد تفرق للعسل الذي استقواها ان يكون جوهرا
 حافظا بعد الصفا وما من علة الشدة واللين الذي التقواها ان الشغل الا فدية واجوده للمولود
 الصغير فكيف لغيره فلهذا حجة الزامية قال والتحقيق معذرتنا انما اعتقد نفع البليغ وغيره على ما ورد
 في الحديث فاكهه على الوجه المستورد لا يغيره البتة باذنه قال وفيه **السنة** الا ياكل الخشاء
 باليد والى كالا كرسه بالبليغ وبدا في الاكل من اجل الفتاة وهو الذي يقال له بالتركة وشيخا قال
 الطبيب النبوي ان الجوارا يبرد واغظ من الفتاة وينقي الاكل من العسل وافضل له انتهى وهذا
 من ربح في الاخير غير الفتاة وعليه الفروع الفتاة ان كالا المضمض من العسل انما هما فانما في
 على صفة الجود اليرحل بالكرة وهي ما يدرك اولها من الثمار بالتركة نوباً و فاكهة الا ياكلها
 وبعضها في وعينه ويدعو بالتركة فيها فليطها امير الولد ان جمع وله عنه ويستكن من النواكر
 اي ياكلها كثيرا في اقلها وكثرتها اذ باردا واما به ايام كثرتها فياكل من النواكر وتر الكيل لغيره
 وكان النبي عليه السلام ياكل البازيخا وينذكر فضل ويقول من اكل علة اذ او كالا دواو ومن اكل
 على انه دواو كالا دواو وتغلب ما ذكره في الطب النبوي وغيره من العبادات بل عاكس راحة
 عنها قال كنت مع النبي عليه السلام في ضافة رجل من الانصار فاني بعثته فيها البازيخا ولا ياكلها
 فتا رجل يارسول الله لا تاكل البازيخا فانه يجمع المرة والسودا وينقي العظم ويورث الدوا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فاني ليد اسرى لما دخلت جنة المأوى فلما رأت سدرة

من نفع الفتاة

المنقبي رايته تحتها البازجلا متليا على اعقابنا فقلت يا جبرئيل البازجلا فقال نعم يا جبرئيل
 لاهل شجرة اقرب بالوحدة شتهت لك بالنبوة وعلى بالولاية من الكمال على انما داء
 لم داو ومن الكمال على انما دوا وكان له شفاء وعون يحيى بن اكرم القاضي قال انما هو الكمال
 يستل على عقل الرجل كالبازجلا ومن جعفر الصادق رضي الله عنه لو علم الجار الذي يحل عليه
 البازجلا ما قبل عليه لا فخر على سائر اهل الجاهل ولم ما قيل في مدح كثره من المسك الذي تقف تحت
 مسكه سمسما مشورا خذ الحقائق واترك ما تروى في خلق منج والزرور ما جودا ولا توفى لا يذ
 الاكل خوف روي فلا تجد في الموت تقديرا وتأخر او يقول نعم البقلة هي اهل البازجلا لا كثره
 وزيتونه اي اجعلوا فيه دهن الزيت وكلوا منه واكثر واكثر فانها اول شجرة امتت بانه
 وانما تدرت الحكمة وترتب الدماغ ترتبها فتقول الحاشية تقوية وتكثيرها في حد رسول
 وجبرئيل احسن مني انه وجعته فليكن بالتشبه بربيل كلامه ونصرتي معونة ومعاينة قال منج
 طبعه بوقية اي بسمائه ونحوه في سلال الاطباء في التحقيق اياك فابا ان لا تلتفت الي كلام
 الاطباء العاقلين على اصلا احوال انفسهم وكانا اجب القول الي بناء عليه السلام انما هو كمال
 انما هو كماله وسكون الاله البازجلا في بالان كثره في اساني وهو مستاني من الراجح في الوجود
 وقال في شرح الجبرئيل لمدني الاشارة منه اكله بوله فله بالعرف وخافه اذا اكل مع الكواكب في
 ويصل اكله والخيار وعصارة نافع للرعاف سيما في الجاهل وكافور وهو ما يسكن العساكن في سوره
 وسكره من مائه ينفع من كسر النفس وتفت الدم قبل ان اكله احسن لسعة عقره بغيره شفا
 انتهى فليكن الموضع ما احب رسول الله صلى الله عليه وسلم روي عن ابي يونس انه كان عند يارود الكوفي
 فقال كان النبي عليه السلام يحب التوبخ فقال رجل عنده ولكني لا اجد فقال ابو يونس ما توبوا بالسيف و
 الظلم فقال الرجل يستفهم ان ما ذكرت ومن كل ما يوجب الكفر اشهد ان لا اله الا الله واشهد
 ان محمدا عبده ورسوله فتركه ولم يامر بقتله ذكره في شرح النفاية وغنية الفتاوى وانكر نفس في
 الراد وسكون الفاء وهو بقلة مروفة بالفارسية كرسب طعام الخمر تبكر الخاء وسكون الفاء
 صلب موصي عليها السلام ويقال ايضا خضر بنج الخاء وكسر الفاء وهو افسح كذا في مختار
 الصحاح واليس عليها السلام وقد ذهب العلماء في الطعام والاشياء الكرام الي ان الاربعة من
 الانبياء في زمة الاجاء الخضر واليس في الارض وعيسى وابراهيم في السماء وانما يورث الحفظ
 وينهب النسيان ويترك القرب ويبنى الجحوى واجدادهم اي يتركها وهو مودع للبول والطمث

منافع البازجلا
 انما كان الزرور ما جودا ولا توفى لا يذ

ذكر ان بياضه مودة ان الكواكب في الوجود
 ان لا تنفقت خاف وقت نزول الشمس الي
 برية الجبل سلت سنانا وتوجه
 سلت في تلك السنة بعد
 ان في اصل

منافع زبد

بار بوز
 نقشه
 تادخانه ويدخرونها
 معدن من ارضه
 اخري

والطين ويصا الحدة ويحلل الرياح ويبيح سد الكبد والطحال ويبيح الباء وينفع السعال كنه
 مصدع ويغير الصلابة المرقع والجبالي والرضية كذا في كمي الجبالي والبطيخ بالنبوة والسكون مالا ساقا
 كشيرة الترع والبطيخ وكثيرا وتحت من بعض الكمل من الاطباء ان المراد من البطيخ هو نباته ينفع
 الترع لا شجرة بوقية قوله يزيد في الروايف اي كنه انتم كلامه والرباع يزيد في العقل والكملة منج
 وسكون الهم وبعد ما هنر بنت يشبه جنة تنشق عن الارض بالفارسية سمارج وواحد بالاذن غير
 القيان قبل ان عكس امره بالحقا عكس امره بانا فافا تحت بلاسني ولا يذروا لك سماء الي عليه
 السلام مناجت قال انك امة من الاله اي من الله على عباده واعطاه بلا نقب وقيل معناه هي شجرة
 بالمد النازل من السماء في حصوله بلا نقب وزرع قال النبي عليه السلام حين سئل عن الشجرة التي
 اجثت من فوق الارض اي الكاهة فقال لا الكاهة من الكون وما بها شقاء لعين قبيلا اي كونه
 شدة لعين اذا كان مخلوقا بالرداء وقيل ان كان الرمد حار فحار ماء شفاء وان كان باردا فخلوط
 والظاهر ان مجرد شفاء وهو اللاحق لادهم اطلق ولم يذكر لخلوط ولما روي عن ابي هريرة رضي الله عنه
 انه قال عثرت ثلثة لكتة وجعلت ماء ماء قارورة فكلت مع جارية لي فميت باذن الله واليه المنة
 للمعنى قوله وكان ابو هريرة رضي الله عنه يعصر ماء فيكل من الرمد فنجين وجميع العين فيسكن الكون
 به اي يجمع عين ذلك المرضي وقال الامام النووي بانها في زمانه اكل كل عينة بامرها مجرد افشش وعاد اليه
 بعمره كذا في شرح الشارح والطيب الكا السودة والذكر في حق النور ان احد انواعه روي عن
 بلاراجة روية واما الاخر والآخر والاكسود فروي عن جابر بن جبرئيل انها ليست روية اليكوش لكن بطيخة
 الرهم يعني ان الشمس في شفق في شفق اي غلبي بانها غلبي ايسر اباو وعلقم فليكن بوزت ونفعل
 انتهى في الجبالي انها تدرت التوبخ وعسر البول والغسرة قد التكة وقوله خلط غلبي بلقي او كسودا
 حومة الادوية السمية وترباها التوابل الحار كالكون والغسل انتهى وروي عن النبي عليه السلام في
 الكاهة جدر في الارض وتسمى نبات الرعد لانها تكثر بكثرة وقيل قوت بني اسرائيل في الله الكاهة لانها
 تقوم مقام الخبز وقد خص ترخها اكل العسل التي لها دحل الجشا في كل من يصلح ليهب عنه وبانها
 اي وخامتها وقال في الظلم وباد الان في ملكها وقيل من اكل العسل فليكن قوت كرفا فان يذوب
 ريكه ان يربل رايحة وقيل مضغ السذاب يذهب بريح الفاء ولا يكس بالكل البصل والثوم مطبوخين
 قال علي رضي الله عنه في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل الثوم الا مطبوخا وسلك حارثة رضي الله عنها
 عن البصل فقلت ان اكل طعام اكله رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام فيه بصل ليسين انك انما ليسين

منافع الترع

منافع الكاهة

منافع زبد

ط
 حكمة منقعه واول طعام اخري
 منافع البصل

ارضنا

وان شرب من التوم والبصل شربا لا يحصى واما قوله من اكل ثوما او بصلا فلا يقرب من مسجدنا
قالوا ومنه ما لم يكن مطبوخا واليه انت راجع يقولون ولا ياكلون الا من اكل ثوما او بصلا فلا يقرب من مسجدنا
انه عندهم التوم في حيطه ويطبخه في قدر بأكبر السكون فاذا انقضى بالطحين القاه فاكلوا والسنة في اكل
البصل بعين الثاء وسكون الجيم بالتحريك مرتب الا يذكر النبي عليه السلام في اول حصة وهي الاكل باطراف
الاسنان لئلا يوجد ريقه وفي الجلال النجل يور البرل والحون من بهنم الطعام وورق وما وورق
ينفع سرد الكبد والطحال وينزل اليرقان ويحب البصر ووجهه عظيم الهضم بلقي الخلد فيورق للفقير
لا ينام منه ويورق ما يقال في الشهور المطوب من الطعام التورق ومنه النجل الورق ويحب الحلق الطاهر
فاذا شرب منه البطن ويصفى اللون وينصب بالياه بالياه بوزن اربعة اقداح في الباء بوزن اربعة
وهي الجوز كذا في كتاب الصالح اي ينزل قوة الجوارح وعمل على رضى الله عنه انه قال البثور في غدة كذا في
بالسنان ونفث الحية والكل الطاهر وقال النبي عليه السلام اكل الطاهر حرام على كل مسلم وسلم ذكره ابو نعيم في
الطب النبوي وقال في غيبته القنادي بكرة اكل الطاهر التورق اذا اراد ان يعيد شربا استلاد بنفث الحية
والكل الطاهر انتهى ومن اكل الطاهر فله لعل لا يفلح في كونه في كونه من عرض عليه الرخاء فلا يجره فانه
حقيق الحلق ينفع الميعين بعدد ميم اي خفيف الحلق وقيل منه انه قليل المشقة وطيب الزجج الى الراية ويستر
عطف على قوله فلا يجره وفي حديث اخر من شرب التورق الا لم ولم يعمل على خذ حباتي قيل وجهه انه يذكر النبي
عم من حيث انه مخلوق من عرق او من جهة الشابة في كمال الحسن والطف الراية ولا شك ان عدم العبرة
عليه عنه ذكره عم من الكفاء وقد ورد عليه الحديث كام وفي حديث اخر تكثر بروج هذا الجسم ويرى اي
يزيد عليه او كما الطب يسمي الطلاء وثابتا بسبب التوب اللذان ينفع الام وكس الباء والشددة وثابتا
شرب البصل في من شرب اخر وهو البين فانه ينفي الا يكره في هذا الفصل كونه كس الباء والشددة وثابتا
فلا يكره لنا الا تذكر من احوال روى عن النبي عليه السلام انه اكل البين وان قال الانبياء ان
الياء منضفا فانه بالكل البين وعن علي رضي الله عنه شك رجل الى النبي عليه السلام من فله الولد فانه
بالكل البين والذكور في كتب الطب الا تحي اي موزة اعين الى الحرارة وبياض الى البرودة والافضل في الجبر
شت من جيع الجوارح وهو شرب التورق وحيد الكبريس كثر الذاء وجهه قنن ويدخل في حق قوله الجوارح
وادوية الزخيرة وينبغي الباء والشوى العليل من غليظ بطي الهضم يستعمل في الرخاينة ومنشوي في الجبل
طلاء للكل واذ اطل الوجب بياض منغ ثابث الشمس في وينغ من عرق النار ويسكن اوجاع العين والبين
الغبير شرب ينفع السعال خشونة الصدر والنفق وفيه ينفع العيون والسيل وبين النفس وقت التورق ما اذا

شرب

وراء

البيض يورق

حب

حب مفرقة مفتحة انتهى **فصل في شرب التورق وما يتصل به** الفصل الاول في من يخرق
بفتح الخاء والزاء المحييين الى ان افعلها ما يجل من الطين والخبث لانه اقرب الى التواضع قلنا البني
عليه السلام ان اء ومثلكه يصلون على اهل بيت النبي في روضته الناهين ولم يكن شرب
الغبير لما يكن آتية بينك الامن حبسك في الطين ذكره في روضته الناهين ولم يكن شرب
فيه قوله الى ابن عباس رضي الله عنه معلق بقوله اء وهو مضموعا جارا جزم كالمن الزجج لانه
اي اء عاكس كان يعبر ويرى ما فيه ثم يشربه ويحبس المؤمن منه او اني جمع اءاء وهي جمع الكثرة
وجمع القلة آتية كالم الذهب والفضة فانها امان للرجال والنساء جميعا وان جاز القليل منها
للفاخرة كذا في الفروع ومنه النكس والضرر اذ فيها كراهية **ومن السنة** الا يكون الماء
مخرا باءا الجوز على حبة المفلح من تحت الماء تحت اسرة ومنه الحمر لستره العقل والجار ايضا
لستره الراس قال النبي عليه السلام خذوا آتيتكم واذا كروا لستره عليه وكوان تفرغوا عليه شيئا
بينه الا لم يجدوا ما يستريح به من الآتية مضموعا جارا اسما ما يستريح بها كالحشبة وغيره عرضا
وقوله اسرته فانكم اذا اطعمتم رسول الله بقدر وسكركم فالا انه يدفع عنكم البلاء ببركة طاعتكم
لرسوله عليه السلام وقوله تفرغوا من باب نكرك في الظلم ولا يشرب احد من التورق كراهة وهو
التداول من منر وغيره ليعمل على كفا ولا اءاء كما يشرب البهايم بكذا ابا دحان اكارعها اي
قوتها في الماء ولا من في السقاء بالكمس لانه ربيته مشك في حمار الصالح السقاء قد يكون المدين
والماء والقوة للماء خامة وقد نهى النبي عن شربها كذا في السقاء كجوف وقد روى ان
شرب منه في السقاء فدخل في جوفه حية ولان البياض الماد في الحلق دفعه معق للعدو ولا من تلة الماء
وهي بغير اناء المشقة وسكون الام موضع الكس كذا في الدوا فانه اذا ذكك الموضع فيج الوسخ
ولعدم قابلية الشفة عليها فيسيل الماء الى الشارب ولا من عروة وهي ما يورق به كراغ الخرب فانه
مقعد الشيطان واعلم ان المشهور المذكور في كتب الاحاديث ان الثلمة مقعد الشيطان قال الخليل
ان الثلمة لا تنفس عند غش القدم فلا يكون ذلك الموضع نظيفا تاما وذلك من فعل الشيطان وكذا
اذ اخرج الماء فسل من الثلمة فاقب ثوبه ووجهه فانما هو من اعتاش الشيطان واذا يذره ليلاه فله
قال المص ولا من عروة الماء ولا من تلة لانه يجمع الوسخ ومقعد الشيطان كان اولى كمالا في
الاناء خيرا اي يستمر ويولى السقاء ايكاء اي يشد في بالليل لاروى عن جابر رضي الله عنه انه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول غطوا الاناء واوكوا السقاء قالوا في السنة ليلة ينزل فيها

فانما هو الذي ينبغي ان لا يكون في كراغ الخرب
عليه السلام في شرب التورق
سراج صايع

وبما لا يترتب عليه علة او سقاء ليس عليه علة فكل الوباء من الكلى او شر بها
 يتركك ولا يسل للعقل فيه بل علمه مؤمن الى الشارع وانما اهتم تلك اليلة ليحفظوا عيالها كلها
 قيل والاعاج يتقوا ذلك في الكالون الاول والوباء وما وقع المر من العام وقيل بحسن التمسك كذا
 في شرح المعايير ويجوز للابواب انما هي اي يرد ويقلقها ويطن للمصابين اطفا عند الزوم وكيفية المعالجة
 انما هي اي يجرهم الى نفسه ويجههم الى البيوت قول ليل في الاطفال الثلثة اي بحيف وكيف في اول
 القيل ويطن عند الرقاد والنوم قال النبي عليه السلام اجفوا الابواب واكثروا مياكم قالوا لعلنا نشرب
 ونخطف والمصابين عند الرقاد فان التوسعة ربما اجتريت الغيبة فاحرقوا ليل ايت فورا التوسعة
 لتغير النكسة سميت الثارة فوسعة لافادها كذا في شرح المعايير ومن لم يجد ان يشرب فيه
 فليشرب بغيره فانها افضل ائنة فاذا اراد الشرب فليأخذ الاناء بمية ويشرب ولا يشرب بغيره
 ثم اي بملاحظة الامتنان لقوله كلوا واشربوا وسموا في اوله ويدعوا الى الجمل طهر انعم
 الطاهر المملوءة وحيوة وبركة ويدل على جعل الكوز حتى لا ينظر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب كما كان يفعل
 ابا عبد الله رضي الله عنه ويشرب بثلثة الناس كل نفس منها يكون في خارج القعدة لا يشرب النبي عليه السلام
 بمكة ايشكر ان في المرة الاولى روي قال في النبي عليه وفي المرة الثانية يتعدى من الشرب
 الرقيم فانه لا يشرب فيه اشركا وفي المرة الثالثة يسال الى الجدة في شفاؤه وكذا في الثانية
 آخر كل مرة من فحل ذلك المذكور في شرب الماء يسجد ذلك الماء في جوفه الى الايشرب ما غيره قال
 في الاحياء ويشرب في ثلثة الناس سجدة اشترى في ارضها ويسمى اشترى في ارضها ويقرضه آخر النفس
 الحمد وفي الثاني يزيد رب العالمين وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فانه اقرب من اربعين صلاة فله
 الاكل والشرب دل عليه الآثار والاحبار انتهى هذا المختار وقيل ومن السنة الايشرب بثلثة في بعض
 الاحيان كادوي عن زيد بن ارقم انه قال شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلثة في بعض الاحيان كادوي عن زيد بن ارقم
 النبوي وغيره ويختار ابرار الشرب فانه انما للغة بغير العيون الموحدة وشد به اللام لمرارة العطش
 على الشكر وكان احب الشرب الى نبينا عليه السلام كقولهم سكون اللام البارد ولا يشرب قايما قال شرب
 قايما استقاه في الظلم قاه واستقاه بجمع على الى مبررة وضمانه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا يشرب احدكم قايما من شرب فليس في شرب في شرب المعايير الامم ودم بالي والحمد لله
 في الزجر والاكثري قالوا انما النهي للشر لا للتحريم وانما نهى عنه لان الرجل حال قايما ليس له ان
 سكتة مطمئنة والشرب في هذه الحالة يضره لان الماء يتحرك في الحفاية وربما لا يدخل في مومنة العلوم

الهداك

نحو

فنحو الى موضع آخر يحصل منه اذى ولا يكسب شرب ما زعم قايما قال ابن عباس رضي الله عنه ائنة
 النبي عليه السلام بربو عنه ما زعم شرب وهو قايما هذا قول البعض وانما من لم يرض ذلك ومنه لما
 التوا الى فقد قالوا انما شرب قايما لعلنا نكاد دعام الكس ما زعم وتكون الكالون وابتلاء وقيل فله
 الرضوخ بفتح الواو والماء الذي يشرب بعد الدوا فانها يشرب قايما اما فله الرضوخ فلهما من كثر
 في فصل الطهارة واما المشروب بعد الدوا فانها يشرب قايما ينزل بالسرعة على الاستقامة لئلا يفسد ذلك
 الدوا ويبينه على الخلاء كسر ليعال في الظاهر اجازة الزمان على ابن ابي طالب رضي الله عنه وجملة
 من الصحابة الشرب قايما بغير العذر وروى الحسن البصري الاكل ما شرب قايما وكان يضره بالكل اكل
 المختار عند الحاجة ان لا يشرب ولا ياكل ما شرب ولا ياكل ولا ياكل ما شرب ولا ياكل ما شرب ولا ياكل ما شرب
 قيل انما ياكل شيئا من الطعام فانه ينفق من القوة تقا ويؤمن البدن ويؤمن الماوعا اي يتلذذ قليلا
 قليلا ولا يعرجا وهو شرب الا بجملة من غير قطع الجوع كشر الطعام والدراب وبارد وفي كثر
 الكتاب من اللق كذا في الغوب ومختار الصحاح والبدن والمص يقول فانه يورث الكفاية بالجموع وكثير
 قيل من مثل الطحال فانه يفسد الطحال بكمه ولا يشرب في الشرب ولا يتنفس فيه فانه يتنفس
 ابان وابعده القعدة عما فيه بالجملة يتنفس ثم يرد الى في التسمية وقد روي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن النفس والنفوس في الاناء لانه ربما يقع منه بركة شئ في الماء او يتغير الماء براكه النفس يحصل
 منه فرة للنفس ثم الشئ ان كان حرارة الشرب فليجبر حتى يبرد وان كان لاذ ان قدى وهو كحفظ الشرب
 فليجبر كحلل لا يجمع ولا يمزج والام بيسر الا ان كان بالحلل فليجبر بعض الماء ليجبر تلك القذات معه
 وكل هذه مذكورة في الحديث ولا يشرب الماء دفعة واحدة في نفس واحد فانه من داء يسكن المنة اي
 من عادة الدواب بل يشرب متى او ثلث ما معدد لال من اثنين وثلاثة ثلثه وما شربا على المصدر او
 الحاية بالتسمية في اول كل مرة والحمد في آخر كل مرة ولا يفي الاية التسعة هي التي ذكرها في بعض النوا
 ويشرب بثلثة الناس الى آخره ولعله انما كثر فيها فائدة اخرى واردة في حديث آخر وهي التي اشار اليها
 بقوله فانه انما وليم اي اقوى منها واشق اي من مرض يحصل بالشرب في نفس واحد وادوي اي لشد
 ربا وادوي العطش وادوي اي اكثر بوز اي صحة البدن لانه اقل ابر لا يضره ويحفظ الاضيق ودفع في
 بعض الاحاديث واشبه اي اكثر اشتها للشرب ويشرب بسوا راحة وهو ما يفي في قوله الله المسلم
 لا يسي بسوا راحة المشايخ والعلم والزهد وكثرهم واذا استقاه قوم اي اذا اطلبوا منه السقي بوا
 بالشرب ثم بالنسبة الى ان يكون الشرب اعلم بتقديم على الشرب لاجل في الاكل والشرب والمشى

بكذا

والكلوس وغير ذلك أو يكون الثوب هو المبتوع والمفتوح فستأمن بأجههم ويشرب هو أي الساق فيقسم أقوال
 القوم كيلا يتأذوا بتقديم نفسه ويبرر التفرغ وكذا الكل ما يدار على القوم على اللابن أو على أقرب من كان
 في بيده الثوب فالابن يرضى ثم يدار بعد ذلك على الابن والبراق وهكذا روي البخاري عن ابن عباس أنه
 إذا قال لعطية رسول الله صلى الله عليه وسلم في دارى لنا فشم بطنه وكان أبو بكر عن يساره ولما أتى من الجنة
 فلما فرغ قال لمرضى أنه عن هذا أبو بكر فاعطى عليه السلام سورة الاعرابي فقال الامم من الامم من الامم
 هم الحق وفيه دلالة على كونه احب الابلان وان كان لا ينفوا كذا في شرح المشرق ولا يطعمه من على السار
 الا باذن صاحب الجاهب الامم كما ذكر في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشار فشر به
 عن يمينه غلام اصغر القوم وهو ابن عيسى رضي الله عنه وعن يساره مشاف فقال لهم الغلام اتاذن
 ان اعطى هؤلاء فقال الغلام لا والله واعطاه الغلام ولا يريد احد ما وضمهم اذا عرف عليه كالا يريد
 الطيب اذا عرف ويقول بعد النزاع عن الثوب كما كان يقول النبي صلى الله عليه وسلم هكذا الطيب الذي
 جعله في المشرب وعذبا وهو الماء الطيب وقوله فرأيتا وصف تأكيدى برحمة ولم يجعل على اهلنا من
 الهمة اي ترا بذا وفي الحديث من كثرت ذنوبه فليس بالماء لكس صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصل في غسل اللبس واجب اللبس ذكر في الحديث ان احسان الثوب
 الى النبي صلى الله عليه وسلم الثوب الغنيص الثوب جمع ثوب وهو ما يستبرأ به المرء نفسه فخطا كان او غيره الغنيص
 ما يلبسه الخط الذي له كان وجيب وانما كان الغنيص اجلا من سائر الثوب من نفسه بلا احتياج الى
 عمل اخر وكان كتم بالعلم والتشديد ليقبض اليه الرشد فيكون الراد وسكون البين الملهمة وبالابن
 للحيوة يمتد الكف عند الغنيص وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبس ثوبه فحاشا له ان يلبس ثوبا اخر
 فحاشا له ان يلبس ثوبا اخر فحاشا له ان يلبس ثوبا اخر فحاشا له ان يلبس ثوبا اخر فحاشا له ان يلبس ثوبا اخر
 روي عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه لابس ثوبا من ثوبه درهم ثم قطعته من ثوبه
 الامام في ثوبه فحاشا له ان يلبس ثوبا اخر فحاشا له ان يلبس ثوبا اخر فحاشا له ان يلبس ثوبا اخر فحاشا له ان يلبس ثوبا اخر
 ذكر في العوارف وانسب الازار والغنيص اي لا تطويها بحيث يجر على الارض برعة تسبى فانه من
 اعلام جمع علم بنفحين بمن العلامة اي من امارات الكبر والخيلاء بغير ثناء وكسرها وفتح اليه الكبر
 يقال منه افعال وهو ذو خيلاء اي ذكره قاله دم الكسالة في الازار والغنيص والعلامة منه منزهة
 شيئا خيلاء لم ينظر انه اليه يوم القيمة وقال دم ما كسل من الكعبين من الازار في النور وقال دم
 بغير رجل كبر ازاره من الخيلاء خشف به وهو يتجمل في الارض اليوم القيمة قوله من جري طول وقوله

لم ينظر اي نظر دعة وقوله يتجمل اي يتحرك وقيل يسه كذا في شرح المعانيج ولبس بالعلم والكل
 مصدر لبس الثوب يلبس كعلم يعلم واما اللبس بفتح اللام فهو مصدر لبس عليه الام يلبس كغيره بفتح
 اي الشبه واختلط وهو ليس بمبراد منها السر اول سنة الانبياء عليهم السلام وهو من ستر
 الشباب للرجال والنساء واول من لبس به برهم خليل الله صلى الله عليه وسلم لم يكن حاشا
 بين عذوه الملوذ وباب الارض روي عن ابي سليمان انه قال لما اخذته ابراهيم خليل اوى
 انه اليه ان ستر عورتك من الارض وكان عدم يتخذ من كل لباس واحد الى ان ستر اول فاذا كان
 يتخذ سترين فاذا غلب احدهما كان يلبس الاخر وامر ان يلبس فيه حين يموت ويكفن
 بشدة الفاء الفتحة فوة اي فوق السراويل وكان الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر بن طاهر
 بفتح الطاء وسكون الواو والعين الموحدة اي يخلون في الماء وعليهم السر اي كاستر اعين كان
 الماء بالعلم والتشديد جمع سكر في التوجيه ان يجلي عن احد برجل قال كنت يوما في جماعة
 يتجرون ويخلون الماء فاستقلت خبر النبي صلى الله عليه وسلم من كان لا يؤمن بانه واليوم الآخر فقل
 به فخل الحام الامير فله الخبر فمات تلك الليلة في المنام فكان قائلا يقول ابشر يا احمد فان
 انه قد غفر لك ما كان لك من ذنوبك فقلت ومن انت قال انا جبريل ففد جعلك امة اماما يفتي
 بك انتهى ولبس العامة علم ووقار اي دليل عليها وهي من ثياب جمع تاج كما هو ان جمع جوار
 واليزان جمع نار والسيفان جمع سيف صرح به في القانون الرب وقد لبس النبي صلى الله عليه وسلم
 عمامة سوداء وبسمل اي بر من التعم عمامة مطلقا بين كنفه فانه كنفه ايضا قال في
 خزانة الفتاوى والمشي ارسال ذنب العامة بين كنفه اليه وسط الظهر ومنهم من قال ان موضع
 الجكوس ومنهم من قدر بالشعر والباس بلبس الغلظس ولبس السوداء مشي انتهى ونهاي
 النبي صلى الله عليه وسلم عن الاقطاط وامر بالطن والاقطاط بالقاف والابن والطا والمهملين مشي
 العامة على الكس من غير ادارة تحت الحنك كذا في فتاوى الصحاح **ومن سنة الاسلام**
 لبس المرقع بفتح القاف المشددة بالنارسية جامدا يارد ياره دوسة واخمس بفتح الخاء وكسر السين
 المجهلين من الشباب قال الامام ذكره السلف الثوب الرقيق خرقا من مشربا لا اتباع النمل
 في المباحات الى غير ما من الكرمات والمخسرات وفي الحديث من رقى ثوبه رقى دينه وقيل كان
 عمر رضي الله عنه اذا رأى على رجل ثوبا رقيقا عله بالذرة وقال دعوا هذه لكس وانتم قد
 برخصوا لربنا ليلزم بالزهد ويقف على رخصة الشرع كذا في العوارف وروي انه لما جاء عذرة

انظر ازار العامة في الفتاوى
 اخر

بن عامر بريدة الى ابي ذر وسلا عن الزهري جعل يصر في كنه ثم اعرض عنه ولم يكلمه فغضب ابن
 عامر وشكى الى ابن عمر فنهى عنه فقال له تاني ابا ذر في هذه الشيا ولت من الزهري وبنوه
 الشيا الرقان غيب الغنا فكذا في شرح الخطب والتوب انفس انفس لتعوق من شفق الماء
 اخذ من ارض او حديد حرقه او غيره ما يارب ضرب واخضع للقلب وكلهم للعبه وابعده عن اللغات
 وقد ورد في الخبر من ترك ثوب جلال وهو قادر على لبس البسة في من حلق الحنة قال الشيخ في العوار
 واما لبس الناعم فلا يصلح الا لعالم بحاله بعينه بصفات نفسه متفقد حتى شهوات النفس بل في ان
 حسن النيش في ذلك ما نواه وحسن النيش في ذلك وجهه متفقد في طوله منها وقد كان شيخنا
 ابو النجيب السمروردي لا يتقيد بهيمة من اللبس بل كان يلبس ما يتقن من غير ثقل وكلف واختار
 وقد كان يلبس العامة بعشر دنائير ويلبس العامة بدائي وكان الشيخ ابو سواد حاد مع ان في ترك
 الاختيار وقد سبق اليه الثوب الناعم فيلبس وكان يقول له لو يلبس الى بواطن بعض الناس كان
 عليك في لبسك هذا الثوب فيقول لا تلبس الا احد الرجلين رجل يطالب بظاهر حكم الشرع فيقول له
 هل ترى في ثوبنا ما يكره الشرع او غيره فيقول لا ورجل يطالب بباطن الحق فيقول له انما يلبس الزينة
 فيقول له هل ترى في ثوبنا لبس اختيارا او شرعا عندنا شهوة فيقول لا انتهى وقد سمعت من بعض
 المشايخ ان جند ارج قد لبس في بعض الايام صفا اخضر ثوبا في غاية البرق ونهاية اللطافة فيقول له
 في ذلك فقال له يا عبد الله قال العبرة بالحرقة لا بالحرقة ولبس الصوف والشعر بالثوب والكون من شدة
 الاباء عليهم السلام في الصوف لينة والشعر لينة عن انس رضي الله عنه عن النبي عليه السلام
 انه قال البسوا الصوف وشموا وكلموا في انصاف البطون فانه في من البتة وفي كبريت اول لبس
 الصوف آدم وحواء عليهما السلام حين خرجا من الجنة وفيه كان النبي عليه السلام يلبس الصوف ويركب
 احمار وعن النبي عليه السلام انه قال عليكم بلبس الصوف بخره واحلاوة الالبان وعن ابن مسعود رضي
 الله عنه انه قال ان موسى عليه السلام لما كلم الله في كانت عليه جبة صوف وازار صوف ولبس بال صوف
 وقال الحسن كان يلبس عليا السلام يلبس الشعر ويأكل من الشعر ويبس جثا لسي كذا في الخالصة وانه
 آية التواضع الى علامته ولبس الجاهل في الغفاسي واول لبسها سلبا النبي عليه السلام ثم بالها لبيس
 واجب الالوان البياض قاله الابيض لبس الاباء والصالحين وعن مسرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام
 انه قال البسوا الثياب البياض فانها اطهر واطيب واكفها فيها موتاكم قولهم لعمري وهو ليد القبايع و
 الشيخ عليه وقول الطبيب انه احسن لبس على النور الذي خلق عليه وترى في خبر خلق الله احسن واجب

الرقاق باعنه في كل حال من الرقاق من الرقاق
 رقيقا رقيقا في الرقاق من الرقاق من الرقاق

الامتنان على استجاب تضرع كغضب المرأة يد بالحناء وكذا اخضاب الشعر كذا قال في المظهر كمن يصفى
 الامتنان ان هذا في غير اخف قاله الاحباب فيه خير للابيض لما ذكر في القينة الا اخف الاخضر فممن ومن اخف
 الابيض اخف ما كان واخف الاسود اخف العلاء وروي الا اخف النبي عليه السلام كان كسود النظر في
 اخف في النعم والسكون ينز في البصر وقد لبس النبي عليه السلام البدر الاخضر فلبس الاخضر سنة وكنت
 الرجال اخف قاله هم اياكم واخف فانه ذبي الشيطان والعنزة من الشيا وللبس البياض البياض من الرقاق
 المختار في ثوبه اشارا بالكلية وبالمجمل لا يلبس النساء الا الالوان والرجال الاخضر والازرق
 والاسود وكذا غير الاخضر والاصفر واعلم ان يلبس الابيض المعصوم اجابا خلافا للجمهور لما في طبعه
 ابي المعصوم داني لا اجابا وقيل لا لا يلبس الجوس قال لهم سيد جاد كانوا يلبسون البياض والاكف
 في شدة النقا ولا يلبس الربيع بكم الدال ونفعا في من الحرير الجوس وبوالاكف من مغلطة من كذا
 في التوبير وقال في الثوب الربيع هو الثوب الذي يلبس به وطية الربيع ويقال له طيس عندهم لهم
 للمفشي اسمي ولا الثوب المكفوف بالحرير انما يلبس به في خطب الخطبة والاكف وذي يلبس منه الحرير لما قال
 هم لا يلبس المكفوف بالحرير واما ما ورد في حديث سلمان بن عبد الله بن ابي بكر رضي الله عنه من انه لم يلبس
 جبة مكفوفة بالربيع فهو محمول على انه اقل من القدر المحض وهو ارجح اصابع او بكل هذه الاربعة
 وقوله عدم لا لبس الا على الورد وقد قال به القول متأقفا على لبس الجبة كذا في شرح المعايير وتظهر
 الشيا بالنفس كسنة وانه يلبس القطن عطف تفسري على ما فهم من المعايير وعند جابر رضي الله عنه
 انه قال اتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرا في رجل عليه ثياب وسخة فقال اما لا تجد هذا ثوبا
 به ثوب اى اما يجد ما يلبس به فوب من العبايون والاكف ان اوارا عدم انه لا يلبس للرجل الا من شدة
 باحيا كذا بل يصفى ان يظهر وينظف وفي الحديث ان الله يحب الابرار ان يلبسوا على جده بين اذان اليك
 انه جده لينة من ثوب الدنيا فيلبس ما من نفسه يلبس لباسا نظيفا بلين كماله ويكون مينة في لبسها لينة
 انه عليه ليقفد المحتاجون لطلب الرزقة والعنفات وكذلك يلبس العلماء ان يظهر واعلم من منهم ان كان
 لبس تفتوا منهم وبس تفتوا من علمهم كذا في شرح المعايير ولبس الخلق ينحصر في ثياب الجاهل والجاهل
 بالاكف كسنة كسنة من الثياب مع البس اى مع النقي والندرة على لبس الثوب الجليل الجدي من التواضع وكذا
 لعمر بن عبد العزيز غلام قال كسالم ففعل عرقها ثوبا اربعة دراهم فشم بيده وقال اني لما شفي ان
 اسأل عن لينة فبكي سالم وقال يا مولاي رايتك قبل اخلافة لبست قميصا باربعين دينارا كسنته
 فقال يا سالم اني ما كنت شيئا الا طلبت قوة فلما نلت اخلافة عقلت ان لبس في ثوبا الا كسنته فكنيت الطلما

ط
بشرطه

الاحمد

هذا ان التخمم بالعقيق حرام كونه نجسا وهو النجس عندنا في حقيقته وقيل يجوز التخمم بالعقيق لما لا يفسد عليه
 قيل تخموا بالعقيق فانه مبارك وليس نجس كذا في شرح الوفاة وكلام المعنى على هذا القول ولكن ينبغي ان
 يعلم ان العبرة بالخلقة لا بالمعنى حتى يجوز ان يكون النجس من الحجارة والخلقة من العقيق ولكنه لا يفسد على من لم يفسد
 عليه وحكمته مثل النجاسة والاساطيل فان لم يفسد على من لم يفسد عليه فليس هو نجس بل هو نجس في حكمه لا في حقيقته
 يحتاجون الى التخمم فلا يفسد عليهم بذلك وتخمم في خشف البسائر اي يجعل الخاتم في خشف يده اليسرى في زمانه
 وقوله جعلناه في عينك كذا في ذلك في الاشارة الى في يد الاسلام ثم صار ذلك من عادات اهل البيت
 كذا في الخلاصة وعن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في هذه واشار الى التخمم من يده اليسرى
 اما اخينا اليسرى فليكن نقعها وحرمانها عن الاطفال الفاضلة ولانه ابعد من الخيل والكلب والذئب
 حرمانها الظاهرة وتخصيص التخمم لضعفها وجبر نقعها ايضا وعن علي رضي الله عنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم عن التخمم في هذه واوصى الى الوكيل والمسيح ذكره في المعايير ولا يفسد على من لا يفسد عليه اي
 على الخاتم شيئا من الخلق وغيره واما عن ابي عبد الله رضي الله عنه قال اخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتما من ذهب اي
 قيل خاتم على الرجال ثم القاه ثم القاه ثم اخذ خاتما من ورق فنش في حجره رسول الله وقال لا ينش
 احد على نقش خاتمي هذا اي مثل نقش خاتمي لانه لا يكون احد رسول الله بعده الا كان سمي باسمه ولا يملك
 ان يكون خلقة الخاتم خلقة بالخلق والسكون والخلق يعني بين علي بن ابي طالب وهذا كالفلكة بالخلق
 والسكون والخلق الفلكة يعني قاله في الديوان ولانك لها وقال الامم الطبع الخاتم بغير خاتم
 الخاتم كبدرة وبذر وكل من ليس على من من الخلقة خلقة في الواحد بالخلق والخلق خلقا
 كذا في المعايير وفيه بالعباد والامامة من فتنه بالخلق قال النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يفسد ذلك وكان عدم
 يجعل نفس الخاتم مما يلي كنه خذرا عن الخيل والظهار الرزية ولكن الخلقة اقل من متعلق ويكون قدر
 الدرهم كونه ابد من السرف واقرب الى التواضع كذا في شرح الطحاوي وفي الحديث تخموا بالعقيق بخاتم
 لا يعيبكم عن ما دام عليكم وفي حديث التخمم بالنمرود بشدة البراءة هو من مولا يعني الفخر ذكر ان خاتم النبي
 من قتلته وقته بياقوت من اجناس البوارقيت وكان في بلدة وقع فيها الكاهن من امر من ان يعيد ذلك
 وينسب في عين الكاهن ويسمى عليه قضاة الكاهن العبد وانه ينفع من الخفقان والوسواس وجوزهم
 اذا خلق ومن خواصه ان لا ينجس المعاقبة على من تخم به ومن خواصه الا صغر عن ان ينجس الاضلاع ذكره
 في الطب النبوي وفي حديث الذهب حلية الشكرين والفضة حلية المسلمين والكمية حلية اهل النار اي
 زينة الكفار وهم اهل النار اولان الكفار يذنبون بالسكامل والاعفان وهو في عرفنا نخد من

قال

الحديث

الحديث كذا في شرح المعايير واعلم ان بركة الرجال الا التخمم بالفضة اما التخمم بالذهب فمكروه لهم في الخلافة
 فحرام قال ومن انكس من لم يبره باشا فهذا غير صحيح واما التخمم بما سوى الذهب والفضة كما حذر به
 والشيء والرماس والصفر وغير ذلك في ذلك للرجال والنسب جميعا لانه زينة اهل الاندلس في شرح
 الفتاوى والشيء ليعتبر به من النجس كمن يشبه بالذهب لونه يقال له بالفضة يبره كذا في التخمم في
 تنوير المعايير وعن ابي عبد الله رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل عليه خاتم من حديد ياله احد عنك
 يرح الملائكة فطره فقد كرهه لا تأخذ الا بام من قال في بعض شرح المعايير لعل الكره والنجس في الخاتم
 منه دون الاولان المتخذة منه لان الخاتم يكون مع المتختم غائبا وقد كانوا يتخذون اصابهم خاتم
 الاولان وقسم عليا الصفر انتهى ولا يجوز الخاتم الا الذي سلطان كذا في حديث رواه ابو بصير
 قيل المراد منه منى شتره لا خاتم وقيل انه منسوخ بديل تخم العصابة في عمره عليه السلام وغيره خلفاء
 بلا كبر كذا في تنوير المعايير **ومن السنة** التلبس والنظر بالسك والخوة واما اتقا ذلك
 لانه قبيح لها في بيتها وربما يكون مستحي اذا قدمت حسن التقبل للزوج فان خرجت من بيتها فاصدة
 الا يجد انكس بجها فحرام وان لم تقصد ذلك فهو ليس بكلم كذا في شرح المثارق لالكل واعلم ان ذلك
 جرم الهوا لكس في الوباء كاللذنه فان جوزه ينفع من الوباء ومطيب للهوا ايضا وهو ان الكسوة
 طين لربا بال منقرا فان كانا قرا لا وجاره اخرا في ثم العيني ثم الرندي وهو شجع ونحوه
 الرمان ويخلل الرمان ويغفر كذا ذكره في الطب النبوي ولا يبره طيبا يبره من عليه بل يقبل ويشت ويغيب
 الرجل بالظهر ويحس لونه والمرأة بعد ذلك كذا في الحديث والمنوم من طاهر هذا الكلام الا
 التخمم بالسك انما يكون للثوب واول الرجال للثوب لونه لكن التحقيق هنا هو ان كل طيب للولاء
 فيه تشبه بالسك من حيث الالوان للثوب والجمال كالصخرة والخمرة فهو حرام على الرجال ولا خلاف
 والعبر والكا فور كذا في الظاهر والاحتمال كسوة وفي حديث التخلوا بالاعنة بكسرة الهمة والميم حجر مربي
 يتخل به كذا في التتوير فانه يخلوا البصر وينتشر الشراي شر الاهاب النابتة على الاجفالا الذي
 هو زينة للامم ويكفي في كل عين قلنا ذلك وفي حديث من اتى يوم عاشوراء لم ترد بفتح الميم قال
 رعد الرجل اذا ماتت عينه عناه ابداء الالوان بشدة الدال والرجل بفتح الجيم الشدة الظهور والشر
 والرجل شتر الشرب المشط كذا في التتوير كسوة وفي حديث من كان له شتر فليكنه اي بالرجلين
 والرجل والتلفظ بالغسل والابرة متفرقا متوسعا وفي حديث آخر اذا اودى احدكم فليدا بجاحيه
 فانه يبره بالعباد وفي بعض حديث انه عليه السلام كان لا يعيب الدين عيارا اي كنه اليسرى ثم يمسح

طبي

خط حاجبه ثم يمسح شارب ورجله ثم يمسح كفه ورجل شوه ثم يمسح غبايحه ثم يمسح شوه يومئذ يمسح
يوما ولا يمسح كل يوم وفي الحديث من امر على حاجبه الشط بالغم والسكون اكره الشط عن نباله
وكلامه يومئذ سورة الم نشرع عند شريح شوه وهو اسلم وحله قبل الشط كذا في النسخ
وقيل تمسيط وتكيط بالشط وقيل تخلص بعضه من بعض ذكره في الميزاب والختاب سنة بثت
قولا وقولا اما الاول فلما روى عن ابى هريرة رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال لا اله الا الله
الشهادي لا يقصون في الغوام واما الثاني فلما قال ابن عمر رضي الله عنه ان النبي عليه السلام يقول
لحيته بالكرس والزعفران هذا وقال في قيم الفتاوى اختفى الزواجر في ان النبي عليه السلام فعل
اختفاب في عمره والامام انه لم يفعل شيئا الا ان الامام انعم لم يفعل اختفاب في لحيته لخدم الحاجة اليه واما
اختفاب كفه باثنا فانه مظهر وقيل كان فعله غير مرة لرفع الصراع وكثرة قول الصلوات
فعل اراد به ان يثبت فعله في ركنه وان لم يفعل في غيره ففعل كلامه على ما هو عليه لا لا يثبت
فعل لا يثبت في ركنه كالاختفاب في ركنه اختفابا قال الملكة يستشير ولا يختفاب للمؤمن
وفي حديث آخر الحسن بن علي بن الشيبان اختفاه والكلم يعني الا الشو الما يثبت يختفب بالكلية تارة
فيكون لونه احمرا وبالكلم اخر فيكون لونه اخضر في اخر ان لا يلبس يختفاب الكرس والحمراء والكلم يعني
الشو المحففة الوسيمة وهكذا في الامام النبوي ايضا وقال ابو عبد الله الكرم بالشدية كذا في السور
بالختفب كذا في حفة الابار وقيل ورق بت كور في التمسك بجل من شئ يقاتله بالانكسار بقله
في الميزاب وقال في الصلوات بنت يملك بالوسية واختفب به وقال الخطابي ان كل واحد من الخاد
الكلم يستعمل على الافراد لانه لو فعل اختفب بالكلية ثم بالكلم يكون لونه اسود وهو منهي في
غير الشيب كذا في الظاهر وقال في الطب النبوي الكلم حبش للشفط بهيج للوقاية من الحفنة
الطبا واذا خلط بالحناء قوي الشوائب وكان ابو بكر الصديق رضي الله عنه يختفب بها اي بالحناء
والكلم على معنى انه كان يختفب تارة بالحناء واخرى بالكلم لانه يختفب بها في زمان واحد اما
فعلوا او متعاقبا حتى يلزم الاختفاب بالسواد يدل عليه قوله من يكون لحيته كانه فراء عرج
في الحرة والبراقة والفرام اللب والورع الشوك كذا في غنية الفتاوى ولا يختفب بالسواد لكونه
ان قال عليه السلام غير الشيب واجتنبوا السواد قال الامام النبوي في اختفابها قول الامام
ختف الشيب لاجل المرأة بالحمرة والصفرة مسق وبالسواد عرام قال في الحيل بعد ان يمسح
الفرقة اما من فعل من الفرقة يكون ايب في عين العرو والفترين غير عرام ولعل ياروي ان غفر الله

كان

وهي

ولحسن وجهه من رضى الله عنهم خضوا لاجلهم بالسواد كان ليلامة للزينة كذا في شرح الشارح
وقال في مجمع الفتاوى اما من اختفب اي بغير السواد لاجل التزين للنساء وكجاري فقد منع من
ذلك بعض العلماء والامام اذا لا بأس به وهو مروي عن ابى يوسف فقد قال لا يجزي ان تزين ليلامة
بجها ان تزين ليلامة انتهى فانه جاء فيه وعيد عظيم حيث قاله يوم يكون يوم في أم الزمان تختفون
بمذا السواد لا يكد ولا راحة الجنة وهذا منه بد وتشديد لارتكاب قبح الباطن بالسواد وقال
النبي عليه السلام يختفب اهل النار وفي لفظ آخر اختفب بالسواد اختفاب الكفار ويقال اوله
ختفب بالسواد فقول الله كذا في الاجاء واختفب بالصفرة والحمرة ويؤقر اي ينظم الشيب
توقرا ولا يكره ولا يثبت في المصادر النصف بتقديم النور على التام موى بركته لا وباء ضرب اي
لا يثبته بالمعاش كذا يفعل البعض في زمانا كمال الشيب واردة للشباب للاغراض الدينية
الفاضة وتروى بالباطل الكاسدة واما اذا لم يكن كذلك فلا بأس بنصف الشيب صر به
في قرآنه الفتاوى فاذ نور المؤمن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتقوا الشيب فاذ نور
المسلم من شاب شيبه في الاسلام كتب الله بها حسنة وكفر عنه بها خطية ورفع بها درجة وذلك
لا بد من العاقلة عن الغرور ويدعو الى ذكر السرور وبكسر الشموه ويحيل الى الطلح وكل ذلك
يوجب الثواب المفضل الى النور في دار الالباب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاب شيبه
في الاسلام كانت له نور يوم القيمة ذكرها في المصالحح ووقارة ذكره في الظاهر الاول من شاب
منه بن آدم ابراهيم خليل الله عليه السلام فلما راي الشيب في لحيته قال ما هذا يا رب فقال له
هذا الوقار فقال نعم يا رب زمني وقارا وقيل الشيب في القديسين وربع اي وقت وضع
به وقيل علامة وعلم يبدو شيب الى الورع منها وهكذا تاويل قوله كرم ولوم والصدق نعم العباد
المهملة والحين الجوه ما بين العبد والاذن ويسمى ايضا الشعر المتدلي عليه صدفا والمالبس
لا يبراد بهما المني الاول ليواني قوله وفي مقدم الكرس وقوله كرم والفرقة النجى القافى
الذي الى الجوه ما بين نقره القفا الى الاذلا وما قد لا لا من العين قمرال ومن الشمال قد الى
القفا بالالف المنصورة مفرق العين يذكر ويؤنس كذا في الصلوات لوم نعم الامام وفي ان ريش
اي في التظ او على التوجيه الذي كاسق ومن السنة فرق شوا الكرس اي تزيينه وتقسيمه الى
نصفين وقرق شوا العبدان عن ابراهيم رضي الله عنه انه قال كان النبي عليه السلام يمسح
اهل الكتاب فينام ينزل فيه اليه حكم وبراء اولي من موافقه المشركين لاحل ان لا يملوا بما ذكره في كتابهم

وقد روي
دفع

وكان اهل الكتاب يسلمون اشعارهم اي برسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقسم اليه من غيرهم وكان
المسلمون يزعمون انهم فعلوا النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون ما بينهم ثم نزل جبريل عليه السلام فامرهم
بالتفريق ثم فرق بين المسلمين واشعارهم وقد روي في بعض النسخ ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة والاربع
ذوا الحجة وكان عليه السلام يرسل شعره وقتا غير متتول وقتا متتولا وهذا هو الوجه في اختلاف الروايات
في هذا الباب كذا في شرح المعاني **ومن السنة** ان يخلق الرجل شعر الرأس كله واما المرأة اذا
خلقت كلها الا فلت لوج اجابها فلا يخلق له والا فلكر اذ فيه تشبه بالرجال نعم لو كانت المرأة طيبة يستحي
خلقها كذا في شرح النقاية وشرحه المعاني ولا يترك منه قرعا والتزج بالثاني والنزول الجوهري المستوفى
منه قرع السحاب وهو قطع من صفاراي لا يترك قطعا متوقفا في اجواب لاروي ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن التزج وباجلته لا يابس بكن الكس لمن اراد التسلف ولا يترك لمن يدهن ويرجل الا اذا
ترك قرعا قطعا فانه ذاك الكفار واهل الشطارة او ارسى الزوايا على هيئة اهل الشر فانه ان استأ
تلبس هذا ثم الا قوله في اجواب اشارته الى انه يجوز ذلك في الجاهلين ولكن لا يجوز ذلك في العلماء
لا ذكر في التنية اذ يجوز خلق الرأس ويترك العنودين ان ارسلها وان شعثها على الرأس فلا وفور
الرأس جانب **ومن السنة** اي ان تلبس الموكمة من التزج وهو التزج وفيه اشارته
الى ان السراويل على نسجين رابطة مثل سنة العظم وغير رابطة مثل سنة العفر فمرة بعض البغاة ومرة
يصل ركنين ومرة لا يصل فيها كذا في التوريم فليس لك رب اي قطعه وقال النوري المتأخر في بعض النسخ
حتى يده وطرف الشفة ويكون مثل الحاجب وفي الاجابة لا يابس بكن سبائكهم مما طرقت الشارب
فليس ذلك عمر من رايه عنه وغيره لان ذلك لا يستعمل في غير الطعام وفي الجيط لا يوفى
الا فافتر مندوب للماهد في دار الحوب وان كان قطعا في النظر فانه ينظر فليس ان تلبس رابطة
وفي حق الفارسي في دار الحوب ان توفى شارب مندوب ليكون ابيض فعيان العبد وانتهى وحلق على
بالحو والذين المماثلين اي خلقا ما يجد به وان ازال شعره بغيره لا يكون حيا وجا سنة كذا في شرح
الشوق ويحب ان يعلم انه لا يخلق عانة وهو جيب قلا في جمع القنادي ويكره للامع الاستعمال التوبة
وهو جيب روي خالد رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من توب قبل ان يغسل عاه يوم القيمة
كل شجرة فتسوق ارباب يستلم فحين ولم يغسلني هذا واما خلق شعر العبد في الظاهر فغيره كذا
كذا في التنية وقال في الجيط لا يخلق شعره فلهذا وعنه الى يوسف لا يابس بكن ولا يابس بالان ياخذ شعر
الحاجبين وشعر وجهه فلم يشبه بالجنين من ابي جعفر روي بكونه ان يخلق قفاه الا عند الحاجة كذا في

شرح النقاية ونفق الابط بالكون الى نفق شعره قال في شرح المشرق المندوم حديث
الي مبررة رضي الله عنه ان خلق الابط ليس سنة بل السنة فقوله لان شعره يخلق بالخلق ويكون اعين
للراية اكبر منه قال الامام النووي النفق افضل من قولي عليه لما حكى ان الثالث في رجمها انه كان يخلق
ابطه فقال هلكت ان السنة النفق كذا لا اقول على الزوج وفي الزودوس من عبادته بياض في رايه
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تبتغوا الشعر الذي يكون في اللانف فانه يورث الكلافة ولكن تقصوه قفا
ولا يترك عانة فوق اربعين لاروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انك رضى الله عنه قال وقد وقت لك في نفسك شارب
وتقليم الاظفار ونفق الابط والاستحوا ان لا يترك اكثر من اربعين ليلة وفي التنية لا تفعل الا
تقليم الاظفار وتقليم شارب ويخلق عانة وينظف بدهن بالاشتال في كل اسبوع مرة فانه لم يفعل ذلك
في كل خمسة عشر يوما ولا عذريتها وراى الاربعين فالا اسبوع هو الافضل والحجة عن هذا الاصل
هو المأجور والمأجور في راي الاربعين ويستحي الوحيد انتهى وكذا في التنية فوق اربعين اخذوا ان
في التنية حتى شارب بكماء المهلة اي بالغ في خبزه وقيل اهل الاخفاء الاستحوا في الكلام ثم استوفى
اخذ ان شارب قال الامام الاخفاء قريبا من خلق واما الخلق فلم يترك قبل كبره بعض العلماء وراى بعده
اخفاء الوجه اي تكثيره والمراد منه عدم المبالغة في التزج فانه اي النبي صلى الله عليه وسلم كان يخذ من حبة
من عظمها وطولها اذا زلزلها قدر التنية وكان يفعل ذلك الاخذ في الحصى او الحبة ولا يترك كعدة
طوبى منقوش الكسوع واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقصوا البيه واخفوا الشوارب واراد به التزج
يفعل الاعاجم والتزج من قص الوجه اي قطع كل ما يوفى ان شارب فانه محروم به زيد التزج وغيره
وهذا لا ينافي ما رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كان ياخذ من حبة طولها وعرضا اذا زلزل
على قدر التنية كذا في التوريم وقال الامام في الاجابة قد اخفوا فيما طال منها فليس ان تقص الوجه على حبة
واخذ ما كنت التنية فلا يابس به وقد فعل ابو هريرة رضي الله عنه وجعل منه اثنا عشر حبة وسقته النبي صلى الله عليه وسلم
سيرا وكبره الحسن وقتادة ومن سبوا وقالوا انك راها فية احب لتواهم اخفوا اللحية كذا في الظاهر هو
القول الاول فان الطول المبرور شعره الملققة ويطلق النسبة الثمانية بالنسبة اليه فلا يابس بالهنا
عنه على هذه البنية قالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يترك لحيته كيف لا ياخذ منه حبة فيجعلها بين لحيته
طويل وقصير فان التوكيد في كل شيء حسن ومنه قيل من الامور او سألها ومنه قيل كل طحال الحية ينقص
النقل انتهى كلام الامام كلام المعصية ما اخذناه الامام انه او كذا في التنية في شرح المعاني هو ان
المختار هو القول الثاني دولة الاول ولان سنة الامام والهيئة يعتاد ذلك المذكور كل اسبوع كان افضل

بشير

اخفاء الشارب

واحد عن علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقصوا البيه واخفوا الشوارب
يحب فكم كانا نرى من كبره في بعض النسخ
ياخذ من حبة طولها وعرضا اذا زلزل
في حبه قال في حبه اذا زلزل
حبة كذا في التنية في حبه اذا زلزل

كانت اجسامهم وبها اخذوا حصة
والابو يوسف والمخرج

كما ذكرنا من القصة انما قال في المظهر وقد جاء في توقيت هذه الاشياء احاديث يست في الصالح عن ابن عمر
رضي الله عنه والي عبادته الا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يقبل شارب من ماء من اظفار من كل جمعة قبل ان يخرج
الى صلوة الجمعة وقيل كان يخلق العانة وينشف بالباطنة كل اربعين يوما وقيل في كل شهر منى وفي الحديث
من اكل اكله يوم الجمعة لم يشعث في حمار العجاج الشعث ينحني الانشراح وباء علم اى لم يتوق ولم
يتفتت اناسه جمع اعداء بنج الهمة والهم ايضا وقد بعث اولها ذكره فخلع كثره في حمار العجاج قالوا ما
عم لهم فلا يعرف احد اذكره بنج المظهر في الحروب قال الامام قاضي خالا رجل وقت لغيره اكله وخلق
في يوم الجمعة قالوا الا لا يرى ذلك في غير يوم الجمعة واخره الى يومها تاخرا فافشا كانا مسكرا لالا
من كانا نظروا طويلا كانا زرقا فافشا فلم يجا وزكروا فافشا بالاجار فموسى لما روت عايشة
رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال من اكل اكله يوم الجمعة اعادته من حمة البلياء الى الجمعة الا ان
وزيادة ثلثة ايام ويدفن قلادة بغير القاف وتخفيف السلام كاستقامه المظهر عايشة قلة في العجايب
العبد يمينه كاستقامه المظهر عايشة قلة في العجايب العبد يمينه كاستقامه المظهر عايشة قلة في العجايب
بنحني جمع سواي ليليا سحر واه احدا واللا يعقد الشيطان بالعين الملهمة قبل القاف في العدة فلما
وقع في بعض النسخ ان يملأ ليل عقدا ما كان منها اي من القلادة ويغث فيها كالقنات في العدة فلما
ذكره ليمسحوه الكس واجد مرعا ووقع في الاكثر من النسخ لليل يعقد بتهمة القاف في العدة في يكون
علة لنفس التقيم للمدفن ويكون غير منها عايشة الى القاف ولما يلقى عليك ان هذا وان كان صحيحا فانه
الحق بل هو كسرة الاول حيث يطبق على ما ورد في الحديث من ان قال عليه السلام يا ابا هريرة اقل فرك
قالا الشيطان يعقد على ما كان منها كة فحتم من جهة نظم اللفظ لالا قوله ليل يعقد على قوله ليل يعقد
ان يكون هذا ايضا علة للمدفن وهو ظاهر البطالة وذكره غنة الفتاوى انه اذا اقل اكله وخر مشد
ينسخ الابد في قلادة فالاربي فلما يكس وان القاه في الكيف او الغسل بكرة ذلك لا يورثه الا انتمى
ولا يتركها ان الاظفار بالسنن فانه يورث البرص بنحني وورث الجنون ايضا كما مر بل يتركها بالمرضى
وفي الحديث من اراد ان يامن من شكاية العين والبرص والجنون فليقل اي فليقل القاه يوم الخميس
بعد العصر وقال في الجواهر نقل عن بعض النسخ من اراد ان يامن من الفقر وشكاية العين فليقل القاه
يوم الخميس بعد العصر هذا واما المترتب في قلم الاظفار فيه قولان احدهما ما ذكره الجواهر من انها قالوا يسن
الا يبداء بخنجره اليمن ثم باليسرى ثم باليمن ثم باليسرى ثم باليمن ثم باليسرى ثم باليمن ثم باليسرى
اليسرى ثم باليسرى ثم باليمن ثم باليسرى ثم باليمن ثم باليسرى ثم باليمن ثم باليسرى ثم باليمن ثم باليسرى

بمشة
منه

بالحق
في قلم الاظفار

المشهور

المشهور قلموا الاظفار بالسفة ولادب يجرها خرابس سارها او خنجر ياتي في الحفر وباليد
الى الكسول وبالالف الى الابهام وباليد الى البنصر وبالسبب الى السبابة والقول الثاني ما ذكره الامام
النوري حيث قال المسح فيه الا يبداء باليسرى قبل الرجلين فيبداء بمسحه يده اليمنى ثم باليسرى
ثم البنصر ثم الخنجر ثم الابهام ثم يعود الى اليسرى فيبداء بخنجره الى ان ياتي ثم يعود الى الرجل اليمنى
فيبداء بخنجره ويختم بخنجر اليسرى وهكذا اقره الامام في الاحياء وبنى البراء جمع ثم يمسح الياء
ويختم بكون الم او يمينها وهي خاتمة الاصابع والعقد التي على ظهرها يجمع فيها من النسخ والثلث
جمع ثلثة بالتخفيف باحول الكسلا واصلا لثي والها وعض عن الياء واطراف ثلثات وثي وبنى يمين
الكسلا ما استطاع والها فابن العجاج بالكا واليخ ثقب الاذن والعلف بالثني اليخ جانب النور والها
المهنة مكرورة فيها ما استطاع فالان ما يعلو من النسخ ينفر الملية تنفر او قد ذكره في الطب النبوي ما قال
عليه السلام غسل الكس يزيده في العقل والكس يورث البلى ومن السنة ان كان وبه قال ابو حنيفة
روح وقال الاكثر من ومنه ثلث في رجب انه واجب لانه من شياير الاسلام وشداين عايشة رضى الله عنه
فيه وقال الاكل لا يقبل شهادة وصلوة وزيحة وقال ابو حنيفة ستر العورة واجب اتفاقا فلو لم
وجوب احتشام لم يجر كسها له فجاز الكس في دليل وجوب كسها في التوبة هو ان احتشام الرجل كسها لم
يولد محتشاما تاما وانما فيه نابة لما قال في الكفالة وجمع الفتاوى ومن ولد محتشاما كسها لو اراه ان
يراه كاذق وشق عليه احتشامه مرة اخرى واعترف بذلك اهل البصرة من الجا يمين ترك ولا يتوض
له وذكره في زين الووب ان اربعة عشر نبيا ولدوا محتشمين ادم وكنت ونوح وهود وصالح و
شعيب ويحيى وموسى وسليمان وداود وعيسى وخطبة بن صنوان ويونس ابي بكر الركن ونبينا محمد صلى الله
عليه وآله وسائر الانبياء والمرسلين ولم يوجد الاثنا عشر من النسخ التي جمعت اليانها او سيجي من النسخ
انه قد ولد الانبياء وكلهم محتشمين وسر حيد ان خطبة الشكر انه لهم ليليا ينظر احد الى عورته الا
ابراهيم خليل عليه السلام فانه قد خال نزع ثيابه بعد فحوصه باربعة عشر كسرا يسنن في ذلك
مكرمة بغير المراد واحدة المكارم قال في فرائد الفتاوى خال الرجل كسنة واخلفوا في خال المرأة
قال في ادب التافه مكرمة وفي موضع آخر كسنة وقال بعض العلما ووجب وقال بعضهم فرض انتهى
والشور ان استعمال النورة وهي بغير النور ما يجل من كسها وزرنيح يخلط بالاباء شت في بعض الحديث
وفي بعض آخر من الحديث انه اي النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتور فاذ اكثر مشد حلقه باكدبه وهكذا في قوله
انه لم يتور ولا تخلفوا والمراد ان فانهما حتر ذوا من ذلك لانه يورث الحكة وهي مظهر في النسخ

لو طرد هود لم يوجد في بعض نسخ
هذا الشرح لعلها قال الشارح
من انه لم يوجد ثلثان في النسخ التي
وصلت اليها هذا

دون الرجال وعن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل دخل الحمام وصفت له النورة سلتها بين داود
 عن ذكره في الطب النبوي والحكمة للنفاء ويذكر فيه من الرجال الا لا يكون له نورة ولا نورة
 وكذا تشبه المرأة بالرجل مكرهه قال النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يمشي في النورة
 النورة التي تشبه المرأة التي تشبه نفسها بالرجال ولا يقبل امرأة مشرقة بها بشعرها او بغيره
 السلام لعونه الواسعة والمستوية في التزوير الواضحة هي التي توشع شراحي بشعرها او بغيره
 اخرى والمستوية هي التي تطلب هذا الغسل ولا تكتفي بتخفيف اليم الكسوة والصادق الملهمة ولا تكتفي
 قال في نسخة اخرج النعمان اخذ الشعر من الوجه بالخط او بالماضي ان المكنش تفتت انفاشدة وكذا
 والاحمد المرأة التي تزين نفسها بالمخفى وفي الحديث ان الله النافعة والمفتحة انتهى ولا تشبه
 عا وذن نورة ولا تشبه الرجل كغيره الا كمالا ونه في اطرافها والواشدة للمرأة التي تغسل ذلك تشبه
 بالثوب وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في نورة المرأة التي توشع شراحي بشعرها او بغيره
 ان عذرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الواسعة والمستوية الواسعة المرأة التي توشع شراحي بشعرها
 كذا في نسخة او غيرها يخرج منها الدم ويحل فيها كلالا او ينال او يحرق بها فيخرج لونه ويبيح ثوبها او تكتفي
 لهما والمستوية التي تطلب ان يغسل بها الواسعة ورجل الحمام للرجال دون النساء كما في حال الامام
 في الاجابة دخل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت الشاة فقال بعضهم ان النبي صلى الله عليه وسلم
 ويذكر ان روي ذلك عن ابي الدرداء والي اوب اللهاذي روى عنه وقال بعضهم ليس بيت
 بيت الحمام يبرئ العورات وينهب احياء فهذا من لافته وذلك لخصه ولا يابس بطلب فائدة عند
 الاخر اذ عن اخيه في الاذنين من جميع ازاره ولا يجوز الدخول لاحد غيره ازاره لاروي جابر رضي الله
 عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليدخل الحمام بغير ازاره وكذا لا يجوز
 الدخول في الماء بغير ازاره في المظلم وسئل ابيهم الهادي عن ثوب يشرب البنية ولا يشرب البنية فقلت قال
 نعم قيل فمن دخل الحمام بغير مشتر قال لا يغسل طهرا لا يشرب البنية فقلت في ودخل الحمام بغير
 مشتر عوام بالاجابة كذا في نسخة الحطب لانه يذكر ان تذكير ابي سفيان بانه لا يشرب البنية في الحمام
 من ان اذ احسن بكرة احسنه ويستفيد من جميع جهنم حين يغتسل الماء الحار بحار به ملاحظا
 من قوله تعالى يغتسل من فوق رؤسهم الجيم والجيم هو الماء الحار ويستفيد منها بكرة من كونه عذرا
 يوم الدين حين يخرج من بين يديه ويجعل وجهه الماء الحار كما في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الحمام
 وجهه الى الحار وقد شدة عينه بجماعة ويغسل بجماعة العين الجوهرة في الحمام

ولا تنص

قد جردت كذا
 جفاف

عليه السلام
 بيت الحمام

او على ما حرمت الله ومن هذا قال بعضهم لا يابس دخول الحمام ولكن بازاره او بالعمامة وازار لهم يتقصد ويحفظ
 عينه واعلم ان في الحمام واجبات وكذا ما ذكره للاجاء وغيره من الواجبات ان يغتسل بجماعة ويستمر عورة وان يمشي
 غيره عن كشف العورة وعليه ذكر ذلك ولا يسقط عنه وجوب الذكر الاطوف فرب او شتم او نحو ذلك ما هو علم في
 فليس عليه ان يمشي عرايا في الحمام عليه الى مباشرة عروم اخر ومن السنن في الاطوف في الحمام في الجبل الدنيا والاحياء لا يابس
 الهوى بل يقصد بالتنظيف الجواب تزيينا للعورة والا يعطى الحمامي الاجرة قبل الدخول قال ما يستوفيه الجبل وكذا ما
 ينظره الحمامي فبغير الاجرة رفع الجاهل من اعدا المؤمنين وتطيق في الايام رجلي اليسرى عند الدخول في الحمام ويقول
 بعد التسبحة اعوذ بالله من الرجل يمشي في الحمام من الشياطين الرجيم وان يدخل فيه وقت كنفه فانه لا يمكن
 في الحمام الا اهل الدين والحق طولا للعورة فانظر الى الاماكن المكشوفة في ثياب من قبله الجاهل وهو منكر
 للثامل في العورة وان يغسل يديه عند الدخول فيه وان لا يابس عند الدخول وان لا يابس عليه لم يكتف بلفظ السلام بل
 يكتفي بالاجابة بجماعة وان احب ان يكتفي قال عياشي انه ولا يابس ان يمشي الراحل ويقول عياشي انه لا يابس الحمام
 وان لا يابس الكلام في الحمام والاطباء والقرآن في الاشارة وان لا يابس ان يمشي الراحل ويقول عياشي انه لا يابس الحمام
 وان لا يابس في المكشوفات عارفا وان لا يابس في الماء بل يغتسل على قدر الحاجة فانه لا يابس في ثوبه كالحمام انه
 اسلف والاسم ان حمام وحاشي الا يعلم الا دخول الحمام فيها بين العنانيين وقربانه المريب مكره ولا ان ذلك
 وقت انت الشياطين والادخول في العذوة ليس من المودة لانه في الغار المايح اخذوا ولا يدخل العورة
 الجماعة وان لا يابس باليدك يتم الحمام وغيره ان يحضر جميع بدن الراحل في الاماكن العادة والسر وكذا
 لان كل موضع لا يجوز النظر اليه لا يابس الاطراف الثوب وقيل غير الاعضاء في الحمام مكره كقوله عذرة المشرقيين
 المشركين ولان الاقدام ربما يغسل ذلك عن مشهورة الا لا يكون من عذرة المشرقيين فلا يابس بجماعة كذا في نسخة
 الفتاوى وشرح الفتاوى ولان لا يدخل الحمام الا من ستم يتقن ويجوز بالغيم والسكون من الحزن والحزن
 كذا في نسخة والصالح كالا لاول لان الناس لا يخلو في كوكبات من الكف في العورات بالخطاف في الطراف الا ازار
 فيقع النظر على العورة من حيث لا يدري ولهذا عاب ابن عمر رضي الله عنه عيشة كاهر ويمنع النساء من دخول الحمام
 فانه فتنة ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليدخل الحمام بغير ازاره
 لانه دخول الحمام لا ذكر ولا لا يابس اعضاء من عورت وكشف العورة عوام الا عند العذرة كغسل الجاهل وقت
 الحاجة والافرة لانه في دخول الحمام لان الغسل يمكن لها في بيتها الا اذا اقتضت الحاجة لها دخول الحمام مثل الا
 تكون مريضة ترعد للمساوى او نفث او غفلت للتطيف او تكون جبا او مغلقة الحيف والبر وكذا في نسخة كذا في نسخة
 الله حاج الحمام خوفا من الغر في هذه الاغراض يجوز لها دخول الحمام كذا في المظهر وقال في الاجابة وكذا في نسخة

التكليف

في ما
 جفاف

ما لا يابس
 ما لا يابس

ان يبطلها اجرة الحمام فيكون منها على الكدوة ولما ذكر المصنف الاحكام في الحمام من جهة الشرع نشأ الى
بعض احكام من جهة الطب فكان غسل الرجلين بالماء البارد الخروج عن الحمام الى من الصلح والمان
من التقرير من الغشا ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج منه وكذا اشربه وما قيل فيه الكدوة بعد
النوبة اما من الحمام وسيدكره المصنف في الاثورة في كل شدة من طين الكدوة وتشي اللون وتبين
في الحمام دواء يمدد في الحمام قاتنا في الشتاء وانفع من شربة دواء وقيل نومة في الصيف بعد الحمام
يبدل شربة كذا في الاطباء وقال ابو النضر في كتابه المسمى بالانفا في الكبير اجمع اطباء الهند والروم
والفرس على ان من يخرج من الحمام البارد وجين دخوله في الحمام لا يجد في راسه شيئا يورده من مرض
على راسه خسة كلف من الماء الحار حين دخوله في الحمام امر من الصداق والحرارة والنفث في المرأة
والدار الحار في بعضا من هذه شيئا كسنة هذا خبر لقولوا والنظر ويقول اذا نظرت في اي من المرأة وكذا في الحكة
الذي تسمى خلق وحشة فذكره كثر من مودة وجهي وحشة خبيثة وجعلت من السكين التي كانت خلق
بالتة والسكون فخلق خلقا بالفر والسكون واحد الاحلاق **فصل في سنن المسكن واثبات السنة**
في مقدار الكفاية وهو ان ذلك القدر في جهة العكس اذ ربح كل زراع كسنة جفاف وقيل كسنة
طما اصبح قائم وقيل كسنة اصبح قائم فوق كل مشق والاول اولي كونه احط والثاني كونه اوسع وانما في جهة
الكسنة من الجوانب مختلف باختلاف حال السكون والظابط ان يكون مقدار الجافة في دونه في زراعتها
ذلك المقدار قد عرفت ان زراعتها في بين الايام والتدبير مثل جارة وهرنا زاد مقداره لازم في
جعل البناء زراعتها ما ذكر جارة بحد يوم البقرة وهذه الجدة في موضع الحال من قال جارة وقد ورد في الآثار
ان ما رغب في جارة فوق سنة اذ ربح ناره ما د الى ابدى الفسق الفاسقين وينوي غنيابا والابدية
قال فيه وبكيفية من كنت الشئ سنة وخمسة من الشمس في ردة من حر والبر والالام والام يترك ذلك
يكون عليه وما لا اي خلقا يوم البقرة ولا ينق في البناء المال الكثير ولا في مال ينق على مائة الجاهل
في الماء والطيب قال ابن عبد السلام المؤمن يورث في نفقة كلها الا كسرا جلة في الثواب والبناء ذكر في شيئا
الافار وفي كسب الاخر اذا اراد ان يبعد شئ جعل ماله في الطيبين اراد به الاخر في كسب الطيبين
الافق كذا في الكفاية وحكي ان قال محمد بن الشماخي له وول الكسبة حين بني دارا فغشاها هو عاده خلقا
وقعت الطيبين وضعت الدين ان كانا من مالك فانت من المسكين وانه لا يجب المسكين وان كانا من
من مال غيرك فانت من الغالين وانه لا يجب الغالين وفي رواية فانت خاين وانه لا يجب الخاينين ومن
عن من بعد الغش ان قال مالك بن الملوكون بني دارا فغشاها فغش لكس فيها مائة فغشوا فغشاها فغشاها

ابا زحمتي
أخذني

الاول زراعت العانة وان في ذلك كسنة
وكانت زراعت العانة سنة كذا في
السنن

طيبك
شعرك

وكان الكسب لهم بل سرون في دارى هذه جيا فخطوا وحرارها ويتولون لاحت دخل عليه يوم عايد ان
في لها الكسب عن طيب داره فقال لا تخم فيها اخيب الغيوب تحزب الدار ويموت اهلها كذا في كماله **السنة**
فيه ان في البناء الا يبنى كل يوم سقا السقا بالبن الهمة هو العصف من الدين والطيبين وغيرهما كذا
في سبعة الجمر والابن جملته في يوم واحد كما كان الخليل باب يسمي عليه السلام يرفع كل يوم من كمال البيت
اي الكعبة شرفها اثنى عشرة والمالك بكسر الهم الساق من البناء ولا ينق حراما في البناء فانه ليس الخراب
ولا ينقش ولا يعثر قال ذلك النقيش والتعوير على النقش الصورة بنقر الملائكة عن الرخاوة ذلك
البناء على جابر رضي الله عنه انه قال عليه السلام البت الذي فيه الصورة لا تدخل الملائكة والمراد الملائكة
النازلون بالبركة والرحمة الطائفة على العباد للزيادة والتمتع الذم واثباتها لا الكسنة فانهم لا
ينارقون الملائكة من طرفه عين كذا في شرف المشرق فان قطع اعناق الصور وانزالها وطمأنتهم
به بكس وينقش اي يطهر فناء البيت وهو ما عرفت من جواز قائل الطائفة من الايام وغيره الغش ايضا فانهم
قالوا ان تنظيف البناء يوجب الرزق ولورث الغش وكان ابن عبد السلام لا يدخل بيتا عليه ستر بغيره
واحد السور والاكسار موشى اي منقش وكان ابن عبد السلام لا يستر جلا في جمع خالط ولا يفر
فما اي لا يترق جلا في بالثياب ولا يترق في البيت جلود جمع جلد السباع جمع سباع بغير الباء وهو الجلود
الغش وسبب الدخول على اهل البيت كلما دخل ان كالا في اي في البيت احد والالم يكن فيه احد
قل جوام احدمه او نكثا لا ذلك المذكور من السلام والوقرة يوجب الغش قال في الحاشية وما يجب
الرزق كسب النساء وغسل اللاناء وتحسين الخط والتول وبثاشته الوجه وطيب اللطام والقيام الى العباد
سحر او طلاء بالجو كس بعد صلوة الجمعة المسجدة كثرة تلاوة سورة الم نشرح لك واذا وقعت وعلا
اقوى الكسب الجانية للرزق الصلوة بتدليل الاركال والخشوع انتهى وينكر لهم اثنى عشر ويقول سلمه اثنى
الكرهيم عند دخوله في البيت وخرجه عن جابر رضي الله عنه انه قال اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله
وطهارة قال الشيطان لا اقرا له لا يبيت لكم ولا فقا واذا دخل ولم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان ادركتم للبيت
واذا لم يذكر الله عند طهارة قال ادركتم البيت والوقت ذكره في المشرق ويحلف الابواب الجافا في برقا
ويقلعها ليعاد كس اثنى عشر عند الايام في رزق السنة اي يسر وطيب السراج والناظرين النوم ولا يترك
منه بل الغش تنقش رزق الله في بيته الذي ينام فيه ولا ينام احد في البيت وحده ولا ينام على سطح غير محوط
في الصحاح حوله كذا كونه كونا كونا حايضا فهو كثر محوط ولا يبيت سنة في بيت ليس باب وقد ورد
الاشربة ذلك كله ولا ينقش اي لا يتخذ ولا يمسك في البيت كل الكلب ما شئت اي الغش فكيف وكفها

والساق لاهل من
المان

في طبعه وقيل بولندي
الحمام

ويقال ليس الا حذانه من على داره
فقال اذا اردت ان تبا في بيتك فابعد
ابعد جاز في بيتك في السنة والارضين
في بيتك في بيتك في بيتك في بيتك

شيطان

واذا زلت
شعرك

او صيد او نزع او في الباب وبها لا ينبغي الا يتخذ الرجل في داره كلبا الا ان يخاف في نواحي
من اللصوص ويختم او يصيد ويمنع ان يكون ذلك الكلب كلبا عنده البسمة عن الدخول في
البيت لما ورد في الحديث من ان لا يدخل المليك بيتا فيه كلب وكذا الكسد والفهد والضب وطبع السباع
وهذا كما قال في الحديث من ان لا يدخل المليك بيتا فيه كلب وكذا الكسد والفهد والضب وطبع السباع
ولما مضى ادم عليه السلام الى الارض قال ابليس اني اعدوكم فاملكوه فاحمقوا
وولوا امرهم الى الكلب وقالوا انت شيخنا وجعلوه امير لغيا راي ذلك ادم عليه السلام فخرج في
فيا وجعل يبل عليه السلام فقال اسبح برك على كل كلب ففعل ذلك فالتفت ونقص اليه بذكره
فلم يأت السباع ذلك تفرقوا وارتفع ادم عليه السلام فبقى معه زوج اولاده الى اليوم وفي
حديث اخر ان طالب رضي الله عنه قال اني ابي عليه السلام يا علي لا تستقبل النمس في بيته بها قال في
استقبالها راو وكنت بارها دواو ولا تخن عليك الا هذا الحديث لا يابى ان يذكر في هذا الفصل انهم
الا ان يجعل على ان لا يجعل البناء مستقلا في النمس اي متوجها نحو باب لا تجعل بابا جهة الشرق قال
في استقبالها بهذا المعنى دواو بل جعل ظهر البناء كزنا فالأفيرة دواو وفي بعض الآثار راي الاجار
النبوة لا يخرج احدكم الى فمحة نسم في خوف الليل ومن سكت البناء الا يسي فيه مخافا كسرة
الليم وكما الهمة موضعا للناظر قال في سبعة ابحر المرحاض والمرحاض المفتحة في المتوفى او الكفيف
ومطرحة العذرة والمراد به من غير المعين الاولين بليل قولا ومن غير الفصل والوضوء والابى
فيه بيتا للضيافة واقامة الضيفان في الحديث ان لكل بيت زكوة وزكوة الدور نصف الدار والجمع
بيت الضيافة ويحيى البيت بالسلا بالتم والتشديد الكثرة وغيره مما يتجره كالمبعدة والحيثان
وتجره ما سكت ولا يتوطن اي لا يتخذ وطنا في ارض دار احب وفي الحديث ان اباي من كل بيت
بين ظهر ان الشككين اي من الكفار مطلقا من قبل ذكر الخاص وارادة العام يقال هو نازل
يعني ظهر اي منهم ثم اتوا ولا تفل ظهر ايهم بكسر زيمت الف ونون مفتوحة في لفظ الظاهر تأكيد
الا ظهر ايهم امام وظهر او رآه فهو مكشوف من جانب ومن جابنه اذا قبل بين الظاهر ثم كثر حتى
استعمل في الآلة بين القوم مطلقا كذا في كسبة ابحر وفي الصحاح **فصل في سبعة للمشي**
واذا به اذا خرج الرجل من منزله فليقل بسم الله وتوكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله على
النبي ما كنت رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال اذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله توكلت
على الله لا حول ولا قوة الا بالله يقول له ملك كفت وهديت ووقيت في حق الشيطان وبقائه في كل امر

وهو يتخذ

تذكر

روى في رجل

فتول

العلو العظيم

فتحت

شاذ

تكره ان يرمى

اللائق القريب

ينفام

من على كونه من ان يمشى الى ما كان عليه
اذا دخل من غير كونه الى ما كان عليه
تكره ان يكون الا اذا دخل على
ذا كونه اذا دخلت

فانك تسمع فقال له لا انا اعلم ان الله يعلم من قلبه اني لم اذكاره خشيت الموت من ان ياتي بك اذكاره
والشيء بالعلم الشيعي للشعوب علامه المسلمين وسنة الانبياء عليهم السلام قال الحسن في دست
خصال سنة الانبياء وزيين العلماء كسلالة الاعداء على القلب والوجه وكونها دعوتهم الضعيف
زعم الناس فيهم وزيادة الحسن وقال اذا كان المؤمن مع النصارى بالسياسة منه وامتنع من ان يفتن
والنصارى يكون قبله اذا فعل وقوة اذا اقبل وفيه منافعة كثيرة كما قال الله تعالى وفيها عاربا فري
ذكره في السنة قال راي في الطريق اعلى ياخذ يمينه ويساره ويعود مقدار ما شاوره ولا يخطئ
وراجع عني رفته ولا يتركها ذرا الى متعة. منجى الاله لم كان العباد كالكلبيس والاباح كاذرا
مهما امكن وانما في تعلمه كجز كما ذكر في القصة انه لا يتركها في السجادة النمر الى اذا رجع
بعد الفينة وتاخر في بعض المصاحفة لكن احاد الوضوء على سبيل الاحتياط واليقين في اتم السلام
ويؤخذ على اهل الاسلام يقال فاشيخا انما اذا راجع وانتشر واذا اذاعت وجعلت من قول من
عرف منهم ومن لم يعرف بل من اهل الاسلام واما التسليم على الصبيان قبل الانبياء ان يسلم عليهم
وقال بعض التسليم افضل من تركه قال في البستان وبناخذ فانه يزيده في الالفة والجمعة في العلم
قال النبي عليه السلام لا تفلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا افلا أدرككم على شيء اذا فلتوا
تحابتم انتم الاسلام بينكم قوله لا تؤمنوا الا بالايان الكامل وقوله تحابوا اهل البيت تحابوا
الانبياء ويسلم على الاله السلام وان لقية في الزمان مرارا وكذا الاحاطت بينها شجرة او حمار جرد
السلام تحية عليه اي على اهل الاسلام قال ذلك يوجب الرحمة عليه ولا يسلم على جميع اي جماعة ان
بناء على ما روي جبريل رضى الله عنه ان النبي عليه السلام خرج على نبوة فسلم عليهم فانه تحقق بالاسم
عن الوقوع في الغفلة واما غيره فبكره ان يسلم الرجل الاجنبي على المرأة الاجنبية وكذا العكس كسالم
يحمل بينهما معرفة وانما في حديث من تلك المروفة فتنه وكثير من العلماء لم يكرهوا تسليم كل من
الرجل والمرأة الاجنبيين عن الآخر كذا في المظهر ومنهم من قال لا يسلم على النصارى دون النصارى
قال سلم عليه رضى الله عنه ويقول عليك السلام ويسلم السلام على اهل المجلس على اهل المجلس
وكذا اجمع جواب السلام واعلم انهم قالوا ان السلام سنة وجميعه تحت وجوبه ان رده فممن كفاية
والجماع رده واجب بحيث لو لم يسلموا ليقط هذا الفرض عن السامع حتى قيل لو كان السلام اوجب
على المراد ان يحرك شقيقه ويريه بحيث لو لم يكن اتم تسلمه لكن ينبغي ان يعلم ان هذا اوجب على
انما هو من الرجال والجماعة لان النساء اثباته مخرج في القينة والحادي القيني حيث قال اذا سلمت لغير

ويؤخذ على صاحبها

شعوب

او عقلت يرد عليها الرجل جبر او يسمونها وان كانت شاذة فتر اقالا رده اي رد السلام ليس واجب
على الاطلاق قالوا القتها وصرعوا بعدم وجوب رده في بعض المواضع مثل الثاني اذا سلم عليه اخصا او
مثل الثالث الفينة اذا سلم عليه بكنية او غيره او ان الدرس ومثل المقدوني اذا سلم عليه بالسبيل
او ان السوا ومثل من لم يرد من القرآن والرد على سلم احد عليه في حال ورود ومثل الذين جلسوا في
المسجد للسمع او للقرأة او لانتظار العلوة لا يدخلون الزاوية عليهم فسلم عليهم احد من الداخلين
في المسجد قال في كل من هذه الصور وسهم ان لا يجيبه على ما ذكر في النزول بل قال في الحواشي انه لا يجوز
رد السلام السبيل اذا سلم وكذا القاضي في الحكمة والمذكر في التذكير انتهى وينبغي بالسلام تحية من السلام
يعني ان لا يقال اخاه السلم باذي في عرفة وماله فاذا سلم على اجنه اسلم حرم عليه تناول عرفة وماله
يعني كانه يتحد بمرحمة التفرغ فيها وينبأ بالسلام على من له فانه اي البدن بمرادة من الكبر يسلم
على اهل بيته حين يدخله قال دخل بيتا ليس فيه احد فبقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
فان اللبنة تترد عليه السلام ويسلم على القوم حين يدخل عليهم وحين يغادروهم ايضا فنقول ذلك
شركهم في كل خير علوه بعده وقال النبي عليه السلام ما من مسلم يسلم على مسلم الا اجابته بثلثة
بكل شجرة على يد الف حسنة ورفعه الف درجة واستغفر له المجلس الى يوم القيمة ذكره في الفتاوى
انما تاريخه وقام السلام الا يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وكذلك يرد على السلم بهذه
الكلمات الثلاث ولا يتحقق بغيره ينسب ان لا يتحقق كل من السلم والجب شيئا من ذلك المذكور من
هذه الكلمات الثلاث ولا يزيده عليه شيئا ليكون السلام ورد من غير ما بين على الوجه الاثم والاكل فاما
لو قال السلم السلام عليكم فيقول المراد عليكم السلام ورحمة الله وبركاته او المشرك في اوله وزيادة
الرحمة في آخره ولو قال السلام عليكم ورحمة الله يقول عليكم السلام ورحمة الله وبركاته ولو رده فيها بغير
ما قاله المسلم يجوز ولكن الاجاب ان يزيده عليه ويشير اليه كقولنا واذا اجبت بجملة تجوز اجبت بها او
ردوا حيث قد جاب النجاة خمس منها جابها بمثلها ولا يشترط السلام او ان السلام بالاصح قال
من ادب اليهودي لا بالكف فانه من عادة النصارى ولا يبدى للسلم اهل الكتاب بالسلام
الا ان يحتاج اليه في المكاش به ذكره في الخلاصة ويضطرهم الى ايقن الطواق اما في لهم ولما يتوهم
الامر ام والا عاز لهم وسلم ابن عمر رضى الله عنه عن يهودي لم يرفه فلما علم رجع فقال يا يهودي
رد على سلامي فقال اليهودي قد فعلت اني رددت عليك فنهى سلم عليه احد من اهل الزمة
فليقل رده وعليكم ولا يزيده عليه شيئا قال سلم عليه احد من اهل الاسلام حين راي المحلة في

علو السلام ان يكون على صاحب
الخطبة والزيادة في القينة

التسليم فليقل السلام على من اتبع الهدى وكذا يكتب في الكتاب اليهم هذا القول ولا تأثم من السلام على جميع قبيهم اهل الذمة اي على جماعة بعضها مسلم وبعضها ذمي ويسلم على الصغير والكبير والقليل والكثير والاشقي والاركب كمن الخائن اذا التفتت يسلم الراكب على الراكشي والماتشي على القاعد لا لا السلام تحية الزائر بين والمان بحال الزائر التواضع والظاهر ان الراكب في حكم الزائر على الا حال بحال التواضع بالسياسة الى الماتشي فيسفي الراكب عليه اظهار التواضع وكذلك الماتشي بالنسبة الى التواضع ويسلم القليل على الكثير للتواضع وتفضل للكثير ويسلم الصغير على الكبير توقير الكبير وهكذا في الحديث النبوي الذي ذكر في العبايج وغيره **ويؤدى سلام القاصد على الغائب على قدر تقبيل القاصد** الراوي في سبعة قدومه من غير تاجير فانه امانة عند خذ قال انه في اذاته يا ثم كم ان تؤذوا الامانة الى اهلها ذكر في الفتاوى التاجير امانة من بلوغ اناسا على غائب كان عليه السلام اجوز على المبلغ الاول على ذلك الغائب ولا يحس بالسلام العارف اي الذين يعرفون بل يسلم عليهم على الذين لا يعرفون والمخفى ان لا يميزهم بالسلام بالا يحس بهم ولا يسلم على غيرهم وهذا على طائفة قولهم وافضل لو امكن لا يحس فان ذلك يخص من اشتهر اسمه اي من اعلام القبة واماراتها وبها في بعد السلام من لمن من الاخوان لم يطلعوا فانها اي المعاقبة من قام الخبة وتزير في الحجة ولا ينسرع به من يدعاه حتى يكون اي حاجه هو الذي يشرح ولا يصاحبه من وراء الثياب فانه من الجوار

ومن السنة ان يعانق القادم من سفره ولا يقبل ولا يتخطى اي لا يميل اليه ربه وظلمه فوافوا بغيره كونهما مكرهين وقال بعضهم لا يكره التقبيل لزمه وكبره ومن قبل فلا يقبل النمل بل اليد والجبهة والكراس والابو بكر رضي الله عنه قبل عن النبي عليه السلام بعد ما قبض والاكس تقبيل يد العالم والملك العادل كذا في التفسير ولا تقدم على الكبير سنا وقيل على وطلا في الشئ فانه يورث الغيرة ويقدم العرش باليمن بعد الراس منسوب الى قرب يسلم طائفة واليد كخوفه في النسبة على الشدة واذ الناس الذين

قرب يسلم دابة في البحر فيسفي باليات الباء كذا في الجار يردى في الشئ والكراس في الحائس لا يفتق

ومن السنة ولا منزل على احد من المسلمين عند لقاء الاخوان الى قول كيف اجتمع كيف صرتم او كيف دخلتم في الصلح او يقول مرحبا بكم مرحبا كل من قولها الرب اكراما لحي لا يبرجيت كونهما رجاءا ولا لسانا عليك والنظر بها كسنة اقتداء بالنبى عليه السلام فانه قال مرحبا بكم يا بني جيل ذببت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح كذا في المظهر او يقول املا اي ايت اهلنا فاستش ولا تستوحش بسلا اي ايت مكانا سلا وهو يقبض الجبل فيقول له حاجه في خبر وعافية اي انا فيهما

تقبل اليه

فدعى بالباد صبح به في الشافية وقيل انما فعلوا ذلك لرفع اللبس فانهم قالوا في فريش اسم دابة في البعد صبح

احمدات فكل عليه **والسنة** في الايام يقال لعين الرجل في مشية النارية ما نزه شد ما قال ابن علي السلام انما اعني احكم فليجيب نعم الباء الاولى والحب يقبض من القدر ومن حضرت بكه الدال البهامة رحمة فليذكر انك انك اليه يذهب ما به من وجه اخذ **تصلح في سنة الكلام**

واذا بر افضل فخال للموضع العتمة من العادوا فحصله بالفتح والسكون بالي كسنة خوي ينكوه في في العتمة تسعة اعشار العافية اي السلامة يريد ان العافية اذا فسدت عشرة اقسام يكون عشرة في النطق وباتي اقسامه اربعة تسعة اعشاره في العتمة فافضل على النطق مقدار ذكره

ان قيل لعين علي السلام انك على كل من دخل به الجنة قال لا تطلقوا ابدا قالوا لا نستطيع قال هم فلا تطلقوا الا بخير وقال سليمان عليه السلام ان كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب والبلادة من كل بالمنطق نفع اليهم وكس الطامع من عين النطق وكان ابو بكر الصديق رضي الله عنه يرضى جرائ في كذا وكذا كسنة هكذا روى صاحب الحديث وسعت من شئ ومن شئ في روي في حدى اذ وضع في فيه اثني عشرة كسنة نفع من الكلام الا عند الاكل وعند الصلوة وعند النوم وقال بعضهم حلت على نفسي بكل كلمة فيما لا يعنى صلوة ركعتين فسمي ذلك حيا فحلت لكل كلمة معهم يوم فسر على ولم اكنه حتى حلت على نفسي بكل كلمة الا الصدق بدريهم ففعلت على فانه تبت ذكره في شرحه الحظ من اما ولا ينك

فليحذر من الكلام ما ذكره اذ اوامر يعرفون عن نكس وكسب من الكلام ما لا يعنى اي ما لا يهدى الى الامانة وحدها لا يعنى ان تكلم بما لو سكت علم تام ولم تقتر في حال او حال مثله الا فليحذر قوم ففعلت كسنة كسنة وماريت فيها من جبال وكنها رما وقع لك من الوقايح وما كسنت من الاطعمة والسياب وما كسنت من مشايخ البلاد ودقايقهم ففهم امور لو سكت عنها لم تافهم ولم تقتر واذا ما بلغت في الامانة حتى لم تخرج بكائيك زيادة ولا نقصانا ولا تركية نفس من حيث التقاؤك بشهادة الاموال العظيمة ولا اغتياك شخصي ولا مديته بشئ مما خلقه الله فانت مع ذلك كله فليحذر زمانك والى تسلم من الاوقات ذكرت وروى الاماني دخل على داود عليه السلام وهو يسرد درعا ولم يكن لها قبل ذلك فتب من فارد

الابى له ذلك فتفقه الحكمة فافهم نفسه ولم يبال فلما فرغ قام داود ومجلسها ثم قال لولا نعم الودع لرب وقيل كالا يترد اليه كسنة وهو يريد اليه كذا ولم يبال ففهم اذ انما لا يظن اذا لم يكن فيها ضرر بهنك ستر وتوريط في رياء وكذب فهو لا يعنى فتر كس من السلام استسوى وعن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام من حسن به السلام المراد ترك ما لا يعنى به السلام الرجل بالي عس ومن وكل اذا ذكر من الاقوال ولا خال ما لا ضرورة فيه وما لا منفعة له من كذا في شرحه



الا قول الزور حيث قد عرفت ان كانا متساويين في الشهادة وجعل قريبا كبر الكبار اخص الشكر
 فليظن وتره يد والالكاتب بعد من الكاذب مقدار ميل وهو ثلث الترخيم او ثلثه من الاثر
 او ما يعبر لثمن ما جاء به من الكذب الذي تكلم به كذا في شرح المعايير والفقن بفتح النون وسكون
 الصاد والراء اكرهته وما ينبغي ان يعلم ان الكذب كما ينقص درجة المؤمن في الآخرة كذا ان ينقص
 رزقه في الدنيا كما قال النبي عليه السلام الكذب ينقص الرزق كذا في الاجابة والالتفات فاقول
 حتى لا يفتري كذا ان قيلت ذلك عليه اي على ذلك التعليل كذا بما يجزي به يوم القيمة عذبا بالان
 بعده ما عده قال عبادته بعبادته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الي بيانا ما ينبغي
 فذبت لالعاب فقلت امي يا عبادته مع اعطيك قال النبي عليه السلام وما اردت الا عطية فقلت
 من افعل عليه السلام اما ان لم تفعل كذا كذا في تفسير العظمة عند الكذب ان الاخبار فمن
 اكذب النبوي الى العظمة عند الكذب كذا عند الكذب في كذا من
 الاموال الرجل يكذب في الحرب قال الحبيب بن العجلان يكذب بين الرجلين ايحياها اصطلاحا والرجل
 يكذب المرأة ليس بها نكاح فله ان يظهر لكل واحدة منه شاة انها اب اليه وكذا اذا لم تعلم امراته
 الا بعد حلالا بعد عليه فله ان يبعث في الحال طيبا لغيره قال في الاحياء عن النوكس من طبع قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي اراكم تنها فتولا في الكذب تهافت الراشدة النازك الكذب كذب
 كذا لا محالة الا ان يكذب الرجل في الحرب عذره او يكون بين رجلين شاة اي عداوة بينهما
 او كذب امرأة ليس بها فله الثلث ورد في امرج الاكسنة وفي من بابا ما عداها اذا ارتبط بمشورة
 او لغيره اما فضل ياخذة فله ثلثا من مال فله الا ينكر او ياخذة السلالة فله ثلثا من ثمنها
 فله الا ينكر ويقول ما زينت وما شئت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ارتكب شيئا من هذه القاذورات
 فليس به مسلم الا في ذلك لان اظهار الفاحشة فاحشة اخرى ولكن هذا القيل ياذكر في مجمع البحار
 من الكاذب بطلان ما جاء به من الكذب من فقه الطلوع من فقه الشيوخ في جوف الليل لا يمكن الاثبات
 فاذا اصره يشهد ويقول علمت الا ان كذا العقيقة يتبع في جوف الليل وتحت نفسها من الزوج واما
 لغيره فكالابن ان عداوة فله ان ينكر وكذا اذا اعتذر الى ان كان لا يطيب قلبه الا بانكار
 ذنب وزيادة لو رد على ما يشبهه ولكن الكذب كذا ولو لم يصدق في هذا الموضع قوله كذا
 آخر فينبغي ان يتأمل احدها بالآخر وبغيره غير ان القسط فالا كانا متساويين بحيث يتردد في ذلك
 ليس الى الصدق اول والكان كذا والصدق اهل من الكذب فالصدق واجب وان كان بالكلية

في الصدق والصدق
 في الصدق والصدق
 في الصدق والصدق

في الصدق والصدق
 في الصدق والصدق

الكذب

الكذب اما واجب او باجيب بحسب المحققين مثلا اذا كان في الصدق ضعف لم يدر حتى من ظاهر الكذب
 فيه وفي المثال واجب وهو ما كان لا يتم مقهورا بحسب انا صلاح ذات البين او لم يدر الجنب عليه الكذب
 فالكذب بطلان لا يوجب الا ان ينشأ الا بحسب رغبة حسب ما يكون لانه اذا فتح باب الكذب ففتحني ان
 يتداعى اليها يستغنى عنه واليها لا يتقصر عما عدا الضرورة انتهى كلامه ولا ينس بالعارفين ومن ينج الميم
 ان يعلم الرجل بطلان بطلانه نفسه شيئا وسأله في آخر كذا في الاستان والكتابات في الكلام في المنزب
 التبريع خلاف التبريح والفرق بينه وبين الكناية وهو ان التبريع تعين الكلام ولا يلزم له فيه
 ذكر كذا في ما انج النخل بفتح نون بانه تحيل والكناية ذكر الريف وازالة المردوف كذا في طويل
 النجلا وكثيرا لاداء طويل ومضيق انتهى كما قال النبي عليه السلام رجل رآه عليه ثوبا مضمورا على
 حيشة النخل اي ثوبا مضمورا بالعض وهو مضمون العيا والفاصل مرفوف وقوله لو كان هذا في ثوبك
 مرفوف القول وجواب لو لم يدر فكا اشار الى المص في نفسه بقوله اي لو اشتريت دقيقا بخر به في ثوبك
 بكا في ذلك وقد يقال لو لم يدر فتن لا يخرج الى جواب اي ليك فقلت بك كذا وارسل على امراته
 عنه بنته الي عمر بن الخطاب رضي الله عنه يرضها عليه ليرزوجها وقال علي لها اي بنية قوله اي لم يدر
 رخصت اكله بالعلم والتشديد واراد بها الزوجية اخذ عنه قوله من كذا من كذا فقال كذا في نفسه
 رخصتها وكما امرهم بقطعك الشاة فاعطاه شيئا فقال الشاة قطعت لي هذا المذكور وانما
 كثيرة في كلام النبوة روي انه لما قسم النبي عليه السلام الغنائم امر كل من يدر من يدر بربع فلبس
 فابنعت بشكوه شوله قال النبي عليه السلام اقموا لولدت فذهب اليه ابو بكر رضي الله عنه فاعطاه
 ابل فرجع عذرا وهو من امره ان كان في جوف الليل ان قال انت تجوز لي النبي عليه السلام فقلت اربع
 انه ان يدر خطي الحجة فقال لا تدر على الحجة عور فبكت فقال عليه السلام انك لست بوضوح فقل امرته
 ان انك لست بوضوح فقلت انك لست بوضوح فقلت انك لست بوضوح فقلت انك لست بوضوح فقلت انك لست بوضوح
 يدعوك يا رسول الله فقال عليه السلام من هو ابو الذي بعينه بياض فقلت وانه وما بعينه بياض فقلت
 عمن الا بعينه بياض فقلت لا ادره فقال عليه السلام ما من احد الا بعينه بياض فقلت وانه وما بعينه بياض فقلت
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم في رجله فقلت انك لست بوضوح فقلت انك لست بوضوح
 جاكك عا ولدا فانه فترجمه اذ عمن يدر بغيره لا يطيق فقلت انك لست بوضوح فقلت انك لست بوضوح فقلت انك لست بوضوح
 بينه اريد به ولد اكبر ايطيق بملك وسبحي من المص يعني هذا واعلم ان هذه مطالب شيخة فقلت عا
 المردود لاهل الدوله والراثة عليها منل فمردوم وكسب للمص المص لقلب بكذا ذكر في شرح

طباشير

المعانيج والاحياء وفي عبارة المعانيج قوله ولا تكسب نوع اشارة الى ان الكاذب في المعانيج
والكذب باحد وجهين احدهما عن الكذب هذا الكلام فكل من السلف وشك في كل من عرض ان يكون
عكس رضى الله عنه وغيره قال الامام ان ارادوا ذلك اذا اضطرر الناس الى الكذب فاما ان يكون
حاجة وفرة فلا يجوز التعريف ولا الترخيع جميعا لان هذا الترخيع والكذب والادام يكون الضمير كذا في قوله
كادى عن عبد الله بن عيسى قال دخلت على علي بن ابي طالب عجل الله فرجه فخرجت وعلى ثوب فجلت ان يكون
هذا ان كان امير المؤمنين فقلت اقول خبرني امير المؤمنين خيرا فقال لي يا بني اياك والكذب وما
اشبهه فيها من ذلك لان فيه تفرير الهم على ظن كاذب ليرى بالظن هو الغافرة والغافرة فيه نعم
للمعاريض تباح لغير خفيف مثل تطيب قلب المؤمن بالمزاج كونه لا يدخل في الجور الكثرة وفي بعض النسخ
بيان ويحكك على ولد البعير كذا كذا قال ومن الكذب الذي لا يوجب القسي ما جرت به العادة في المعانيج
كقولك قلت لك كذا مرة مرة وطلبك مرة لا يراد به تهميم المرات بعدد بل تهميم المبالغة قال لم
يكن طلب الامر واحدة كذا كذا والاطلب مرات لا يمتد فيها في الكثرة فلا يلزم والادام يبلغ مائة
والاكثر من مائة فمن قرب منه هذا القسم من الكذب في المبالغة ولكنها ليست بكذب فالا علماء الباطن قد
حقوا ذلك وقالوا الاستشارة تتارق الكذب من وجهين احدهما الباطل والآخر الساطع والثاني في القسم
على ارادة خلاف الظاهر نحو رايته سدا في الكلام بخلاف الكذب قال لا ينبغي فيه قرينة بخلاف الظاهر
بل يزيل الجهود في ترويج ظاهره والاداءت زيادة التفصيل فيه فليكن بكت الباطل قال وما يتبادر
الكذب فيه ويتبين بالاداءة لكل الكلام فيقول لا اكشبهه وذلك منه عنه وهو حرام ان لم يكن فيه
عزم صحيح وقد كاد اهل الورع يحرم زورا على السامع مثل هذا الكذب وعلا خوات التي قال اجابت
اخت الشيخ بها ختم عائدة الى بنى كى فانكبت عليه فقلت كيف انت يا بني فقال نذير او رعدة قالت
لا قال ما عليك لو قلت يا ايها ابي فصدقت انتهم وكنيت في كلام عده بآلهم والتشديد الى سماعه فيه
عده كشيء معدودة المراء ما كسر صدره اياه اي عارضا وكبره قال النبي عليه السلام من ترك
المراء وهو حق بنى بيت في اهل الجنة ومن ترك المراء وهو باطل بنى بيت في ريعن الجنة اي حلال الجنة
منه حلالا لا من خارجه كذا في شرح المعانيج وقال ايضا لا يستكمل عبده حقيقة الايمان حتى يفرغ المراء
والا كالا فحق واعلم الا الظاهر من قوله قد مضى العبدان والعداوة بافراد القصر هو ان يكون قوله
وكذا لا يخلو نفسه بالمرء لكن المذكور في الكتب الا المراء هو الاخر افرض على كلام النبي صلى الله عليه وسلم
لنقل اذ من وهو كذا وكذا لا يقول هذا الكلام حق ولكن ليس قدرك من الحق وانما انت فيه مهاب

ان قيل ان الكذب في المعانيج غير مقيد
بالتعريف والاشارة بل هو كالكذب في غيره
فان قيل في المعانيج هو الكذب في كل شيء
فان قيل في المعانيج هو الكذب في كل شيء
فان قيل في المعانيج هو الكذب في كل شيء

عزم وما يحكى مجراه وان اكد لك انما هو قصد تمام الخبر والتعريف والتعريف في كلامه ونسبه الى القصور
ويجمل في جملة الاول هو الترخيع باظهار الفضل وضربة الكثرة ورجوع الثاني هو التفتيش والتفتيش للغير
فهو من مقتضى السبعية والاول من مقتضى ما في العبد من طين لا وعوى الكبرياء ومنها اي حصة تلك الكبرياء
التي يجب اجتنابها اليها وهو في اللغة عند اللغويين وفي المعنى ما يراعى منه اعني قوله ما يفرق قلب الرجل عن غيره
المسلم تنقير او انما قلنا انه يفرق فلا ذلك الما هو خرق بتخفيف الراء والكسوة ويجوز تشديدها يقال خرق
التوبخ خرقا وخرقا خرقا خرقا يعني يخرق ويخرق ستره بين يدي ابي بن الرجل واجنه والستر بالكر
واحد الاكثر والستر كما مر منها الغيبة بكسر الهمزة وهو ذكر الغيبة بنابيل الوهم او تباين الى
يفتد بها يذكر الرجل اخاه المسلم بما يكره من الغيبة الا ان يفتد اخاك حال كونه غائبا بوصفكهم اذا
سمعت عن ابيهم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم وولا ما الغيبة قالوا الله و
رسوله لعلم قال ذكر كذا اخاك يا كبره قبل ان تراه ان كان في اخي ما اقول قال ان كان لا فيه ما تقول فذنبه
والا لم يكن كنه قد يمتد قوله ان تراه اي اخبرني يا رسول الله ان كان اخي موصوفا بما وصفه بل يكون غيبة
وقوله يمتد اي قلت فيه ممتدانا كذا باعظا واليهما لا هو الباطل اي يحرم من بطلاد وشدة كبره
كذا في شرح المعانيج قوله نعم في بيان متعلق بذكر اولاد او اشارة قوله او يحتمل احداهما ذكر عايب
عطف على الاية كذا او يحتمل ان تراه او اشارة على عزم من اخيه يعني الا الغيبة لا تقع على العزم
محرم بل التعريف في هذا الباب كالتمويه وكذا الفعل فيه كالتقول وكذا الايام والتمويه والتمويه وكذا
وكل ما ينضم بالحق وهو داخل في الغيبة وهو حرام ومن ذلك ما قالت عائشة رضى الله عنها دخلت علينا
اشارة فلما وكت اومات يدى اى صغيرة فقال عليه السلام قد اغتبتنا ومن ذلك الحكاية بالايدي خارجا
او كايدي في غيبة بل هو كشيء من الغيبة لا اعظم في التعويم والتهميم واعلم ان في قول المعنى لا يذكر
اخاه اشارة الى الا الغيبة هي الترخيع لشخص متبلا اما كى اوتيت ولما قوله قال قوم من اهل البيت بكى الغيبة
ومن الغيبة الا يقول بعض من ثمرنا اليوم او بعض من رايته اذا كالا الحالى فليكن من شخص متبلا لالا
للمحذور فليكن دورا ما به التهميم فاما اذ لم يفرغ عنه جاز كالا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ذكره من ان
شيئا فقال ما بال اقوام يفتنون كذا كذا انه غير تبيين شخص وكذا انه الغيبة الا يقول عنه ذكر ابن
الحمدية الذي لم يزلنا بالداخل على السلف والقتل في طلب الحرام او يقول فؤاداته من قد يفتد بها
ان لا يفتد بها او يقول ما حسن احوال فلانا ما كالا يفتد بها فليكن من شخص متبلا لالا
كالا وهو قد كنه فنه مقصود الا ان يمتد غيره ويخرج من التهميم بالصلح من ذم أنفسهم فيكون من

الغيب والاشارة الغيبة والاشارة
بالتعريف والاشارة

بما جاء في كتابه
بالتعريف

الحكام

بأمرنا وشركا نفسه ويجمع بين تحت فاحش وهو يظن بجملته انه من الصالحين المتقين عند الغيبة
كل الامم بعد تقرير هذه الملامح وكذا كذا الشيطان يلعب باهل الجمل اذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم
فيستعملون بحيلهم على علمهم ويحكمون عليهم ويخبرهم بهم قال وكذا كذا يقول لقد ساء ما جرى على هذا
من الاستغناء في قسنا ان ان يترجم سهو ويكون كاذبا في دعوى الاستغناء وفي اظهر الدعاء والوقوع
لاخفاء في خلوة عقيب مملو وكذا كذا يقول ذلك المسكين قد ابتلى بأفة عظيمة من آيات الله عليه
في ذلك يظهر الدعاء واستمر مطمح على جنة غيره وقد يقول مسكين فلان قد غفر الله له وما ابتلى به ويكون
صادقا في اعتقاده ويليد الغم ان يشغل عن اخذ عن ذكر الله فيذكره فيصير بفتنة فيكون لا علم له وحسن جزا
وكذا كذا وكذا ساء الى شتم من حيث لا يدري والشرم والتمسك بذكر الله في جميع الشياطين على ذكر الله
ليسطر به ثواب اعتقاده وترجم انتهى كلامه فالغيبة اشدهم الزنا قال النبي عليه السلام اياكم والغيبة
قالا الغيبة اشدهم الزنا الى الرجل قد يزين في غيبته عليه وان صاحب الغيبة لا يفكر حتى يغفر له
وصلى الى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحم اخيه في الدنيا قدم اليه
لحم يوم القيمة وفيما كان في الجنة جيا فاكله ووضعه ويكسح اى يخرجه ويعبس وجهه ثم عا عليه
السلام فلو لم ينج احدهم الا ياكل لحم اخيه ميتا الآية وعن علي رضي الله عنه النبي عليه السلام اياكم والغيبة
قالا منها ثلث آفات لا يستجاب له الدعاء ولا يقبل الاحتساب وينزل عليه في الساعات وعن يزيد
الزفاني قال جاء رجلان فاغتبا باعدي رجلان فترى ما فاتيا احدهما بعد ذلك فقال رايت في المنام
كما ان زنجيا انما يطبق عليه لحم خنزير لم ار احدا من منته فقال لي كل فقلت اكل لحم الخنزير فهدوني فانك
فاحسنت وقد تغير ريح في فمك الرجل باه لم يزل يجد الريح منه في شتمين وعن جابر بن عبد الله رضي
الله عنه قال كان مع النبي عليه السلام فارتفع ريح جيفة فمشى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه روي
ما هذا الريح قالوا لا قال ريح الذين يتناولون الكس والمؤمنين قال ورايت في بعض المواضع قبل الحكمة
في الاربع الغيبة ومنها كانت تتبين على عهد النبي عليه السلام وفي اول الامر ولا تبين ذلك في زماننا
قبل الان الغيبة قد كثرت في زماننا واختللت الاثني منها فلا يظهر الراجحة والفتن كرجل دخل دارا
لا يندر المقام فيها لشره الفتن واهلها ياكلون فيها الطعام ولا تبين لهم الراجحة كذا في روضة العلماء
وانها تاكل الحشيش كما تاكل الان رطل قبل مثل الذي يتناهب الكس كمثل من لعب بفتنة يجرى حسنة
شفا وعزنا ويصلي الرجل كتاب يوم القيمة فيرى فيه حسنة لم يلقها فقال له هذا ما اغتبا بك الكس طاعة
لا شتم وذكر الغيبة عند اهل الممارك فقال لو كنت مفتا بالاعتناء والى لانها احسن الكس كذا في روضة

ما خفي

البحر

البحر الى فلانا اغتبا بك فاسل اليه طعنا من الكس وقال بلغني انك اهديت الى حشيشا كذا وكذا فيك
الامكان وسئل كذا من قوله نعم الا انه يبعث اهل البيت الى اهل البيت فقال هم الذين يتناولون الكس ويأكلون
لحمهم كذا في حديثي كذا في قوله عقلت ايها الرجل وكذا ذلك الرجل لما خطب حشيشا كذا ما انها تنقل يوم القيمة
حشيشا كذا المتبوء الى من اغتبه فلان لم يكن لك حسنة تنقل اليك من سبائك حشيشا كذا وانت مع ذلك متبوء
لمقتاة ومشيده عنه باكل الميتة لا انطلق لك انك بالغيبة عرفانه ذلك ولا يسمع اهل البيت
سلم قال من اغتبا واحده غيبته كس الباء فلان هذه الصفة مشتملة على كسهم الظالم والمنقول وبغير
احدهما عن الاخر في التقدير فلا للمسمع شتم في الغيبة في الاثم وقد ذكرنا في فصل الصوم الكس ما حرم
قوله حرم الاغواء اليه ولذا كذا سوى ان يبين السمع والكل السمت فقال سمعوا لك كذا كذا كذا
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم السمع اهل البيت يرون من ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ان احدهما قال احدهما
فلان لا نؤمن بغير طبا اذنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا كلام اخبر فقال علم قد ابتدئنا فقال لا لا نؤمن
بغير طبا ما كذا في علم صاحبك فانظر كيف جوهما وقد كانا التامل احدهما والآخر سمع فاسمع لا يخرج
انتم الغيبة الباب لا ينكر لك فلان في غيبته والا قد علم القيام او قطع الكلام بكلام اخر فم يظن لزمه
كذا قال الامام في الاجابة واعلم ان المراد من ذكره في الغيبة انما هو عرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل
اليه لانه يفرغ من ذلك انتم الغيبة وقد ضبط الامام في سنة احوالها كذا في الحديث من الشرع فاذا رايت
متفقها يتردد الى متبع اذنا من حق الا تقوى اليه بدعة فذلك لا تكلف اربعة عشر مرة ما كذا
البعث لك من حق المذكور لاجرم وذلك موضع الزور اذ قد يكون البعث هو كسك وليس الشتم كذلك
بأظهار الشفقة على الحق والى هذا انما هو الحق بقره الا ان يذكر القاصد ان الكس في الغيبة وفي الدعاء وشتمك
من غير ان يبعثك كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة
السلام انه عول ذكر القاصد حتى يفرغ الكس اذ كرهه باقية كذا في الكس ذكره في الاجابة قال وكذا كذا اذا
عرف المملوك بالسيرة او بالفسق وكذا كذا ان تذكر ذلك لشتمه فلا في سكونك فخره وكذا كذا في
الذكر عن ان يفرط الطعن وكذا كذا المستشار في التزوج وادخل الامانة لا لا يذكر ما يفرط على قصد
للمستشير فلا علم ان يترك كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة
برهان في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة كذا في الغيبة
وقد قال النبي عليه السلام لعاصم بن قيس قال والله المصل يقول اوعده الظلم ان انك لا تستأذني في حق
المكر ورد القاصد الى منهج الصلاح كما روي ان عمر رضي الله عنه مر على عاصم بن قيس وهو على ظم روى انه

ادام

زاره بعض اخوانه وغيره جبر عن غيره فقال انكم قد ابطات في الزيارة واستغثت بجنات
 بقت الى اخي وشغلت قلبي الفاني وانتم تتركوا الامانة في الروضة والاحياء وفي الحوت
 لا يسمي بين الاولين تشديدا ليدانوا او من فيه شئ منه اي من البني والزنا والفساد
 ههنا النجاسة وقد فرق بينهما وقال انهما من العفة الا اذا كانت الى من يخاف جنة كالسلك سميت
 سحابة قال النبي عليه السلام السلي بالاس الى الكس ليس رخصة بل ليس بولد حلال وقال عليه
 من البارك ولد الزنا لا يقيم الحديث قال الامام اثار باي الاكل من لم يقيم الحديث وحشي بالنجاسة
 ولما كان ولد الزنا مستباحا من قوله تعما زمشا ونعيم الى قوله عسل بعد ذلك زعيم والزعم هو
 ومنها اي من الاكثياد التي يجب الاجتناب لانها غمها في كلامه ذكر الفج والتعدي بينه الى الخش و
 السب ونباهة اللسان من قوم من غمته قال دم اياكم والخش قال انه لا يجب الخش ولا الخش على
 ابن مسعود رضي الله عنه عبد النبي عليه السلام ليس بالمطمان ولا بالمعالي ولا بالخش الا البزدي
 قال في شرح المعاني الطمان الذي يقبى الكا والخش الذي يشتم الكا والبزدي هو ولد الزنا
 له وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاستب قتل من المشركين قال ابن جرير بن مسير قال
 الخش يوم الفجر في صورة كلب قال عياض بن خازم قلت يا رسول الله الرجل من قومي يستقي وهو
 دون بل على ما كان الا انتم من قال الشيبان لا يتعادنا ولا يتنازنا ويقاثرنا قال تعالى
 اذا ادين كل واحد منهما على صاحبه باطلا وقوله انتم اي انتم وقوله دوني اي عذري كما قال النبي
 عليه السلام اي قال في طي خنزير كان يمر من امامه وقوله من مسلم اي من يسمع وسلامه معقول القول قال
 عكسيل الدعاء والشفقة وقوله تر بالغ والتشديد صيغة اتم من ثم مرورا قيل لفي ذلك اي
 قيل لا ياروج انه اتقول هذا التخيير فقال في جوابه انه لا اعتد صيغة المتكلم من التقوير
 وقوله انتم الاول وقوله انتم مفعول الثاني وقال ما كلك بل دينار من غيرك من مريم
 عليه السلام على كلب ميت اي على جيفة كلب حال كونه في جماعة من اعدائهم فذكر ما من قبا
 شيئا حيث قالوا اما انتن ربح هذا فقال غيب عليه السلام ما احسن ما من ثلثه كلمة مان
 الوضوء في حجة كان يوم نيلهم عن غيبة الكلب ويظهر على انه لا يترك شئ من خلق الله الا احسن
 قال الامام بعد هذه الخش بالكلية واتاحده وحقيقته انه لا يتغير عن الامور المستقيمة بل هو
 القمكة واكثر ذلك يجري في الفاظ الوقائع وما يتعلق به اهل الصلح يتحاشون من التفرق لها
 بل يكونون عنها ويدلون عليها بالرموز ويذكر ما يقاربها ويتعلق بها مثلا يكونون عن الجاهل بحسب

بقت
بيان
الناس

ادخل

والدخل والجمعة وهو القول بقضا الحاجة والضا لا يقولون قال زوجك كذا بل قال قبل في الحجة
 او قيل من ورثوا السيرة او قالت لم الاولاد كذا او انما يقال لمن به حيب يستحي منه كالبرص والورع
 والبوسيم العارض الذي يشكوه ما يجري مجراه وباطله كل ما يخفى ويستحي منه فلا ينبغي الا تترك الفاظ
 القمكة فاذ خش ولا يلعن كذا من خلق الله اي لا يلحد ولا يلجأ ولا يلجأ ولا يلجأ الا الاول على روي
 عن النبي عليه السلام اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصى ربك ذكره في شرح
 الخطب واما الثاني فلما قال علي بن الحسين رضي الله عنه في رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الخطب
 اذ امره من الاثار رقة فانه لا ينفذ منها فلفظها فقال النبي عليه السلام خذ واما عليا فاعرف فانها
 ملعونة قال علي بن ابي طالب تلك الناقة غشي في الكس لا يقيم لها احد وقال النبي صلى الله عليه وسلم كان رجل
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على غير فعلين بعيره فقال يا عبدا لا تشرف على بيع بعير ملعون واما قال
 في خطبه واما الثالث فلما ذكره المعنى لا يتصور اي لا يتصور اي لا يتصور عادة فان التقدير في
 اتم آخر فكلما يقال الامار على العفة كبيرة قال لعن المؤمن هذا مصدر مضاف الى مفعول فقتله في الامر
 كادى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان لعن المؤمن هذا مصدر مضاف الى مفعول فقتله في الامر
 سخرى اليك لول الله صلى الله عليه وسلم كلام من الاحياء واللعن صفة مبالغة من اللعن وهو في اللغة الطرد
 والاباد والمراد بهذه الدعاء على المسلمين بالبعد عن رقة انه لا يكون شيئا في افراد العاصين
 لظلمة عن الرقة ولا شهيدا على الامم الى الله بان رسلكم بغير الرسل اليهم كما قال الله في ذلك
 جعلكم امم واحدة وكلما تكونوا شهداء على الكا فيخرون عن هذه الرتبة الشريفة الخفة بهذه الامة في الخش
 وكذا اورد في حديث رواه ابن الدرداء عن النبي عليه السلام وقال النودي في ذكر العاصين بعضه الكثير
 لشدة الي الا هذا الذم انما يكون كثر من اللعن لا يكون يصدر منه مرة او مرتين وربما مره اللعن
 على الاعن فاذ قد روي ابو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا لعن شيئا صعد اللعنة
 الى السماء فتلقى اجواب السماء دونها ثم تنبط الى الارض فتلقى اجواب الارض دونها ثم تنبط الى
 وشمالا فاذ المجرم قد دخل الى الذي لعن الكا لانه لا يترك اهل الارض الى قاتلها وعن ابن
 عباس رضي الله عنه لا رجلا نازعة الرمح برداء فلفظها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلعنوها فانها مأخوذة
 واد من لعن شيئا ليس باهل رجب اللعنة عليه ذكرها في المعاني وربما يلعن شيئا من ما لا يخرج منه البركة
 ولا يلعن من ركب خطية الله اترك برب او ابي يا يوحى حد من حد واد مع كائننا والشرب ولكن
 يستغفر الله روي الارجلان شربا في حد من حد في خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعض الصحابة

الامة التي ذكرها في خطبة
 وذلك للمعنى من ان
 يخرج الله

لغة انه ما اكثر ما يؤتى به فقال النبي عليه السلام لا تكن عوناً للشيطان على اخيك وفي رواية لا تقل فاذ بك
وكبره ونهاه عن ذلك فهذا يدل على ان لغة فاس هي لغة غير جارية والتفصيل فيه ما حقه الامام من اللغة
المتقدمة للعدن ثلث الكفر والبغى والفسق والى كل واحدة ثلث مراتب الاولى اللعن بالوصف للعلم كقولك
لغة انه على الكافر بينا او المتبعة او الفسقة والثانية اللعن بالوصف من قولك لغة انه على اليهود
النصارى او على القديرة والكوارج والرافض او على الزناة والنظير والى الربوا او كل ذلك جائز ولكن في بعض
الوصف ان في المتبعة خطا لا اعم في البغى خاصة فالمراد فيه لفظ ما تورد في اللعن من الالفاظ من الالفاظ
ذلك يستعمل في العارضة فقط ويشترط ان يكون في الدنيا من الناس والثالثة اللعن على الشخص فيمنع من الكلام
معدن بشرط فيجوز لعمد العالم كذا في ابي اسلم كقولك لغة انه على من عصى الله والى جهنم لا بد من ان يكون
ما تروى الكفر وعرف ذلك شيئا وان كان لم يثبت كلاما فانه لا يكون ذلك في لغة انه وهو يروى في بعض
فقد في خط لا بد من ان يكون او يتوب من غير لغة انه في كل من يكون مخلصا فلا تفت عليه فيكون
كافر ان كان لا يقال المسلم ارحم ان يكون مسلما في الحال وان جاز ان لا يكون في الحال فيعلم الامم قولنا
اي شئته ان على الاسلام الذي هو كسر الهمزة واللين والاقبال شئته ان كان على ما هو كسر الهمزة فانه هذا
سؤال للكفر وهو في كسر الهمزة ان يقال لغة انه ان مات على الكفر واللعنة الامم على الاسلام وذلك
جنب لا يدري فيه خط ولا يبرح ترك اللعن خطا لا لا لا يترك ويستعمل برب الى الذكر والتسبيح اذ فيه
نواب والاثواب في من احد ولا لا يستعمل اللعن انتم كلاما وانما اظن الكلام منها انما هو ان كان باللعنة
واطلاق اللفظ بها ملائمة في الاكثر فان لم يكن من خلق الله تبارك ذلك اللعن بالابن او غيره ما لا يمتنع
والجواب فيقول الله اجعلوا اي اللغة لرحمة وقوله كما قال النبي عليه السلام اللهم انما انا نبي امة محمد
لغة او حلة فاجعلها كفارة له وقوله يوم القيمة ذكره في شئته الشارح وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يلعن
مخلوقا الا لعنة وعنه عابثه رضي الله عنه لم يسمع برب الله عليه السلام ابابكر وهو يلعن رقيقة فالتفت
اليه فقال يا ابا بكر اللعانين والصدوقين كلا ورب الكعبة الطميين والعبدتين كلا ورب الكعبة مرتين
او ثلثا فاعتق ابو بكر رضي الله عنه فويلد بعض رقيقة وجاء الى النبي عليه السلام وقال لا اعدوكم اني اجدوا
ولا يكره ان يلعن في رجل بكفر والفسق فالا ذلك برت عليه اي على ذلك الرب الذي ان كان المراد من هذا ما قاله
قال الامام في جوابه ان يقال بل يجوز اللغة على غيره فانه قائل بحسن ان يلعن من اصره فكل من اصره لم يثبت
فصل عن اللغة لانه لا يجوز نسبة مسلم الى الكفرة منه غير تحقيق فمجرد الايقان قتل ابن جهم على فرض انه
عنه وقتل ابو لؤلؤة عمر رضي الله عنه فانه لا يثبت موافقة له ان لا يكره مسلم يفتي او كافر من غير تحقيق

مؤيد

اصلا فلا يجوز
شئته فلهذا

قال

قال يوم لا يجرى رجل رجلا بالكفر ولا يبره بالفسق الا ادرته على الامم يكون صاحبه كذا كذا انتهى وكجس الرابي
في طينة الجبال الطينة اخص من الطين والجبال نية الخا والجمع والباء الموحدة على ما ذكر في ديوان الامام هو صيد
اهل النار ولفظ الحديث هكذا من قضاة من جبال في روضة الجبال قوله قضاة في روضة الجبال والروضة
الطينة اهل الطين ولفظ الحديث هكذا من قضاة من جبال في روضة الجبال ومنه يعلم كون الطينة اخص من الطين كما مر في الكلام
وقيل الجبال موضع في جهنم مثل الجبال في الجنة فيا صيد اهل النار وعصا رتم ذكره في شرح المعاصي والروضة
ولد الصلابة بالمراد انما لا يقول عام زاده كلف عليه من الذنب قوله بعد الجحيم والاوراق والاشجار
المراد كناية عن كمال الكثرة ولا يوجب حلا قويا عند عدوه ليوكله مضارع الكمال كما ان اي اظم طم في بعض
الطاهر وسكون العين الرزق يقال هذا الطم لك اي رزق لك كذا في ديوان او يكره كونه في بعض
الكس والتم لعمري فان طهارة وليكس ذلك شاكرا وقد ورد الاثر بذلك كله ولا يبرح ان ثابته
في المصادر القديمة بالعين الملهية وبالياء بعد ما سر زيش كرون وفي الحديث من غير اخاه نذرت كتاب
منهم كيت حتى يملا ولا يكره كلف بكسر اللام بانه فانه اي الكفار الخلف به فويض مسلمة الله تعالى وولاه
وهو محال عن ذلك على كسر الكاف بانه مكروه لا يبرح ان ينفذ المؤمن واما الياء في الفجوة اي
الكاذبة فانها تخرج الديار بكسر الدال وتخفيف الباء جمع دار بلاق جمع بلقع مثل سجدة وساجدة وهي الدار في
الحاجة من اهلها بهذا او روي في الحديث كذا المذكور في لفظ تذر يدل تبع وقد عدا اي عن الياء في الفجوة
النبي عليه السلام من الكباير التي لا كفارة فيها وفي الحديث لا يلعن احد بكسر الكاف وان كان على مثل ضاه فيكون
من شائبة الكذب والبغوة واحدة البغوة وهو نوع من الذنوب على خلقه الفيل الا ان له رجلا من رزق
عليه والبق خطا لم يبعثه كذا في ديوان والى اللغات اي حصلت وروى على الا كانت تامة وكذا
بالفتح والسكون صرح به في ديوان وهي كالنقطة في الشئ يقال في حية وكنت في قلبه ولفظ الحديث بهذا الخلف
فلا ياب فادخل فيها مثل جناح بعوضة اذا كانت نكتة في قلبه الى يوم القيمة ذكره الامام في الاجاء
ولا يثالي نية اللام المشددة اي لا يلعن ولا يحكم على ان يثي كذا لا يقول والله يلعن ان كذا اول القسم
ان يثي من اولياء مثل القسم المذكور للامه ان يثي اي بعدد في حية ويجعل ذمة بريء عن اثم فذا كذا
اي ذلك التقدي من قبل ان يثي من كرامته اي من كرامته ذلك الولي وهذا مثل ما روي عن ابن عباس
رحمته عنه ان لعنة الربيع كسرت شئته جارية من الاغفار فطلبوا منها العفو فلم ترض فاختار اليه الربيع فاسم
بالقديس فقال النبي بن النضر عن انس بن مالك انكس شئته الربيع لا والذي يثي لك باي لا تكسر فذا كذا
كتاب الله تعالى فمن التوم فليكن الكافر شئ اي الدية فقال نعم ان من عباد الله من لو اقس على الا يبرح

قابلة

الكتاب الذي انتم
الصلابة بالمراد
كسرة

ملك جواز الصلابة على غيره

عبد الحميد بن محمد بن عبد السلام

طلب الزيادة

بالسر فی مجلسهم

[illegible]

المرتب

لك الالام ما كنت جاهلا وبانتك بالاخبار من لم تزود بك والامسدة ان ياتيك بالاخبار ويجري
 بما لم تظلم زاد اليك عيب محض وحي انك بالاخبار يعني سبكتك الهم ما لم تعلم ويجري اليك بالخبر من لم
 تنور من ذلك سبكتك الالام ما كنت جاهلا وبانتك من لم تزود بالاخبار يعني غيره بتاخر بالاشارة
 ليخرج عن وزن الشعر ذكر في البستان ان النبي عليه السلام لما يفرض هكذا قال ابو بكر رضي الله عنه
 ليس هكذا يا رسول الله فقال النبي عليه السلام ما نابت عرو وما ينبت لي الا هو الا ذكر وقد ان
 حبل من هذا وقد وجد في قليل من النسخ هكذا وبانتك بالاخبار من لم تزود بدون تغيير النظم فيكون
 الكلام على توحيد آخر على ما يحويه وتوحيده ان يقال ويكتب الشعر الا قليلا من مستطوع في احد من
 الفلك المذكورة فلا يكتب منه شيء قال النبي عليه السلام كالا يفرضه عن كسنة اي كان لا يفرضه اذا كان
 في احد من اهل طرية الى طرية الا من لم يكره فيقول في هذا البيت فاما سطلك الالام ما لم تقفل
 وسبكتك من كان لم تزود سبكتك الالام ما كنت جاهلا وبانتك بالاخبار من لم تزود سبكتك
 سبقتك راجع الى الالام وابق منها فيهم من يعني قوله سبكتك الى قال نالها واحد هذا وان جزم
 بان الحق هو النسخ الكاوي ويؤيده ما ذكره الامام ابو الليث في البستان وقوله اعم لا لا يقتضي حرفا
 احكم فيما حق يريه خبره من الالام في شعره كما لا يخفى وربما اى قليلا ما كان النبي عليه السلام ينفذ
 الى يرا من الاربعين جمع ارجوزه كالا عا جيب جمع الجوز على ما قيل قال في سبكتك بالجر ارجوز بنحو
 شوب يكون كل معراج منه متقى كالسبع وقيل هو من الشعر ما يكون فيهم المصاريح وقد روى عن النبي عليه
 السلام من ارجوز ضربان المشهور والشطور فالمنعوك مثل قوله انا النبي لا كذب فنيح الكاف وكسر
 الزاى مصدر كالكذب بالكسر والكون يعني انا النبي حقا لا كذب فيه فلا افرقه الكفار انا ابن عبد
 المطلب قيل لم تزود النبي عليه السلام الافتخار بابيه لما نهى عن الافتخار بالآباء بل معموده ان
 عبد المطلب قد كان راي رؤيا بشعر فيها بظهور النبي عليه السلام وكان ذلك الرؤيا مشهورة عندهم
 فاردعهم بذلك القول تذكيرهم بان دعوم لا بد من ظهوره على الاعداء وتنته هذا الحديث قوا الاثم
 نزل فيكم قوله يوم حين لا اله الا هو في ذلك اليوم اثني عشر الفا فلو افا والى
 له صلى الله عليه وسلم وكان راكب على بغلة بيضاء وطفق يركب بغلة جهة الكفار واما المشطور
 فنزل قوله عم بل انت الالام وبيت وفي سبيل الله ما لقيت قاله حيدرا عيسى في بعض النسخ فافترقا
 اربعة المباركة فخر قد ميت قوله انت وبيت بك انت وخطاب للامام اى خرجت وقوله في سبيل الله
 ما لقيت اى الذي لقيته في سبيل الله لاني سبيل خذ وجب اذا لقيت في سبيل خذ لا يشك منه قال

د

الحكمة والنسرة والصدق
على الله

قوله ستر يقول القول بين كماله
السلام يقول بين هذا الت
آه فاذا قلنا هذا الت
من قوله ستر
الى كالا يتي

تعالوا ولعلنا نهدى اليه
المسوق وقت
الي ليام
معاويه

حيث راعى الادب وحول على الاعيان فيما بينهم من قولهم لا ابدك انك تترك الواو على انه لما كان الواو
 بواو قوله لا واو هذه الواو احسن من واوات الاصناف في حدود المزد الملاح وقد ورد في الحديث
 لا يقول الرجل ماشا وانه وشاد عللا وليقل ماشا وانه وحده لا شريك له ولا يقول ما في النكاح من
 ما للفق ومن زائدة مادام فلان فيهم لما فيه من التميز لذلك الغلان ولا يقول ليت مات قوله مات
 صفة ميت وقوله انك بالكم مشر مشر وقوله لا يكون شرا او قاتل نفس بغير حق او قاتل
 بشدة القاتل اي قاتلنا وهو ذبا لوالديه ولا يقول الرجل غاب انك خير منقود قال ذلك هو الذي عليه
 السلام لا غير ولا يقول الرجل ليس لك عندك خلف فينتهي لانا انك خير خلف لكل سلف ولا يقول
 ايضا لا يزال ملكك خير مادمت انت فيهم او انك فيهم باق فيهم فلان لما ورد النهي عن ذلك كما في
 الاثر ولا يقول الرجل اعوذ بآبائك كرم ابراهيم الخليل لما فيه من جعل الغير عدلا به بل يقول شريك
 ولا يستجد احد لهم عند نزول البلاء والمكره قال منكر البلاء بعم ابراهيم ومقلب الاحوال هو الله تعالى
 فانه خالق الله هو منصرف في كيف يشاء ولا دخل للغير في شئ من الامور ولا يقول لاحد من الدعاء طالع
 انه بقائك فانه كنه الشكرين حيث كانوا يقولون عيش الفخام وقيل من قال لظالم ذلك ايجه قوله
 طالع انه بقائك فقد رضي بالان يرضى على حصة العلوم وقدير ولا يقول الله منصرف على الاول
 ومرفوع على الثاني في الارض ويكتب في كلامه ما يوم سواد ما يشاء به باله مضاعف فيقول من التذم به
 عند الميم نحو ان يسمى قوس السواد فوس فوس قال الفزع بعم القوي في روضة الزواجر فقال اي حرام
 الشيطان ويقول بالنسب اي وكذا لا يقول للبيعة بكسر الباء المشددة السببة بالنسب للقبين يقول
 القسوة ومنه عن كاشفها على السبب قيل سميت سبابة لانه النكاح يشبه ولا بها عند الله في كونه
 اكرم بنحو الكافي وسكون الراوي من قول العطف على محمولي غايلين مختلفين والمجوز مقدم ومنه في النسخ
 وللغيب بعادة الامام فلا يغار بلا خلاف بل يقول له حدائق الماعاب قال النبي عليه السلام لا تستورا
 الغيب اكرم وانا اكرم الرجل السلم وانما كنه الغيب في الاصل كنه لانا لا نعلم الغيب منه حتى على اكرم وكذا
 فكه النبي عليه السلام سميت اصل الخبر بهذا الاسم لحسن لمانه لها وتاكيد لحرمتها وجعل في الممنوعين اولها
 في باب الزبيرين وقال في شرح المعانيج والثمانية كروا به واخر ويحرم حسن اكهم الى شرها والاقوال عند
 السابعة حيث نفي سترها عن الحائنة لفظا ومنه بل يقول في غير طين ومنه في روضة القوم او قد انما
 فقال السلام عليكم يا اهل العزوة ولم يقل يا اهل النار وهذا بعد التخلي عن كل الامور الكريهة كذا في
 معمول عن جرح المسكرين فقال كاسك يا امير المؤمنين ولم يقل مساويك هذا عن التثاقل حيث راعى

وذكر في الحديث ان هذا الكلام
 جرحه يا امير المؤمنين وحيي يا كاشف

لانه حكم على عالم بعله
 قد رافعه

لان كنهه سببه في نفسه وادار الجب
 الى جرحه كلامه يوم سواد ما يشاء به
 كلامه قال على سواد ما يشاء به
 عليه قد رافعه

ودقائق الادب في كلامه جليل وفي عهده وقدمه في امر خلافة علي عليه السلام لا يبين مع انه قد كان قد بلغه عرف
 الناس على ما يكون ويقترب منه هذا ما روى ان خرج بعض من الامراء الى ناحية لمخالفة عمارتها وقد تراءت
 له في طريقه شجرة من بعيد فنزل عنها كاتبا يصيح فقال الكاتب شجرة الوفاق ولم يزل يسبح لخلطاف فنادى
 عن لفظ الخلف فكس خلعة كذا ذكر في المنتاح قال وهل سميت العرب الخلعة فخره والعطاشه
 ناهيا والذليخ سلبا وما شاكل ذلك الامور باب التناقل فالحفازة من النجاة والناهل هو الرمان واليهم
 هو ذوالسلام انتهى وقال النبي عليه السلام يا ابا بكر انا اكبر منك واوت قال انت خير مني واكبر وانا اقدم
 سنا وكان عمر بن عبد العزيز من اخلفا الصالحين والائمة المهديين وكان لا يحفظ في منطقة غابة الخلف
 بحيث يسمى اوث شيئا بنحو النول وكسر اللام المثلثة لانا الشيل والاطن على الروث لكن لا في المشي
 آخر يطلق عليه في الاكثر وهو ثواب البير اي يقال شلت البير اي اخربت شيئا اي ثراها ذكره في القبا فلا
 يتادرس النشيل لحياته كما لو شلت اخذته عليه قال العلاء بن رزاق خرج في ابطع من عبد العزيز
 فمره فقلت ان ما ذا يقول فقلت من ابراهيم فخرجت قال من باطن اليد ولم يقل من الابط فخرجت ابراهيم
 الخش حيث كان الابط من الواضع المسورة وروى ان كل الوليد غاشي فقال كذبت فقال عمر ما كذبت
 منذ علمت ان الكذب يشبه صاحبه ذكره في الاحياء **والسنة** في الاستماع للحديث والوقوف على ذلك
 من المباحة الايجع الرجل فمر وزنه لظلم الحديث اي الخمر المتكلم ونعت اي يسكت له القبا قال انه وقد
 الرحمة للمنفعة عند القولة قال استرعي واذا قرى القرآن فاسمعوا له وانصتوا اي اسكتوا لعظم ترحم ومن هذا
 قال بعضهم يكره لتقوم الاقوال في القرآن حيلة لتفهم ترك الاستماع والالفاظ المانور بها وانا قال بعضهم ان
 لا يكس به كمال انكس ذكره في القبة قال في روضة الناصحيين وفي الخبر من يسمع الى آية من كتاب الله
 مع كماله نور يوم القيمة وكب له عشر حسنة وقال بعضهم القاري اجر والسميع اجران ولعل ذلك لانه
 يسمع وينتفع ولما يسمع باذنه والقاري يزداد ذلك واحدا انتهى وقال انه في اول السمع وهو تمييز
 الآية اي حاتم القلب **ومن السنة** سكون الما طرف وعرض البصر وحسن القلب اي الغرم على الكل
 به اي باكمه من الكلام الحي والقيام بحجة وكذا في قوله من علمه في فعل ذلك المذكور من السكون والوقفة
 وفي على حصة المحول ان يكون موقفا عند الله للعلل به وايضا حجة **ومن السنة** الا لا يبحث
 على سماع حتى ياتي في التناقل على قامة فان بعثت له شبهة فلا تباين بالبحث الى الحقيقة في التحقق عند قيام التناقل
 كلامه على سبيل الانصاف وترك البحث والسؤال اقرب الى التوفيق والاحترام للابرة كانت الصعابة رضى الله عنهم
 لا يجوز عن شئ حتى ياتي في التناقل واعلم ان العرب جيل من الناس ولهم سنة اليهم عرب وهم اهل الامم

استقال العلل في شئ من المتاح وكان
 نكاح سواد ما يشاء به

لم يقل انك اكبر مني واكبر
 ابراهيم عليه السلام

فلا يكس شئ من القرآن ولا حديثا
 العلم انما هو ان يكون له كتابا
 على القلب فانه ينفذ

ان تعليم الحديث والقرآن

انه لا يكون النبي عليه السلام شئ من شئ
 عليهم بل يتنزلون الى الارض
 قد رافعه

منهم سكان البادية خافت والنسبة اليهم اعرابي والاعراب ليس لهم لوب بل هو لهم جرس كذا في الصحاح كذا
 اي البعيد طبعه عن ادراك الرقائيق ومكارم الاخلاق من اهل البادية فيل يفتشون اليه يستفيدون
 وما خذوا عند ذلك ما كذا حول اليه قال جبريل اي جالس على السوال فكاتب الالاعين لهم الامور دون
 الغائب والافعال كاسئل جبريل عليه السلام عن معالم الدين اي علامه وسنة كذا عن قرب في حق العجا
 الغفل الا انه يستدل بعلم الطريق ويجتاز ان يقع السائل على ركبته ومنه قوله عز وجل حين
 كالا بعض العجا به كجوعه السوال ويقول فذاك الي والي باركول انه مائة وكذا الاول ان
 يستاذن للحوس والافتراب من الكبراء جمع كبير كفتوا وحقه ثم يستاذن للسوال ايضا فالحل
 جبريل عليه السلام اي كاستاذن عدم الحوس والسوال معا في بي شرح كذا وكذا
 المحرم من ربه وبما عذب اهل الجبل صوته اخفض وادنى في خطاه الكبر او قال الصديق رضي الله عنه بعد
 نزول قوله عز وجل ولا تجهروا بالقرآن كما لا يعلم اليه عليه السلام كذا في السرار يقال سارة في اذنه
 وسرراي كذا لا يعلم على سبيل السر والافعال مع الرفق واللينة كاحد الاخوين اللذين يسارون باي
 مع اخيه قال الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابي اسحاق قال لا يرد اي مثل ما كان يجيب الصحابة رضي الله عنهم
 عليهم اجمعين على النبي عليه السلام حين استفتوه به وقوله انه ورسوله يعلم حيث كانوا يقولون بكذا
 علموا اجاب ذلك السوال اولم يعلموا ولا يفتي العالم على السبيل وان شئت في المسئلة فان الله اعلم
 خلق بشيئ من الامم النبي عليه السلام على شريع الاسلام فكان النبي عليه السلام يفتي بكلام الله
 لم يفتي بشيئ من الدال كحديث الذي حدثه اخوه قوله امانة مستوفى على انه منقول ثانيا بعد واما
 بعده امانة لقوله يوم كذا حديث بنك امانة وقال الحسن الاموي كذا في الحديث بسبب كذا ذكره الامام
 ولا يشيها افشاء غيره قال في الاحياء افشاء السرور كذا في الامور والامور والامور والامور
 قال ولم لا ينكر السرور والامور كذا في فليس الهدف واجبا في كل مقام فانه كما يجوز للرجل ان يحسن
 عيب نفسه واسراره وان احتاج الي الكذب فله ان يفعل ذلك في حق اخيه فهو نازل منزلة قبل بعض
 الادباء كيف حفظك السر قال انا قهره وقد قيل حده والافعال في السرور والافعال في السرور والافعال في السرور
 ثم قال لم حفظت فقال له بل نسيت وقال بعض الحكماء لا تصح منه بغير علمك عند عهده ورضاه وعند
 طمعه وبهواه قال من افشى السر عند الغيب فهو اليتم لما اخفاه عند افشاءه عند افشاءه عند افشاءه عند افشاءه
 كذا ولها قيل ونرى الكرم اذا انقرض ومضى كذا في الجمل ويظهر البهتان قال العباس لما بعدها الي ابي
 هذا الرجل يني عنك كذا في الجمل فاحفظ مني في الافشين لاسر ولا تقابل من عنده احد ولا يجرب

يحيى بن حمويه
 في رد المحتار

عليك

عليك كذا ولا تفعلين له اسرا ولا يطلعن منك على خيانه انتهى ولا يبشئ الظن بكلام احدا وما وجد اي كلام
 يجدر في الخبر محمدا قال انه مع الظن انتم قالوا كذا والظن عينة بالقلب فهو منه عند كذا كذا
 السكوت بلسانك عن سادي اخيك يجب عليك السكوت بلسانك وكذا برك كذا الظن في حق مطلقا
 وهو ما لا يحل امره على وجهه في كذا ما يمكن ان يحل على وجهه حسن فاما ما يكشف بيقين ومثابة ولا يمكن
 الا لا فله عليك ان تحل ما تشاء بعد كذا كذا ما يمكن ان يمكن وقال النبي عليه السلام اياكم والظن فان
 الظن اكل الرب اكله واما سوء الظن به عوالي التحسين والتحسين وقد قال النبي عليه السلام لا تحسوا
 ولا تاتوا ولا تاتوا بغيره او كونه عبادا له اخوانا والتحسين باجم في ظلال الاخبار والتحسين في الجمل
 في المرافقة بالبين والمدايرة المعادة فتمت السبب والجاهل والثقة فل عنها سببته اهل الدين كذا
 الاجزاء ولا يكثر الغشك الكار فانه يمت القلب امانة قال انه سبحانه ورحمته فليض كذا في الجمل
 قال ابن عمر رضي الله عنهما عن عمر بن الخطاب يوم فاذ اقوم بعد ثوبان ويضكون فوقف وسلم عليهم
 فقال اكثر يا ادم اللغات يترجمكم قلنا وما جادم اللغات قال الموت وقال النبي عليه السلام كثر
 الغشك يمت القلب وتذهب بهاء المؤمن وقال عمر رضي الله عنه من كثر غشك قلت بهيمة ومن مره
 استخف به وعرف رضي الله عنه قال كالا النبي عليه السلام لا يفتي في الاستساجات قد تكلف كذا
 المباركة ولا يسمع القتل ومحسن البصر يثبت وهو يفتي في كذا لا يفتي في كذا لا يفتي في كذا لا يفتي في كذا
 لا فقال هل تدري اي الجنة يقرام الي النار فقال لا قال فغير هذا الغشك فارق الغشك بعد ذلك
 وقال ايضا الجن ضاحك ومن وراية النار ومسرور ومن وراية الموت وقال اكثر ان كذا في الجمل
 الدنيا اكثرهم بكاء في الآخرة واكثرهم في الدنيا اكثرهم ضحك في الآخرة قيل اقام الحسن بن الحسن بن الحسن
 سنة ولم يفتي وعطاء السلي لم يفتي اربعين سنة ونظر ذهب بر وزد الي قوم يفتي كذا في اليوم
 فطر قال الا كالا هؤلاء غرهم فامد افضل ان كذا وان كالا لم يفتي لهم فامد افضل ان كذا في اليوم
 كان كذا بديته بن علي يقول الغشك ولعل كذا فخرجت من عند القمار كذا في شرح كذا في الجمل
 برفه ان كذا في الجمل وبذبح بنه عرف الفارعة بنور الوجه اي ينزل لوزه وبهواه كذا في كذا في الجمل
 الذي ذكرناه انفا والغشك من غير عجب بن عتيق بن جونا قال كذا في الجمل قال كذا في الجمل
 يا منته كذا في الجمل اهلوا الا فيكم خدعين من كذا في الجمل الغشك من غير عجب والنسج من غير سنه وقيل ما
 فاروق بن كذا في الجمل كذا في الجمل كذا في الجمل كذا في الجمل كذا في الجمل كذا في الجمل كذا في الجمل
 عجب واكثر من خدعك يا ابا عمر ان قال محمد بن ابي اسحاق اذا رايت رجلا في الجنة بيك السجدة في كذا

الشيخ النعمان بن محمد

اضبط في الملوك وتوجه الى السراء الضميمة والابناء وعلى الوجه اعطى الكفار قال فلا تكتبوا ان
 يغلبوا بالابناء ثم يغلبوا بالابناء وعلمت الاطباء ايضا وتوسد كذا يعني عند هذه وتوسد كذا
 حتى يذهب النوم اي حتى ينام روي عن بعض المشايخ الامام كان له من فليجده النوم عند النوم
 ثم قد علمنا في هذا الفصل على النبي عليه السلام ثلثا ثم قرأ سورة الفاتحة عشر اثم سورة الاخلاص
 احدى عشر مرة ثم يصلي على النبي عليه السلام ثلثا ثم ينام على الوضوء المذكور اي على شدة الامين يستقبل
 القبلة متوسدا كذا يعني تحت قدمه فانه يركب في منامه باردا ان تحت كل ما نواه من مهماته ان
 كيف يكون وهذا من خواص العجبة قد جرب كثير من اهل العلم فوجدوا هذا وهذا العجبة انما جربت
 مرارا فوجدت كذا وكذا وينقص بغير النافذة النقص هو الخوف من الله تعالى فانه يراى ان الله تعالى يخرج
 ما فيه من الشراب والهدوم المودعة في كبد النقص بازاره لان الغالب في الرب ان لا يكون له رادوش
 غير ما عليهم وفيه باخله الا ان يربح الخارجه فليطيقه او لا يربح الا بغيره ويكون كشف العورة في اقل
 حافا قال هذا الا لا كسر الرب ترك التماس في موهبه ليطا وزنا كذا في شرح المعانيج وروى ايضا
 عند فوم كذا يرمى عند موته فلعنه لا يبعث من فوم ذلك ويحتمل اي يخرج من حقن النكاح بالاحتمال
 منهم يقال كحل من يمينه اذا خرج منها بكفارة كذا في المغرب ويتوب عما اقترف اي اكنس من ظلم
 وحياته وغيرهما من الاقال الظاهرة ومن حقه بأكبر السكون وحسنه وغيرهما من العفء الى طم
 واعلم ان الغيب اذا لم يكن كظم ليجر عن التشنج في حال رجوع الى البطن واحقق فيه فصار هذا وهو
 بالانكسار كنه وذلك كنه في امور منها كنه وهي ان يفتني زوال النية عن غير موله طلب حصولها
 كذا او لا كذا ان الاجاء وتروا من القرآن كل ليلة ولولت آيات وفي السجدة لا يبعث الا يقول
 حين يفتني بسم الله الذي لا يغير مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ويدعو ان يقول
 ما يشاء ولا يفتني فتور عن السجود والتهليل والتحميد حتى يعلم اي قلب على ذلك الشئ عيسى بنوم
 فتور عنه من فوم كذا ان قال يفتني فان العبد يفتني بما بات عليه والبت يفتني على ما بات فبما
 الامات وهو في العمل الصالح فيفتني عليه والامات وهو في العمل السيئ فيفتني عليه وفي سورة الاخلاص
 والمودعين ويفتني بها على كنهه ويسبح بها راسه ووجهه وسائر جسده وقال بعض من كانت له حاجة لله
 فتور عنه فوجد في انشاده الى ان يجده والنوم على هذه النية وان كان له وهو ويكسر السجود من فوم
 من بعض الصلوات وقد علمنا في هذا الفصل في سورة الاخلاص والتمس روي عن ابي عبد الله في كل
 سورة بسم الله يفعل ذلك كل ليلة الى سبع ليل حتى انتهى في منامه وجه امره في ليلة

من بعض المشايخ

الكبر

الله

الاولى او ان تلت اولها كسرت وتورخا عند النوم وتورخا للصلوة ان لا يكون في الطعام ولا يكتفي ايضا
 بحسب اعفائه بالاسم على ما فعل البعض فانه انما هو عند الضرورة قال الشيخ في العوارف فان ابتلى
 العبد في بعض الاحايين بكسل فتور عنه ينج من كبره الطهارة عند النوم بعد كنه بحسب اعفائه بالاسم
 سماحه يخرج هذا العذر عن زمره القاطنين انتهى ويقول او ان الاضطرار للنوم في آخر ما يتكلم به
 رب قتي عذابي يعني يارب اغفني من عذابك يوم تبث عبادك قال في العوارف ويستقبل القبلة
 وهو على نوحان فاما على جنبه الامين كالنوم واما على ظهره مستقبلا للقبلة كالميت المسبح ويقول باسمك
 اللهم ومعت جنبي وبك ارفق الله ان امسكت نفسي فاغفر لها واحدا وان ارسلتها فاغفر لها ما حفظ
 برجائك العاليين اللهم اني اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت امري اليك والى ما ت
 ظهري اليك ورجيت ربه اليك لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
 اني اسلمت واعلم ان النفس والوجه هما بمنى الذات بمنى حلت ذاتي طائفة حكمك وسفاده كذا وقيل
 اجأت ظهري الى الله الى مسندة الى حفظه والرجعة هي العسرة في الارادة والرجعة هي الخافض في الزوار
 وهما مضمون على ان مضمون لم على طرفة اللق والنشر يعني فرت امرى طمعا في ذنوبك واجأت ظهري من
 المكاره اليك فانه من عذابك وقول اليك معقول بقوله رغبته وحدها والامام كان له من رغبته
 اليك ورجيته منك كذا في شرح المعانيج والامام ومما هو الامام بالانكسار بنا كذا والشيء مضمون من حوت
 منه كذا قال في شرح الحاف في هذا المضمون كذا ذكر بالهجرة لكسبة ملجاء وفي المدارك منه قرا عند منام
 بهذه الآية وهي شهادة ان لا اله الا هو والشيء واولو العلم قايما بالسلطان لا اله الا هو والوجه ان الحكم
 الربوبية عندنا الاسلام خلق الله منها سبحانه الف خلق يستغفرون له الى يوم القيمة ومن قال بعد ذلك
 وانا اشهد اني شهد ان لا اله الا هو والشيء واولو العلم قايما بالسلطان لا اله الا هو والوجه ان الحكم
 عنده عهدا ادخلوا عبدك الجنة وذكر في الشكاة ان قال ومن من قرا آية الكرسي اذا اوى الى فراشه
 حتى يحتم فانه لا يزال حليمة من الله في حافظ ولا يقر به شيئا من حبه واذ اوى الى فراشه قرا اقل بالمها
 الكاف من فانما برادة من الشك ومن قرا الهالك انكاشا كذا قرا الف آية ومن قرا في ليلة كذا (قيا)
 ليلة وقامت انتم كلام المشكاة وعنه من قرا لوانين من آية سورة البقرة في ليلة كذا ومن كل شئ
 واراد قول من آمن الرسول الى آخر السورة وعنه من انزل آية آيين من كنوز الجنة كنهما الرحمن بيده في
 ان يخلق الخلق بالني عام ومن قرا في بعد النور الاخيرة اخبرنا انه عن قديم السيل ذكر ما في تفسير التائي السيف
 فان اراد ان يبري حال النبوة فليكثر من الصلوة عليه اي على النبي عليه السلام وليتق الله في شئ من شئ

او ان كان في الغفلة

الله

بذل الدعاء اللهم رب البلد ارحم اهل الحرم في القتال او المنوع عن ترفيع الظلم فيه وهرمك مشقة ما
والشهر كرام وهو اربعة ذوات القعدة وذو الحجة والحرم واجب وكان القرب لا يستعمل فيها القتال بحيث
يستعملون دماء المحل والمحل بالكلية والشدة يربى المواضع التي بين الميقات والحرم اي حرم مكة مشقة ما
والحرم اي الحرم الذي هو قرب البيت الحرام المشقة مشقة ما كان الا الميقات فتارة الحرم المذكور
وقد مرنا تفصيل هذه المعاني في فصل الحج فتذكر والركن والقائم اقراء على روح محمد من السلام وعمل
احسن البرى روح من صلى بعد صلاة العشاء اربع ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة والحمد والشم
شتر لك وانا انزلناه واذا انزلت مرة ثم يسلم ويستغفر مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم
مائة مرة ويقول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم مائة مرة فاذا فعل ذلك يري النبي صلى الله عليه وسلم في
منامه وعن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الجمعة ركعتين يقرأ في كل ركعة
فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقبل هاتين ركعتين مرة فاذا اسلم منه صلوات على النبي صلى الله عليه وسلم
مرة فانه يراي في ليلة ولا يتم الجمعة الا بهذه حتى يراي كذا في اصحاب الاخبار وعن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه اذا كنت مستنقيا الى رؤية النبي صلى الله عليه وسلم وملاقاته اهل صلوة العشاء وقال عمر رضي الله
عنه من صلى صلوة العشاء لم ير النبي صلى الله عليه وسلم في منامه فقلت بحمد الله الذي نزل علمه بيده من صلواته
قضاء الله في حاجاته ويحوسبها والا كانت ملاقاته من الارض ومن الاكل اربع ركعات يسلم واجرته
في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وانا انزلناه عشر مرات ثم قبل الركوع يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا
الله واتكبر خمس عشرة مرة ثم يركع ويقول في ركوعه بعد قوله سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله التسبيح
ثم يقوم مستويا ويقول في التوبة ذلك التسبيح المذكور ثلثا ايضا ثم يسجد ويقول بعد قوله سبحان الله التسبيح
ثلثا ذلك التسبيح المذكور خمس مائة ثم يركع ويسجد ثانيا ويقول في سجودهما ايضا ولا تسبيح
بعد السجدة ثانيا ويتم الركعات الثلث الباقية على الوصف المذكور ثم بعد السلام يقرأ انا انزلناه
عشر مرة من غير تكلم مع احد ثم يقرأ هذا التسبيح المذكور ثلثا وثلاثين ثم يقول جزئي الله كذا ما هو عليه
قال عمر رضي الله عنه من صلى هذه الصلوة لا يظلمه في حاله النزع ويوشق منه شيء في الورد والاعمال ويست
البعير فياحول ويصل بشهر من قهره يتوجه بياض الكرامة ويستقبل ان يمشى الى مكة بكرة فكلما في تكلم
ويكون في صف لليلة والالياء والرسول صلى الله عليه وسلم من الشفاعة مقدار ما يريد كذا في تفصيل الاموال
لانهم يحفظون النسب ورايت في بعض الشيخ من قراء في نصف ليلة الجمعة سورة التوبة الف مرة ثم نام
بالوعد وراي النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وحمل اكل منقود قيل انه خرج عظيم وانه اعلم بالقول **ومع**

الجمعة

مكة صلوة العشاء
اصحاب الاخبار في اصحاب الاخبار
ايما الشيخ في النسخة

الا لانه كثر شيئا من امور الدنيا بعد الفناء والآخر في البستان كره بعضهم السمر يفتقون اي كثر في البستان
لا روى انه من النبي صلى الله عليه وسلم عن النعم قبل الفناء واكثرت بعده وعن عمر رضي الله عنه انه كان لا يبيع
سمر بعد الفناء ويقول ارجعوا ففعل بانه يبرز فكم صلوة وتهدأ واباه بعض آخر لا يروي ان يركب
انه صلى الله عليه وسلم سمر في بيت ابي بكر ليلة لاس من امور المسلمين وانما رايه صلى الله عليه وسلم ان يكون
امرهما في الدين فلما كان من سمر بغير علم من باب بغير قول روح السمر على ثمة اوجه ان كان
في ذكره العلم فخر افضل من النوم وان كان في الايام من اس طير الاولين وكذا ذكره وان كان تكلما
للموت مع الاجتناب عن الكذب والقول الباطل فلما كان به والكف عنه افضل للنبي الوارد فيه ولو فعل
ذلك يثنى الا يرجع الى الذكر والتسبيح والاستغفار ليكون اختتام العبيد بالعبادة كاتبة لها وعن عائشة
رضي الله عنها قالت لا تسمر الا بالسفر او لمصل ومنه ذلك الى السفر يحتاج الى ما يدنو النوم من التسبيح
فابح لذكرك والاكثرت فيه قربة وطاعة وكذلك الصلوات اذ اسمر ثم من هذا افضل ليكون نوم على العدة
وعنه سمر بالمطاعة انتهى وقال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يفرح به ورجاه اياه القيام قبل الصبح و
الوفاء قبل الوقت والوفاء في السجدة قبل الاذان والركوع بعد الوضوء كذا في خاتمة الكتاب قال استغفر
في الليل فيقول ولقد احدثت بكذا من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك والحمد لله
هو على كل شيء قدير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله واسم الله والاعوذ بالله العلي العظيم
ثم قال اللهم اغفر لي اودع اسجبت لفقول العلي العظيم زيادة من الله ولم يتبع في لفظ الحديث النبوي في
الكتب الصحاح التي رايناها بهذا يقال من الليل العاين وشديد الراي الملتزم اذا استغفر من
نوم مع صوت ونظم وقوله اودع اي بعد اذ غفر قوله اللهم اغفر لي وقوله اسجبت لوقاله انه احدثت لمار
بها الاستحالة البقية لان الاحالة ثابتة في غير هذه الدعاء ايضا قوله ثم يدعو الله بالرحمة والغفرة فانه
يستجاب له السنة اشارة الى ما قاله اية الحديث والا فلا وجه للحرم من الله كما لا يخفى ثم قال نعم قالوا نعم
وحمل في صلوة فريضة كانت او نافلة قال في شرح الشارح وهذه التولية البقية مترتبة على العفو
المنعقة لما قبلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اذا اجبت من منامه سبحان الله الذي خشت له
اللاهوت وعت له الوجوه ونصحت له الرقاب ووجبت من خشية القلوب فخرج عن ذنوبه كما لا ذنب له وكما
احسن بين الصلوات بين وبين الخطية ما لا من ذنب وحيال لانه انتم عبيد الله في كل وقت والحمد لله في كل حال
ما من ليلة مات شهيدا ولا عاش غاش مشورا كذا في منبه ولا ينام الرجل في بيت وحده اي منفردا
ولا ينام ايضا على اسكفة يمتد الهمة والكاف والشارع الشدة الباب اي على عتبة ولا ينام وفيه عكر

صلوات الله على سيدنا محمد وآله

وما جالستهم

بلحقني الغنى واليسمى ربح اعم واليسمى ولا نام على سطح غير حوطه على صفة المفعول الى سطح ليس حاطط من قول
 ذلك المذكور من الامور للاهنة فاحاصبه بلاء فلما يلومون للانفس ويحمدون ان يتوم من مناسبه قبل الصبح الى قبل
 طلوع الفجر قالوا الارض تشكلى الى استرخ من ثلث غسل الزلى عليها ودم حرام يشك علىها ونوته علم به
 الصبح وفي الحديث الصبحه اى التوم عند الصبح فتح الرزق روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه اذا نظر الى
 بعض ولده وهو نام نوم الصبحه فذكره اى ضرب ودفنه بجده وقال في الامام انه عجبك انتام في الصبحه
 الى قسم فيها الاذواق او ما علمت انها اى الصبحه مكرهه منك مكرهه من الله تعالى كذا الى استان
 هذه الاربعه مقفلة بيت للتكثير اى فيها كراهه كثيره وكل كثير وهرم كثير ونسب كثير لحاجه ويستفظ
 ذاكر استرخ قبله يفتح اذا استفظ من التوم في دامن الادب عند الانتهاء الا يذهب باليه الى است
 رخ ويعرف نكره الى امراته قبل الايجول الفكر في شئ سوى الله ويشغل اللسان بالذكر على الشخ في المواقف
 فالصادق كالطفل الكليل باثى اقامه بياض على حبه واذا انته بطب ذلك الشئ الذى كان كلفا به
 وجب هذا الكلف والشغل يكون الموت والقيام الى محضر لينظر ويعبر عند انتهائه ما تم فانه هكذا يكون
 عند القيام من العبر لذلك لا يهتد رخ والا فانه غير استرخ والعبد اذا انته من التوم فانه عايد الى طهره
 الباطن فلا يرجع الباطن يتغير لغير ذكر الله حتى لا يذهب عنه نور الفطه الذى انته عليه ويكون فارا الى رب
 بياض حقا منه ذكره الاخبار ومنها روى الباطن بهذا العبار فقه على طريق الاذوار وطرق التفات الى الله
 فجزير الا يذهب الى اقام الليل انسابا ويصير جنب الرب له خوفا ويوفاء ويصلى على فوره اى من ساعته
 بلا تاخير ليكون ليل نفس سايره اى بنيه يومه ويجعل من عمره التقوى والتويع على احواله عليه ويستفتح
 بغير ناره ويحتمل بغير اعماله قال في الاستان وبسبب اذا اجمع الى يقول الحمد لله الذى اجالى بعد ما ناسى
 والاشمور فاذا قال هذا افتقار الى شكر الله ليدخل خلاوة الايمان في قلبه انتهى ولا يؤتى ظلم احد من
 عباد الله واول ما يبدا به من الذكر ينسى الا يكون ما ذكره من الحمد وهو قوله اجمع اى دخل في الصبح على
 الكف اى عار له رخ والبطه والكبرياء والخلق بالحق والكون والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلم الكثرة
 والليل والنهار وما سكن فيها سرخ وحده لا شريك له اجمع على فطرة الاسلام وكلمة الاطمان وعلى وديانته
 على اى عليه سلم وعلى مله اينا ابراهيم قبل منه ابراهيم اب ودم والوب قبله الهو كان الكاء وذكره من
 التكبير انه الا قيل لم سخر ابراهيم اب بنده الاله وكما سخر به محمد عليه السلام مع ان شقيقه عم لهذه الاله اكثر
 منه ابراهيم علم قلنا لعينين احدهما الا شهادت الاب لولده وغير مقبولة والى عليه السلام شهيد لانه بغير
 والد الله كما قال الله رخ يكون الرسول عليكم شهاديا وانما انى لوسم النبى عليه السلام بالاب لا يجل منه بل

اگر از منی ادا دم بدوش در آید حکم با ایام
عجب وقتست وقت نیم شب نیز بیل از دست
اگرش کرده باشی درم و عیال دیگر تو چه جای
عجب وقتست وقت نیم شب نیز بیل از دست

قولہ الامام اہل قبلۃ دعا ہے اور یہ کہ
بہا عند الغیب

الكاتب: الشيخ المكي بن محمد
أبو بكر

ط
 ای ان کان منہ غنہ الموت ای ان کان منہ غنہ الموت
 غنہ التی انہ یغنیان فی الدنیا والآخرۃ
 ای ان کان منہ غنہ الموت
 ای ان کان منہ غنہ الموت

ويستحب ان يعود لسانه قول بسم الله في جميع تركاته ويقول الحمد لله بعد فراغه كل شيء

في ورع واما قيام على التربة فدينه جليله انه تحت قدمه واما ضرب بطور فمحمدا بين الكس واما كساد
 الى الكعبة فالتجارة الى الله وقال رجل لا بأس من رايه كانت طائفة اخذوها بالسيوف فالتجسس
 رؤياك مات الحسن فلم يبق الا قليل ومات الحسن ففتح جميع الكاكن جنازة بحيث لم يبق من جعل في السجود
 فلم يبق الا صورة العصفور في الجاهل وما علم انها تركت فيه منذ كان الاسلام الا بوفيه وقال رجل لا بأس من رايه
 رايته في سائر رجل كثر كثر فقال يركب الرمي ويوت في السجود فقال له رجل لك رايته هذه الرؤيا
 فاستمع رجل ومات في السجود وحيد اربعون الف درهم فبقي عنه ذلك بعض الصلوات وقال الرضا فقلت
 جيل ثقل فوجدت فقيرا فقال لي رايته البارحة في المنام كان قائما يقول من درك يا ابي طلحة ما
 جد اترك الوزارة عاذا فقلت لا تجوز من زاهد في زهد في درهم ما اصاب المحدثا قال فلما سمعت
 ذهبت الى الشيخ محمد بن طلحة وكان هو رئيس تحتها بارها في الفقه والوزارة ثم زهد ورجع فقلت
 من الكاكر الشيخ قال فوجدت السلطان الملك الاشرف في باب وهو يطلب الاذن عليه فقلت في فوجدت
 السلطان فقلت عليه فوجدت بها قال الفقيه فقال ان صدقت رؤياه فانا موت الى احد عشر يوما فقلت
 كذلك قال اللام الياني وخرجت من بغيره ذلك بموت وتاجله بالايام المذكورة والظاهر والله اعلم
 انه اخذ من ووفى قول صاحب المحدثا فانا احد عشر يوما وذلك صاحب الموت من جهة المصنف قال الله
 هو الفقيه المطلق والملك المطلق ما يلقه من السعادة الكبرى والنعمة العظمى بعد الموت ولا ينفقه على
 جاهل ولا على امرأت وفي الحديث الرؤيا على رجل بالكس والسكون طائر وهذا مثل فعدم سلم
 الاثني ولا يستقر الرؤيا على شيء فانها كانت في العلق على رجل طائر بحيث لا يدري اين يقع فوجدت
 معلومة احوال عندك بل في نفس الامر على راي ما لم تغير على بناء الجهد ايمانهم ففسر فاذا عبرت وقت
 ابراهم وفق ما يسوقه التقدير اليك من التغير فليست في وقوع ما بعد العبادة الى بعد التغير ولا ينفق
 بكل ما يبرهن من الاحلام مع علم بغير الحاد والمصلحة وسكون السلام او غيرها كذا في مختار الصحاح كقول اللام
 النوري اختار سكون السلام وشايع الشارح فيها وهو ما يراه انما كالرؤيا لكنه غلب احتمال
 الرؤيا في الجوبة والحكم في الكروية التي هي من الشيطان ولهذا قال المصنف في توجيه السلام في الشيطان
 يعني انه يكون ذلك جانا وكثر بها للشيطان فيستغل على اراوة منه من الحانها الهائلة وعما قد
 عده النبي عليه السلام الرؤيا الصالحة من الله والحكم من الشيطان فاذا اراد احكم ما يجبه فلا يجد
 الا ما يحب واذا اراد ان ما يكره فليست بانه من شيطان ومن شيطان الشيطان وليست بانه ولا يجد بها
 احد فانها لن تغر ويحي ان الرؤيا الصالحة بشارة من الله لا ما يجبه والحكم لا كالا فليست بانه لا

اخافنا الى الشيطان وان كانا كل منهما بخلافه روي انه قال ابو سلمة اني كنت اري الرؤيا
 اقبل على من اجل فلما سمعت هذا الحديث في كنت انابي وفي رواية قال كنت اري الرؤيا بحيث تترحم
 حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة من الله الحديث كذا في شرح المصباح فان
 راي ما يكره فليست بانه من شيطان وانما قال او ليقل لما وقع في بعض الاحاديث ليقل وفي بعضها
 ليصنع والتقل في التا والتوقاية وسكون الفاضل بالبرق وهو اقل منه قالوا اول البرق ثم
 التقل ثم التفت ثم التفت ومنه تفل الرائي وتقل الشئ من فيه اذ اراد ان يكره ما كذا في نسخة اخرى
 والمصنف ان يرمي البرق من طرف لث فلك كراهة لتلك الرؤيا وطرد الشيطان ثم يستود بانه من شيطان
 فادان تلك وليقول عن جبهه الذي كالا في راي جبهه الامر ليس على غيره رؤيه حال الشيطان ثم لم يبق
 ولا يحدث به الكس هكذا ورد في الحديث الذي روي ابو هريرة رضي الله عنه وقيل هذا ما حذر من قول من
 يد كس يرحم قال الرؤيا احد حديث النفس فيكون في امر او في غيره فيرى في نفسه ذلك الامر كالا
 يرى مشوقة وتكون ذلك وتأتيها تحريف الشيطان بالان يلق بالان في غيره ما يجزه قال انما انبوي
 من الشيطان لغيره الذي آمنوا ومن لم يصب به الاحلام الوجع للفعل قال وهذا لا تاتى لها و
 ثانيا بشري من الله بالايانك ملك الرؤيا من نسخة ام الكتاب بين من النوع المحفوظ وهذا هو الصحيح
 وما كوي ذلك افان احلام قال في رايه شيئا يكره فلما يقصده على احد وليق وليصل قال صاحب المصباح
 وادرج بعضهم الكل في الحديث يعني قال ان قول الرؤيا ثلثة الى اخره من الحديث البولي لا من قول غيره بل
 كذا في شرح المصباح ويصدق بشي فان الله يعرف عنه شيا ويصدق الرؤيا على وجهها لا يكذب فيها
 شيئا قال النبي عليه السلام ان من اعطى النبي الا يري عنه في المنام ما لم يرو وقال عيسى عليه السلام
 من كذب في حلم خلف يوم القيمة الا بعدت نفسه ذكره في الاجزاء وغيره فليعلم بغيره في ما يكره وتاويله فيقع
 على ما جهر به العالم بكلام اللام انما العبر كما فتن صاحب يوسف عليه السلام حيث قال يوسف تفسى الامر ولم
 ينفع فو كذب على عيني ولم ار شيئا وحقيقة اد لا حسن يوسف عليه السلام حسن معه في السجود ختار
 الملك وساقه كانا عبد بن الملك قد عطف عليها فقال النبي يوسف عليه السلام رايته في المنام كالي
 دخلت كرا لرايت فيه جيلة حسنة فيها ثلثة من الثقلان وفي الثقلان ثلثة قديعت قد اربح كل منها
 وبلغ فاخذت وعصرت في الكاس ثم انبت به الملك فسقيه وقال الاخر رايته كان اهل على رايته ثلثة
 سلال خبز باكل الطير منه وذلك قول من دخل معه السجود فبنا قال احدها اني اراي اعصر خرا وقال
 الامر اني اراي اهل فوق راسي خبز انا كل الطير منه شيئا بتاويله انما ذكر ان من الحسنين ان من الحسنين ان

بني من بعض قدام

النفقة في شئ من تلك الارب
 بابيس افان احلام الزايل
 لا ينجح تأويلها الاضاحا
 من انفسار
 معاج

الانفس لكل بلا السجى كنه النجاسة اي وافر سهيل كنهين اي غير مرتفع فليس الخلق اي كبرية فيجب الاستئذان طويل
 النقص وافر كنهين ولا صاحب بين كنهية خاتم النبوة حملا مثل بعض الحكامه مما يلي النفا من اهل كنهه العيني وكان
 ذلك علما من اعلام النبوة كنه للنبوة اي قليلا لم قال واذا رآه فخالفا لما ذكره يكون المراد صورة شجرة
 فيصير بها مثلا اذا رآه كسبي او قهر القاتل يد على صورته في الشبهة وقد يحجج عليه بما ذكره ان الشيخ في الزين
 الروي راجع راي النبي عليه السلام ميتا واقفا وفي زاوية كسبي من مسجده النوب في باب من رويته وحكي اهل
 ذلك المكان قالوا ان السجى الذي بني ذلك المسجده غيب تلك الزاوية التي رايته فيها النبي عليه السلام اذ
 من غير رضاء صاحبها فلم يدر صورة مشهورة فيها دابة ميتا ذكر اللام الياني في تاريخه هذا وذكر اللام المازكي
 الصحيح ان روية النبي عليه السلام في المنام اعم من رايته كانت على حصة او غير ما كان يراه ايضاً النجاسة لان المراد
 في ظن الراي ان النبي عليه السلام ذكره في شرح المشارق وقال النبي عام من راي في المنام فسيره في اليقظة
 ينبثق القاف خلاف النوم قبل المراء به اهل عمره من راي في المنام ولم يكن باجرا رتبة الله في الهجرة و
 روية في اليقظة وقد يقال مناه في اليقظة اي في الرضا حاله الانسلاج قال وهو معلوم عند اهل هذا
 والظاهر ان السجى لول للمص في الجدي كيراني الجا ما قبل من الاله المراد باليقظة اليقظة دار الآخرة كما قال عليه
 السلام انك ان نام فلما ماتوا انتهوا وبروية فيها الروية الخاصة بالقرب منه ثم الا قوله اي يراي على حصة
 التي عرف بها او احسن حالاً وحية موافق لما ذكره اللام المازكي في راي في فخر راي حقا ولكن يراي
 موافقا لما اعتقده في حق او احسن حالاً وحية لا اعتقده واعلم ان ما ذكره من الا الشيطان لا يتقرب اليه
 شخص يتاح له على اية عليه سلم بل جميع الانبياء وصوم من الا يظهر سلطان بصورته في النوم واليقظة ليلما
 يشبه الحق بالباطل بل كل ما هو مظهر الشيطان والهداية كالملك والكنة والشمس والشمس والسجى الا يفي
 المصنف وانشال ذلك قال الشيطان لا يقتل بكرة في شروق المشارق والمغرب والوجه الثالث لان اللام
 الهائلة اي الخوف ما قال محمد بن سيرين وهو من كبار التابعين وليس للابنة المعبرين وكان ولادة لستين
 بيتا من خلفه فقال رضى الله عنه وتوفي بعد خمس البرية بانه يوم في سنة مائة وخمسة روى انه جاءه امرأة
 فتأت رايته القم قد مضى في الشرا فتاوان من خلو من خفي اعني الي ابن سيرين فخر عليه هذا قال فخر بن سيرين
 يد على بطنه فقال وبك كيف رايته فاعادته عليه فاحضر وجهه فقام وهو كنه بطنه فتأت لرايته ما كان قال
 زعمت هذه المرأة اني اموت الي سبعة ايام قال فخره انه ذلك اليوم فدفن في اليوم الثالث في ذكره في
 تاريخ الياني ان في اليقظة والنبال من المبالاة ما رايته في المنام **فصل في بيان السفر**
 واداب في الحديث مسافر او معمر او غير روي وشرقه اقبل في توجبه هذا الحديث فيحجبكم في

منقول من كتاب النجاسة
 من اجازة من لا يدرى بالانوار
 فخر بن سيرين

ط
ع

الظاهر

بالفضل منحه من

الظاهر بالحكمة وادبائكم في الالمان بالاعتبار اي العبرة ونحوها بالنقل اي العلم المستفاد من الشايخ و
 العلم الذين نقا جدهم في انشاء السفر وفي حديث ابي عبد الله عليه السلام قال للسافر في عروا اية راي كان
 او ما يشاء هذا المذكور حتى لم يسافر في طلب العلم بامور دينه او رايته بنفسه لانا في السفر قطع
 المألوف والانسلاخ من ركون النفس المألوف ومعلوم والتامل على النفس يخرج مكررة فراق الآلات والتفكير
 والالمان والاطمان والخالفة في سلك في دقايق النكس والتمسح وعونها ودعاها لاد لا يكا دقتين
 ذلك غير السفر وقد علمي سفره الاله يسفر اي يكشف عن اخلاق الرجال قال الشيخ في العوارف نقلا
 عن النوري النصف ترك كل حظ للنفس فاذا سافر اليه تاركا حظ النفس فليكن النفس وتلين كما
 عليهم بدوام النافعة ويكون لها باسرها في نهب عنها الخشونة واليوخسة الجميلة والنفقة الطبيعية
 وكالحمد يورس من شدة الجلود اليه الشباب فيعود النفس طبيعة الطيابة الي طيبة الايام او فرارها
 النفقة في الدين قال اللام في الاحياء وما يجب الرهبنة الزلاية والحاجة وكثرة العلافات والانساقان
 ذلك شوق في القلب والدين لايم الا يقب فارغ من غير اشتغال قال لم يتم فلهذا فيقدر فلهذا فيقدر
 بالدين وقد كان من عادة السلف عارفة الوطى خيفة من الفتن وقال شيخنا النوري هذا زمان
 لا يؤمن على الخاطين فكيف على المشهورين هذا زمان لا رجل يتقل من بلد الي بلد كل عرف في موضع كحل اليه
 وكان ابراهيم الخواص لا يقيم ببلد اكثر من اربعين يوما وكان لا يرى ان الا اقام اكثر من اربعين يوما
 توكل وحكي عنه انه قال مكنت في البادية احدى عشر يوما لم اكل قط فقلت لخصه ان اكل من خيش البرد ان كثر
 عليه السلام شيئا فخر في فترت منه ثم التفت فاذا ابراهيم عن قيل لم هربت منه قال شئت فسمي الهمشي
 وقال الشيخ في العوارف روى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قال احب شيئا الي امة الزبلاء قيل وما الزبلاء قال
 الزبلاء من يهرب منهم كما قال في حديث ابي حمزة ثمة يهرب من ارض الي ارض وان كان شجرة السجى كنهه وكان
 دفين ابراهيم وبينه محمد عليهما السلام **فصل في بيان السفر** فالذي يخرج من ارض الي ارض في السفر يوم الاثنين
 في الصباح وكان النبي عليه السلام يحب ان يخرج يوم الخميس وقد اعتاده في غزوة تبوك واما اعتاده في يوم
 مبارك يرفخ فيه الامانة الي السلا فاقب الابرار لعل صاب في هذا كانت اسفاره عليه السلام مدح وعرف
 على رضى الله عنه انه كان يكره السفر والمطرح في حلق الشهر بغير الميم والكاء للمهلة والحقائق الخفية ثلث ليل
 منه افره واذا كان لا يفر في شهر العقرب ذكره الخواص انه اذا سافر في الغزاة العقرب يتقل ذلك السفر على
 ويخرج في اول النهار في الغزاة بغير النجاسة وتشد به الراوي بركة فيحاج به يومه النور وهو الظاهر
 بالمعقود روى ابوهريرة روى الله عنه انه قال عليه السلام اللهم بارك لاني في يكون يوم خيبر وفي راي

ط
دقائق

انما يخرج الابرار الي البشارة
 والنفقة من راي الجاهل
 فخر بن سيرين

بغيشي

انتم من امة عن يوم السبت وقال جبرائيل بن جبرائيل رضي الله عنه اذا كان ذلك الي رجل جابحة فاطمها اليه
نارا ولا تظلمها ليلها والظلمة بكرة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم يا ربك لا تبيح في بكورنا
وكان من امر القاري تاجر ابيش امواله في اول النهار في الكفار ففكر ما له من كبره من اعادة لنفسه لئلا دعا
عليه السلام يقول لا يحار ولا يبيح ان يباقر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون غايها من كبره والجمعة واليوم
الربا فكان اوله من الحساب وجوبها كذا في الاجابة والاختار ان هذا انما هو حكم التقوى واما حكم التقوى فقد
ذكرنا تفصيل في فصل الجمعة فليذكر كذا قال والتشيع للوداع كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان كذا
ما به في كسر اذ كان في رجله عذرة او زوجة اجت الى من الدنيا وما فيها وفي الحديث اذا اراد احدكم
فليصل ركعتين في بيته واذا رجع فليصل ركعتين ويقول حين يخرج من المنزل بسم الله انت بانه وعلمت
بانه وتوكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقد ذكرنا في فصل غزاه خالصة الحقاني لا
انتم من امة عن رضى الله عنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لو قال الرجل حين يخرج من بيته بسم الله قال
لا الملك هديت واذا قال توكلت على الله قال لا كذبت واذا قال لا حول ولا قوة الا بالله قال لا رويت
فيتم السكنا وتلقاه شيئا ثم فيقول كيف كنت برجل قال قد هديت وكنت في التمام الى اعون بك
من غنى السفر بنوع الواو يكون الدين المملة ولله ثاثة اي من شدة وسفينة وكابة التلق
الحكاية فيمن النفس بالانك من شدة الهم والحزن والمفلس في الامام محمد بن جابر ومن شدة الرجاء
وسوء النظر اي بان يفتن خسران او من في اللال والمال وذكر في بعض الروايات ودعوة المظلوم والكور
بعد الكور اي ومن المنفصال بعد الزيادة والتفرق بعد الاجتماع كذا في شدة المعايير انهم انما العاج اي
اللازم في السرار لو صاحبه تارة اياه بالفتنة والعلم والحفظ فبهذا القول على الان لا احمي عليه
الاكفاد بعد كل صاحب سواء وتخليقة في الابل يعني ات الذي يفتن امونا في اولها وتحت اهل خيشنا
في عيشنا انهم انهم من طوي بطوي لا الارض اي اطربندك وامت اذ في وهو تعلق اي اهل كذا
السفر تاسير ان الله زودني بكسر الواو المشددة اي اجعل التقوى لي زادا وذخيرة واعوني في
ووقتي تجميع الشدة للخير انما توجت وفيها هذه السور التي اولها قل يا ايها الكافرون
واراد يا ايها الكافرون في قولها في الذكر بحيث تكون مكرسة وقد يوجد في بعض نسخ القرآن بكذا
التي قل يا ايها الكافرون والنفر والاختلاف والمؤذنان ولم يذكر سورة تبت في هذا العدد الحسن فاجاب
ليما توجب المذكور كما لا يخفى بفتح كل سورة بسم الله الرحمن الرحيم على عبد الزاهد الي الحسن الترمذي في قوله
من اراد كسر فليذكر سورة لا يلاف قريش فانها انما من كل سورة وقد جاء من طريق صحيح من قوله

بصيا بيان

وتنصت الى الفقه قال الكرماني

اية الكرسي قبل خروجه لم يعبر شي حتى يرجع ثم يصدق بشي من ماله فوجه الى الفقه او قال الكرماني راجع
سبعة ما كان فانه يسب سلاطه الطريق كذا في شرح الفقه ومن السنة الا يردع اخوانه تودعها
قال انه يريده اي السافر به عاينهم لم يجر اروي زيد بن ارقم رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اذا اراد احدكم السفر فليودع اخوانه قالوا لا اترع جاعل في دعائهم البركة ويقول اليكم لا يله
عند الخروج من منزله يستودعكم الله الذي لا يبيع ودائعه بكذا عمل اليوم روى الله عنه موسى بن وردان
وقال بكذا اعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الوداع ذكره في الاجابة قال وبني اذا استودع
انه ما يخلو الا يستودع الجميع ولا يفتن فخر روى ان عمر رضى الله عنه كان يعطي الناس على يامهم
اذا جاء رجل معه ابل لم فقال له عمر رضى الله عنه ما ريت احدا الشبه باحد من هذا فقال الرجل
أخبرتك عنه يا امير المؤمنين يا عمر اي اخرج الى سفر واه حامل رفقات يخرج و
على هذه الحالة فقلت يستودع اذ كان يملك فخرجت ثم قدت فاذا هي قد ماتت فقلت ما حدثت
فاذا انا على قبرها فقلت للقوم ما هذا فقالوا هذا من قبر فلانة ثم انا كل ليلة فقلت ما كان
صوامه وقراءة فاخذت القول حتى انتهت الى القبر فخرنا فاذا كسر ارج واذا هذه العلامة
فقلت الا هذه ودينتك ولركنت يستودعنا الله لو حدثنا فقال عمر رضى الله عنه لهوليتك من
الغراب بالزباب انهم ويقول الرجل المقيم لم يستودع الله في ايامه ان الله ان يحفظ دينك اما
جعل الدين والامانة من الوداع لانا السفر ليجب الان لا فيه المشقة وتكون فيكون كسبا لا مال
بعض امور الدين فاعلم بالعبادة فيه والتزقي واراد بالامانة منها اهل الرجل وماله كذا في شرح
المصايير وخواتيم تلك وهذا القول ما قاله القائل لانه وقوله زودك الله التقوى ووجهك للخير
ايما توجت فافهم منه الحديث الذي رواه عمر بن الخطاب عن ابيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ارادكم قال اذا رجع رجلا قال زودك الله وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث توجت وبني
الاجل المسافر مع عدة بابك والتشديد اي كسبا معدودة القارورة للدين والمشاطة
والكون واحدا لا شط التي يمشطها والمدي بكسر الهمزة والواو المملة وفتح الراء حديد
كالسكة بفتح هاء قرون الش وقيل المشط كذا في سبعة احو والمكينة بفتح الهمزة والواو
والترافق لفتح الش وسكونه والمرات والفوس مع كسر السين والسكون والامانة الى الخليفة
واحدة بفتح الهمزة وفتح الراء الى الفحل والاسن في الروايات الا اني بكسر الهمزة وفتح النون
والهمزة لالت اسكنة بالزكي بن قال ابن السكت الا في ما كان لكسبي والمراد ووجهها و

المقول نسخة

جواز

اي من جميع سورة القارورة المصنف في شرح
فصل في شرح سورة القارورة
اي

والصنف للرجال كذا في كتاب الصحيح والخز بكسر الميم وسكون الخاء والميم. وفيه الراد المصلحة قبل
 الجوز ما يحز به الخلف أي الكاشي للتحقق كذا في الروايات والمسلم بكسر الميم وتشديد اللام اللاحقة بكسر
 بالتحريك جواز الدور والامارة وفي بعض النسخ واللاحقة بكسر الميم وتشديد اللام اللاحقة بكسر
 في الصنف والكسر والخطوط المتوعدة لونا والمفاداة رقة وغلظا ومجمل من الادوية ما يتبع به هو
 ويؤخذ بالذات إلى الجوز نفسه تقوية امنة الحاد في سورة الاخلاص في مختار الصحاح عاذه من باب قال
 ولما عاذه بالذات إلى الجوز نفسه تقوية امنة الحاد في سورة الاخلاص في مختار الصحاح عاذه من باب قال
 مرة ولما عاذه بالذات إلى الجوز نفسه تقوية امنة الحاد في سورة الاخلاص في مختار الصحاح عاذه من باب قال
 رضى عنه ان النبي عليه السلام كان اذا خاف قوما قال المص بدله العذر الاول والى كذا في
 قال انه لم انا بخلقك في خورهم جمع عذر بالحاء والمهمله اي بخلق جيتك في صدورهم وفي من في الدنيا
 اي بخلقك خذوا عذرنا حتى نذهب عننا قال بعض النسخ لال العذر يستقبل نجر عند القتل وتكون بك
 من كسرهم قال الامام في الاجاد ولما خاف الوحشة في سورة قال سبحان الملك القدوس رب الملائكة
 والروح ذلك السموت بالوزن والجهنم وفي روضة المتقين منه قرأ سورة والنازع ما هو اجد اعلم
 لم يفرده واخر فواحه وفيه كسر لهم اترع عند الركوب والتمسول عنها اي عند الدابة فمن سعى اترع عند الركوب
 وروى الشيخان قال لقنه امر من قلبي يعني والهاو لتوقف قال لم يحسن الفتاوى بانكره والمدة بالتحريك
 سرور قال له تمت الظاهر انه امر من قلبي المعنى في معنى بسورة الى الابد يعني في الامور الباطنة كانه
 يقول طوبى لمن امكن بالتميز الكاسرة والافكار النكدة وكوز ان يكون من قولهم فلان يميني الاحاديث
 اي يقتلها قال في مختار الصحيح وهو مغلوب من المتن وهو كذا في اي قال لا تكل بالكلت المحفوظ
 فيقول حين ومنهم رجل في الركاب بسمة فاذا استوى عليها اي اذا استوى على ظهر الدابة يقول الحق
 واذا استوى الدابة اي اذا اخذت في السير يقول الركاب سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين
 اي مطبقين منه اقرن له اطاره وقوي عليه وانا الي ربنا ملقون اي لمصرفون اليه في العادة كذا في
 الثعلبي ولا يحمل على الدابة فوق طاقتها ولا يعرب في وجهها ولا يبرق في عينها ولا يمشي في
 يراود منه باب قائل تتلوا على دابة قال المتقدم من تلك النسخة ملحون بكذا وروى في الحديث ويمنع
 الا يعلم ان هذا اذا كانا المتراذين وكلهم كبارا واما اذا كانا البعض فيا فليس كذلك كما ذكره البصايح
 رواية عن عبد الله بن جعفر رضى الله عنه انه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم منسوبا لي ابي علي بن
 بين يديهم جي باحد بني فاطمة رضى الله عنها فاودق خلفه فدخل المدينة فله عيادة دابة او اذ كان

في المختار الصحيح في روضة
 اي في روضة المتقين
 الحاق

الدابة منصفة لا تطيق الثقل او اذا كانت المسافة بعيدة على ما قيل ولا يتخذ الدابة كرسيا يتعد على
 لقوله عليه السلام لا تتخذوا ظهوركم وراكبكم كراشي ذكره في الاحياء ولا يبرأ يوقف عليه قايما الحديث اي
 للحدث والمكاملة مع الوبر لقوله عدم لا تتخذوا ظهوركم وراكبكم حنا يزي لا تستقر واعلموا بدون السير الهني
 عن الوقوف على ظهر الدابة مع ثبوت عدم خطف على راحلته واقفا بدل على جواره اذا كانا للخدمة قبل
 قوله او انظار امر ناظر الي قوله لا يتخذ كرسيا وقوله حديث في قوله ولا يبرأ على طريق اللق والنشر
 الغير المرت وقيل كل منهما يعني قوله حديث او انظار امر في ان لا يسبح منه قوله لا يتخذ كرسيا وقوله لا يبرأ
 كليهما على السواء وقيل يعني قوله عليه السلام لا تتخذوا ظهوركم وراكبكم حنا يزي لا تتكبروا اعلموا بغير حاجته
 وشقة في السير واجلا ولعل هذا هو المعنى لان آخر الحديث يناسبه حيث قال بعد قوله منابر قال انه
 انما سخرها لكم لتبغفكم الي بلدكم تكونوا بالذات الا بشئ الا بشئ وجعل لكم الارض خيلها في تقوا
 حليجكم قال الشيخ في البصايح اي خلقها لتسكنوا فيها ولتدروا عليها كيف تسير ومتى تسير فلا
 فزع عليكم في التردد عليها بخلاف ركوب الدواب فالاركوها بلا حاجة منها عنها وقوله خيلها اي
 فعل الدواب فاقضوا حاجتكم من المسافة راكبين عليها انتهى بل ينزل ثم يحدث او ينظر ذلك
 الامر فان اذ خلقها للركوب والحمل لا غير واذا عشت من باب نهر الدابة عشت اي اذ اكتفت فلا
 يتل نفس بك العبد الشيطان قال في سبعة اوجه تفسير اذ عشت وانك وقد نزع الدين وهو عا على
 بالملك انتهى فانه اي الشيطان عليه اللعنة يتعاطى به ويقول امره اي طرحة يتولى ويقل حين
 عشاره بسمة فانه يتعاطى به اي هذا القول حتى يكون بالرفع اصغر من الذباب ويتوذا به العظم
 من شره ويقول لاهول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ذكره في الاذكار ان النبي عليه السلام قال لعلي بن
 انه عنه يا علي الا اعطيتك كلمات اذا وقعت في ورطة فقلت قال علي جيلني انه فذلك قاله ثم اذا
 وقعت في ورطة فقل بسمة اذ اذ وقعت في ورطة فقلت قال علي جيلني انه فذلك قاله ثم اذا
 بها ماشا ومن انواع السلاوة في الحديث حاجب الدابة احق بصحتها وهو من ظهرها ما يلي عنقها فلا
 يتقدم عدا دابة احب الا ياذنه وعن ابن بريدة رضى الله عنه انه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذ جاء رجل معه حمار فقال يا رسول الله اركب وتاخر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
 انت احق بعدد رايك الا لا تخجلني وانا قال ومم ذلك لئلا يظن الرجل ان من هو اكبر قدما
 احق بركوب حماره ما كانا الا وعنه فبين عليه السلام ان الملك احق بعدد رايه الا ان يكون
 غيره به عا خلفه ولا يكس بقايب اثنين وثلاثة في ركوب دابة واحدة بالا ينزل واحد ويركب الثاني

انما اذا ركب على حماره
 الا اذا نزل قدرة
 الخ

مكانه كذا في الثالث وهذا خبر ما ذكر من تراويك الشمس على دابة واحدة كما لا يخفى ويطلب سوره رقيقا
 مالحا غير فاسق فقد قيل الرقيق في الطريق وليكن الرقيق من عبيد علي الدين فيذكره اذا نسي وعينه
 جرسا اذ ذكره قال المروعي بن خليل ولا يعرف الرجل الا بخليله وقد نهي النبي عليه السلام عن
 الالباس في الرجل وحده وقبل خبر الرقيق اربعة لاكتساب كل منهم باخر واذا عتق لهم امر يحتاج
 فيه اليه ما ياب احداهم فاقه اخر معاونة له ومواساة ولا لا ما يحدث في السيرة يحتاج اليه كثره خصوصا
 اذا نزل بهم نازل الموت فاذ يحتاج فيه الى النفس والحج والصلوة والرفق وحسنا اذا جعل احدهم
 وصيا له والودعة والثمن وكفه والاف ان شاء الله واذا خرج الجميع الى الجلاء سواهم وانزل
 اليهم الى جلاء واحد منهم امير اقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كنتم غنمة في السرايا فقاموا و
 احكم ذكره في العوارف على ما قلنا من لا يخالعونه في امر قال وينبغي ان يكون الامير ازهد الجلاء في الدنيا
 وادفهم خلاصة التوى والمهم مودة وسخاوة واكثرهم شفقة روي عبادة بن عمر عن ابي عبد الله ع
 انه صلى الله عليه وسلم انه قال الاخير الاصحى عبادة خيرهم لصاحبهم فكل من عبادة المروزي لا يلبس على
 الرباطي صحبه فقال علي ان يكون الامير انا اوات فقال بل انت فلم يزل يحمل الزاد لنفسه والى علي
 ظهره وامطرت السماء ذات ليلة فقام عبادة طول الليل على راس رقيقه يظلم بكساية عن المطر وكما
 قال لا تنقل بنو السرايا بعد ذلك الا فتاد والافادة انتهى وبقي لهم الى اخره من ان يجيوا
 طعامهم عند واحد منهم فالا ذلك اليه لتوسم واحسن لاختلافهم وفي الحديث صاحب الدابة الشوق
 بينه الثاني ارباب السيرة امير على الركب بالفتح والكون جمع ركب كسوفه سافر وبقي لا يسير
 السافر على قدم اضعفهم وكان النبي عليه السلام ربما يتخلف في السيرة الرفقة بغير الزاد وكما
 القاد بعد الجماعة التي تراهم في سكون والجمع رفاق فيرفق الضيف ويعدولهم ويتولى من تولى
 الحمل فتلك حذرة رفاقا بما استطاع من ذلك الزاد وفضل التكلم بالفتح والكون اي بدابة زائدة على
 قدر حاجته والاعانة عند الحمل وعند الركوب والنزول ويحمل الركوب اي الدابة على ملأ الارض
 بينه الجمل وتشديد الال الى الجمل جمع ملذوذ اي يسر له نارة قارة الى ما يلبسه من ثيابات الارض
 فيري في الخشب والخشب يكسر كذا الجمع ويكون الهاء زائدة كثره الخلف والبنات والخشب
 بالغم والكون الخلاء الرب كذا في شرح الصابية واذا كانت الارض مخضبة بفتح الجيم والصلوات اي
 ذات خضبة فليقتصد في السيرة اي يلبس سيرة متوسطة بين اسراع فينعى موكبه ساء في سيرة يري فيها
 قال عليه السلام اذا سافرتم في الخشب فاعطوا الابل حوتا اي حطاما من الارض كذا في شرح الصابية

وان كانت جديته بفتح الجيم والوال اي ذات جديب وقطاعه واسرع يتكلم جدي في الامر واجد فيه
 بمعنى اي اجتهده فيه فقال ان فلانا لما وجد مجدا بالمتعين قال ذلك القصد في الاول والاسراع في الثاني
 من الرقن بالكر والكون والمرقة اما الاول فظاهر واما الثاني فلان نقل الدابة الى المنزل بركة
 فتعلق فيه قبل الا يلحقه جوع وعطش في الطريق فتخفف عن السير ويأكل اخوانه الذين راقتوا في
 السفر حسن الحظ والمزاج بلقاء المهمل في غير صفة اذ فيج وقد تم تفصيله ويكثر كثيرا استشارة
 الرقاد في السيرة معهم في امر السفر ويكثر التسميم وجوهم تنبئهم فان السفر محل العجزة والسنانة
 ولا ينجونهم فضل مائة وقوة يسكون الواو الزاد كذا في هذا المعنى بل ولا ينجونهم مائة مطلقا وفيهم
 ويؤايمهم اي يطاعونهم على كل صانع في الصحاح يقال آتيت عبادة في الامم مائة اذا وافقته وطاعته و
 العامة تقول وابنته بالواو انتهى ويجب عليهم ويغيب سفيهم ولا يقول السائل بل يحجب بقدر ما
 امكن والكان بالكلمة الطيبة وان تحترق في طريقه فلو او لم يوا اي شاوره وان في حشاها صانع
 في كبر اخوانه ساورة والعامة تقول وامره بالواو انتهى فان راو استخفا فاعلم ببلوغه عن الطريق
 واليسر مشدود فمما يكون فينا اي جاسوسا للصوم او هو السيطر ان الذي جهم على ما روي ان في الغلاة
 نوعا من محي يقال القول بضم الكس من الطريق ويحكم قال عليه السلام اذا اتوا في الجبلان فخلوا للزاد
 وقد قيل كان ذلك في الاستدانة ثم دفعته مع عن عبادة واليات في السيرة في حديث آخر يقول
 طيرة ولا غول وقيل النبي يقول لا غول ليس جود القول بل ما يرمي العرب منه انه يفرق في فوسخ
 يترأى بالواو تحت كذا كذا كذا في شرحه للشارح ولا يؤمن من مله حشرت عن اول وقته في فوسخ
 ولو قال بل يؤذونها كان اول كذا لا يخفى وبسيرة يكون منها اسيرة فانها اي الصلوة وبين ان في دعم
 عباده المخلفين ويصلونها في جماعة ولو على طرف زرع نعم الزاد للجمع وتشديد الجيم لكونه التي في بعض
 المرح يجمعون في الجماعة ولو كانوا في فريق من الكان والخوف وكوه والايام احد على راية فان ذلك
 النوم سري اي سرية السيرة في دبرها بفتح الدال المهمل والباء الموحدة جمع دبرة بالفتح هي دبرها
 وحذرت على ظهر الدابة تقول منه دبر الجمل بكسر واو بفتح القاف واذا نزل عنها اي اذا نزلت لكافر
 عن دابة بلاء بغيرها قبل تدارك طعامه نفسه ويختره الارض لزموا اليها ثم لا يابحها وسلاطين
 للنزول ما كانا تراه لينا واكثرها عشا وفاقا لراية ويصلي ركعتين قبل ان يفتد ليزيد كذا في بعض
 وعية ويقول انهم انزلوا منزلا على هيئة النعور اسم كالا من انزل مبارك وانت خير المنزلة ليد
 اخذوا بانه من الاسد والاسود بفتح الهمزة ويكون السين وهو العظيم من اجبات كذا في شرح الصابية

ن

ومن ثم ولدوا ولد قبل يرا بكنه واولاده ويحل فيه ابليس وفروعه او يرا جميع ما يوجد من الد
 ذكره زين العرب اعوز كلمات الطامات كلها من شر ما خلق ولا يتاول من الطعام حتى يطعم تحتها اظفار
 بحس الخلق وكان الرفوع ونحوه ان كان ما دام واكبا ويسبح الله ما دام علمه الجمل في تحصيل سبب
 البراءة ومهمات نفسه ويكثر الرعدة ما دام خاليا عن الركوب والعمل واذا اراد الاركان وقدر منزله
 بركنه وسلام على اهل بيته السبعة ويقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وهكذا يقول اذا
 دخل في بيته ولم يكن فيه احد كما تر في الاكل بقعة اهل بيته الملكة يحرسون ذلك المكان ولا تسمى
 المرقعة ومن بالضم والكون الجماعه التي ترافقهم في سفرهم كما تر في السفر ولا من اول الليل
 قال في خطر النجاة الى الحج والظلمة المظلمة الاشارة الى ان هذا من الجحيم يترسوا في الصحاح النجس
 نزول القوم في السفر من الليل يقولون فيه وقد لا يستراة ثم يمشون انتهى والنجس عليك الا هذا لا
 يوافق كلام الله تعالى في قوله من يمشي في الليل في السفر اول الليل فالتفتيح بينهما اما بان
 يحل كلام الله على التجريد الى المستحيل النجس منها في جود حناه فقط يعني النزول كقولك في قوله سبحانه
 الذي اسرى عبده ليلا استحل الاكرام وهو كسير ليلا في السب فخطا بقرينة قوله ليلا او يحل قوله لجهنم كونه
 الليل على معنى لاجل آخر الليل كما في قوله قد من خشيته ولفظ جبر بالهذه التوجيه ولا انصرف في اللغات
 بينهما لكنه خلاف الظاهر كما لا يخفى وفيه نحو منجى الياء وتشديد الزال دون اي يتركون بعد حذف الظاهر
 قال ومن عليكم بالوجه قال في الارض تطوى بالليل اي الزموا الدرجة وهي السير آخر الليل فان السير سهل
 حيث يظن السافر انه سار قليلا وقد سار كثيرا فكانه طوبى له الارض كذا في شرح المصباح وقوله في
 تحت الصحاح ادرج سار من اول الليل والاسم دمج فيقتين والوجه والوجه ايضا يجوز ان يكون الوجه
 وادج بتشديد الال سار من آخره والاسم ايضا الوجه والوجه انتهى ولا يرقون امواتهم في السير
 فانه يجوز ان يكون في الصحاح والسير مع الجمع بين الاء يقال اذن انما اي اعلم بكانه في جمع الاء في
 الصوت علم بوجوده في الظاهر والسير في الصحاح ونحوها **والسيرة** ان يكون الكثرة في السير
 اي يقول انه اكبر كبره على كل شئ فيقتن اي كما حاله وفي الاجزاء ينبغي ان يقول الله تعالى ان شرف
 على كل شرف ذلك محمد على كل حال ويكثر التبع في كل غور في النجس المحجور يكون الولد للمسلمين الا ان
 متحقق هذه كاشفة واراد به الادوية صغیرا وكبريا وفي حديث من كبر على احد الحج اى جانبه
 ولفظ بكبره واحدة عند عزب النفس رافعا بها اي تلك التكبير صوت كبره ان لم يكن قولا حسنة و
 يقول عند ركوب السفينة بسم الله بحرها ومسيرها ان ربي يغفر رحيم وما قدره الله من قدره

والارض جميعا بقعة يوم القيمة والسوق مطوبا بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ولا يجوز ان ياتي في الارض
 ظهر الطريق اى على الطريق والظلمة مع فانها ماوى الحيات وغيرها من اللوذيات ومدرسة على وزل الخربة
 اى مدخله السباع فانها قس على الليل على الطارق لسوولها وينزل القوم جملة في مكان وينظم بعضهم الى
 بعض حتى يكونوا حيث لو بسط عليهم ثوب لهمم كادى عن اى قبلته قال كان الكاس اذا
 نزلوا منزلا نزلوا في الشهاب والادوية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تفرقكم في هذه
 الشهاب والادوية انما ذلك من الشيطان فلم ينزلوا بعد ذلك منزلا الا انهم بعضهم الى بعض
 حتى يقال لو بسط عليهم ثوب لهمم ذكره في المصباح ويقول السافر عند دخول الليل يا ارضي عنهم
 على انما ادى مفرد موقفة وقوله ربي مبتليهم وبك الكاف عطف عليهم وقوله ان جبر ما عوز
 بانه من شريك وشتر ما فيك وشتر ما لب اي ذكره عليك تكلم الكاف في انكضت خطاب لارضه من
 شكل السواد وسودجته وعقوب ومن شتر سكن البلد ومن شتر والروا ولد من يقول ولا ماكن في
 الليل والنهار وهو السبع العليم كذا قال الامام ولا يفرق منه باب علم اى لا يخفى كنهه كواد يراى
 على وزل يتعاطى بين من سواد يظلم بالليل فانه يفرق من الان لا الشدة من فرقة منه في الصحاح
 الفرق بالتحريك اخوف قال الجاهل اذا رايت سواد بالليل فلا تكن اجهلا اى اخوف السواد من فانه
 اى السواد المرئ يفرق ويخاف منك شدة مما تفرق اى خوفا اشد من خوفك منه ولا يصح لفظ
 فيها جرس بالتحريك الذي يلقى في عنق البعير ولا سحر ولا كاهن وهو الذي يخبر عن الغيب الكواوين
 المستقلة ولا يخفى بغير الكواوين الى الكواكب والاحلام تشد يد الامم الاولى اى التي تاكل
 العذرة من النعم بنقذير بالقرينة جهاريا كالابل والبق ونحوهما ولا يفرق احد فانه لا يفرق
 اى لا يقبله ولم يوجد هنا في بعض النسخ وفي حديث لاصح المليك دفقة فيها كلب ولا يجوز قيل كلب
 من ثم عن الجرس هو ان كشي بالناقوس وقيل كراهة مودة قال العلماء جرس الدواب كنهه منه
 اذا اخذته للبهو وانما اذا كالا فيه منفعة فلان يابى به صريح في شرح الحديث وذكر في الحديث الآخر
 الجرس من امة الشيطان جمع من رافق كمال وقراطيس وهو بالقرينة تاي واخر النبي صلى الله عليه وسلم عن
 المنذر يجمع لارادة الكسب واذا فالى الشيطان لان حوته شغل عن الذكر والذكر كذا في شرح المصباح
 ولا بعد السوفى طلب المال بتقيد فانه مكره وان من مكره كره على الدنيا قال الجاهل بكبره كره
 البحر الان غرور او جادوة ويسحب اراك البحر ان يحج بعونه في الحج بتقديم الاء الالهة على الجحيم شدة
 النظر وكثرة فانه من جلال جمع جليل آيات الله في فعل ذلك النجس فاحمد اى كسر الى الخنة

ان يبين في سفر الارض بالخط
 جواز السفر دون حاجته الى الجاهل
 فان السفر في الجاهل
 كالحق في قوله
 //

بغير ذلك البحر الذي وقع عليه نطفه ولات فرامه ثلثة ايام فصعد الاعمى ذى رحم من مهابي
بعض ما كثر سيرة يوم وليلة واذا اشتد الطارق على الرقبة بان ظهر طرق متقدمة من الجوانب
فمن احدث اذا اشتد عليك الطارق فعليك بذات العين فان عليها اى على الجبهة اليمنى حكاي على ربا
واذا اعمى القوم من المني فسيلهم السلام لا ينجي اليه مصدر نزل في العذوة الى اسبوع ولا افره
المعن بقوله وهو العذوة بالنجاة والسكون الشدي فانه انما السلام يذهب البهر بالعم والسكون
تتابع النفس لاجل عند المشى ويقطع البعد عن الطريق وفي الحديث ان كالا على السلام اذا اصبح
البحر في السراخز مقود بالكل والكون جبل يشد في الزمام او اللجام يقاد به الدابة واحلته وهي الكلب
من الكلب ذكر كالا او انى ثم يحشى بهيمة اى في زمان قليل قال في الحرب البهائم كناية عن كل كليم
جنس الطيرت منه ولا يذات وجهين فمن قال واو قال في الجمع هزات وفي النقص مية ومن قال
ما و قال بهيمة ومنها قوله فكلت بهيمة الكسافة يسير انتهى ولا يدخل بلدة ليس بها سلطان ولا
ما يشي اى صاحب سياسة من الزلات وقيل والاطية خاذق ولا ياتي ارضا فيها طاعون اى موت
من الوباء كذا في فهار الصالح فيظهر الفرق بينهما بلا تكلف وقيل هو قروح يخرج مع ليل في الالباط
والاصابع وفي سائر البدن يستودعها لها او يخرجها او يخرجها واما الوباء فيقول هو الطاعون والجماع من مرض
يكثر في الكس ويكون نوعا واحدا كذا في شرح المعايير لكن التحقيق التحقيق بالقبول والاقرب الى
السر ما ذكره شارح الاوراد قال ان الطاعون هل يورث في الاخصوا العذوة يكون حدوته من
مادة كيميكية كما هو مذهب الاطباء ويؤيد من معالجته وبيا كشيء وافقه لقبول المزاج الطاعون من
الاعذية والادوية وبيا سباب الطاعون من فاد الهواء واخراف المزاج او هو طوى من كهر
سلط اترق على الكس بسبب الزنا قال اشرع وانتوا فتنة لا يقين الذين ظلموا حكم فانه وديوه
سهم وروية بعض المرقى والعيان او بعض في المنام ان شخفا في صورة الميت عين او غير طاعون فلانا
وفلانا في البطم او عتقه او خلف اذ نزع وتوقع مطابقتها للواقع وتوقع قراءة التوريات المشتملة
على الاستعاذة من كبر المأثورة من الكبار والاخيار قال في التلخيص بينها اقول كقول ان طاعون كبر
يتوقن على حكم استمداد المحل والنكاسة بينه وبين المظمو وعلوم انه خلق وقال جبرئيل قال
انه وخلق ايمان من مارج من نار فاذا كانت الحرارة فالبية على البدن بسبب العذوة والهواء
الساكن يجعل النكاسة وقال واما الوباء فنوف وديون جوهر الهواء كسباب سماوية او ارضية
كالأد الكسن والجيف الكثرة والترية الكثرة التز الكثرة الغرض او كسب ربا صاقت الغنة

من كالا في قدره وكما
حكمة نزار
البحر

وهو الشخارابي والكس الكس
قطب الدين الانبكي

ردية من مواضع نائية فاذا وصل ذلك الهواء الردي الكيفية الى القلب يسد مزال الروح
الذي فيه ويغلق ما يجود من الرطوبة وحدث حرارة خارجة عن الطبع وانتشرت بسببها في البدن
المستعد انتهى كلامه او عذاب او فتنة كالفتنة في كونه وقيل اى اعتقلا منه قبل اشرع ليظهر العذوة
الولي وان وقع ذلك اى الطاعون بارض لا يخرج منها فرارا عنه وعن اسامة رضى الله عنه عن النبي
عليه السلام الطاعون رجس ارسى على طائفة من بني اسرائيل فاذا سمعتم به بارض فلا تدموا عليه و
اذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها فرارا الرجرج بانكسر الذباب وتلك الطائفة هم الذين امرهم
ان يدخلوا الباب سجدا في القوا امره فاكسل اى عليهم الطاعون فأت منهم اربعة وخمسة ولا القوا
من شيوخهم وكبرائهم واراد بانك باب الفتنة التي جعل اليها موسى عليه السلام بيت المقدس وقيل
كالا كسب الطاعون في بني اسرائيل زمانا يرمي به شلوم باطمة من الكنعانيين ثم ان بني من
بنو غير اربا باروا اخذهم به وكانت كلها حديثا فانتكسها بحربة ورفضها الى السماء وقتلها فانكس
الطاعون فخب من ذلك منهم من الطاعون فيا بين الالهاب زمرى المرأة الى ان قتلها فمضى فخب
الهاكون كسبوا الثاني سبعة واحدة كذا في شرح الاوراد الزينية هذا وقوله واذا سمعتم به الباء
متعلقة بسمعت على النقيض آخرتم وقوله فلا تدموا عليه كناية عن النهي عن الغرض للفتنة اذا لا يجوز
القاء النفس في التهلكة وفي قوله لا تخرجوا فرارا اثبت التوكيد والتسليم لفتنة قال الذباب لا يذوق
الزهر واما بدنة التوبة والاكسفا ولور خرج طائفة من غير فرار جاز كذا في شرح المعايير وذكر الطياري
في شكل الآثار في تأويل هذه الحديث فقال اذا كان كمال لودخل وانبل به وقع هذه انه ابتلى برجله
ولم يفرج فمضى عنه انه بما خرج به فلا يدخل ولا يخرج ميانة للاعتقاده واما اذا كان لا يعلم ان كل شيء
بقدرته وانه لا يعجز الا ما كتب الله فلا يأس بالادخل ويخرج كذا في مجمع الفتاوى هذا وحكى ابن عبد الملك
بن مروان امر من الطاعون فرك ليلا ودمه غلام وكالا ينام على دابة فقال للغلام جرحني فقال
ومن انما حتى احدثت فقال على كل حال حدثت جرحني سمعت فقال بلغني ان قلبا كالا يجرح سمعت كعبه
عن الآفات والبيات فزاد ذلك الشغب يوما عتبا بيقصده فلي والى الاسد واعلم الفتنة فمات الاسد
لا تحق ولم يكن الشغب فاشته فزعه فلما رأى الاسد خذ فزعه فاقده على ظهره فانفق الشغب
فاخذته ظهره فصاح الشغب يا ابا اكارث اغثنى فابره عديك لي فقال انما اقدر على اهل الارض واما
منك من اهل السماء فلا يسيل لي اليه فقال عبد الملك يا غلام يا غلظني واحسنت الغرف فانصرف ورضي
بالفقا وقال فاذا شئت من الامور مقدار فخرت منه فتوجه ذكره في الماخرات واذا دخل قرية

كل من كان في الارض من الطاعون

لشغل قوشى

ويظهر الغيب الظاهر ثم جئت بهنك اي يخرج حرمه قال نعم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه
المسلم الا كان حقا عليه ان لا يرد عنه نادرهم يوم القيمة ومن انسى عن النبي عليه السلام من ذكر
عنده اخوة المسلم فخره فخره الله تعالى وتبارك في الدنيا والاخرة وقال جابر وابو طلحة رضي الله عنهما
كقول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ يفرسما في موضع يهنك فيه عزمه تحت حرمه الا انفرج عليه
مولن كعبه فيه نعمة وما من امرئ يخذل مسلما في موضع يهنك فيه حرمه الا اخذ الله في موضع كعبه فيه نعمة
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اذل عند مؤمن وهو يترد على اخيه فخره فلم يفره اذ اراه يوم القيمة
على رؤس الخلائق كراهي للاخيه وقال المسح لا يخرج من امة العينة الا بالانكاح فان خاف ففعل
والا فدر على التام عن الجسد او قطع الكلام فيه لزم والا قال بلث اسكت وهو سنة لا لك فليجوز ذلك
فخاف ولا يخرج من الاثم ما لم يكره بقلبه ولا يكره الا بشيئ ما لم يكره اي اسكت او بشيئ ما لم يكره وحسنه قال
ذلك السخري رحمه الله تعالى في بيان الاية فبذبح من عرفا انهم كلامه وفي الحديث يجب انكح ابنتي انما هو
التمسك بالدين والنفوس فظهر قال الله تعالى والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس ومن انسى عن الله عن الله
رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ مضى حتى بدت نواجره فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله يا اباي والي
ما اني اضعك قال رجلان من اهل بيتي ما بين يديك رب الارباب فقال احدهما خذني من هذه فقال
ان لا تزد على اخيك مظنة فقال يا رب لم يجر من حسنا في شئ فقال الله تعالى كيف تضع باخيك لم يجر
من حسنا في شئ فقال يا رب فليجوز من اوزاري ثم فافت عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بابك فقال
الا ذلك يوم عظيم يوم ينادي الناس اليه الى اجل عهدهم من اوزارهم قال يقول الله للظلم ارجع بعرك
فانظر في افعالهم فقال يا رب ارجع ارجع من فضة وقصورهم وذهب مملكتهم باللولؤ لا يبي هذا اولها
صديق اولها شهاد فيقول الله تعالى هذا المود اعطى الله يا رب ومن يملك ذلك قال الله تعالى انت فلنك قال
بما اذ يا رب قال الله يقول الله يا رب قد عرفت عن الله قال الله تعالى خذ بيد اخيك فادخله الجنة
وكرو الامام وعرف على رعايته من يكره الرجل يطلب الظلم منه اقر يوم القيمة فيقول الله يا عبي الله قد عرفت
فيقول الله يا رب فيقول الله الست ست التي الا اغفر لكم بين المؤمنين والمؤمنات قال لا تهنك لهنك
وهو احدهم وان يكره ردتها وانت احدهم فيقول يا رب استجب لي فيغفر لي فيغفر له وكرمه ذكره في رتبة
الانوار ويحسن احسانا الى من اسواه روى انه جاء غلام لابي ذر وقد كسر رجله قال ابو ذر
كسر رجل هذه الشاة فقال ايا فقال ولم قلت ذلك قال عدا فقلت ولم قال اني اظنك تقربني فقام
فقال ابو ذر رضي الله عنه لا غيظ مني ثم غيظ فاعتقه قال سينال الامانة الا انك الي من كان ابك

مجلس بيان العفو واخذ الثمن

من العفو واخذ الثمن

قال الاحول الى الحسن مشاجرة كنفقة السوق خذ شيئا ومات شيئا وقال الحسن لا تبيع ولا تبيع ولا تبيع
والزبح والغيث ذكره في العوارف ولعل من قطعة ويطلب من حرمه ويطلب من حرمه ويطلب من حرمه
الذي باكيت اي اكره حديث النفس لا يكون بالقاء الشيطان فيه قال نعم اياكم والظن قال الظن اكره
الحديث اراد به سوء الظن كما قال سبحانه وتعالى الا بعض الظن اثم قال النوري في شرح مسلم المرام ما يستقر عليه
مجاهد دولا من يحظر في قلبه وراي عيسى عليه السلام رجلا يسرق عيا وزلا يغرب فقال اسقت بهمة
الاستقام قال لا والذي لا اله الا هو فقال عيسى عليه السلام انت باء وكذب بعينه فكلوا ولا يحسد
اعداء عا ما تاه الله ابتاء اي اعطاه فيتمن زواله عنه فتمنن للحسد وكما قال اي يتخذ حيلة لئلا قال
بعض السلف ان اول حيلة كانت من الحسد فليس لانه ادم النبي عليه السلام ان يسجد لخلق الله
العبادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اعدا وقيل ما ذاك قاله الذين يحسدوا الناس على ما
ما تاهم الله ما فعله وقال ذكره باعيا السلام قال الله تعالى لا تحسدواهم فيسخطوا الله فيسخط الله
التي قسمت بين عبادي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حسدتموه يرضوا الله فليلبوا
ان من هم قال الامام ابو بكر والتجار بالتيارة الى ان قالوا والعلما وبكسر وقال بكر بولادة كان
رجل ياتي بعض الملوك فيقوم بخداية ويقول احسن الي الحسن باعنا قالوا الهبي سيكتفينا سادة في
رجل على ذلك القام والكلام فسر به الي الملك وقاله الان هذا الرجل يزعم ان الملك اخبر فقال الملك و
كيف يعجز ذلك عندي قال له عوب اليك فانظر فانه اذا نامت وضع يده على انفه الا لا يشم ريح الخمر
فخرج من عند الملك فذاع الرجل الي مشر له فاطمه طعنا فيه فخرج الرجل من عند فقام بخداية الملك فقال
على عاده مثل ما قال فقال لم الملك اذ ما يبيع فذنا منه واحدا يده على فيه فحافه ان يشم الملك من ريح
الشم فصدق الملك في نفسه قول الساق قال وكان الملك لا يكتف بخله الا لانه فكت ذكنا بخله الي عامل
له اذا اتاك الرجل فاخذ من حليته واخس جلدته تبا وبعث به الي فاخذ الكتاب وخرج فلقية الرجل الذي
سلي به فاستوب منه ذلك الكتاب فاخذه منه بالوزن والقرع والامانة لا ومعه الى المال فقال
العمل ان في كتابك ان اذ بك وسليتي قال ان الكتاب ليس هو لي انما في امره حتى اراجع
الملك قال ليس كتاب الملك مراجعة فذبحه وسقط وقت جلده تبا وبعث به من عاد الرجل كما وده
فتج من الملك فقال ما فعلت باكتب قال لعيني فلانا فاستوبه مني فوبه قال الملك ان
ذكر لي انك تزعم اني اخبر قال كلا قال فلم ومعت يدك على القسك قال كان الطمعي طعنا فيه ثم
فكرت ان تشتم قال صدقت ارجع الي مكانك قد كفى المسمي اسدته وقال بعضهم ان كسر لانيال ما

وكذبت

مكة بن الحنفية

الجالس الامنة وذلك لان الالهة والملكوت والجنة والارض والسموات والارض
 الاشدة وهو لا يزال عند الوقف الا في حق الاموات قال واعلم ان احسن ما يقع
 على عروق بل على نفسك بل لو كوشفت بكلك في بقعة او مقام لم يأت نفسك ايها الكافر في صورة
 من يري حجة الى عدوه ليعيب بها فتد فلما تقيس بل ترجع الى حرفة اليمن فيقولوا فيم يرفع ثانيا
 فيعود ويرميها اشدة الاول فيمر على عينه الا في فيم يرفعها فيم يرفعها فيعود ثانيا فيعود ثانيا
 على راسه فتسبح وعنده سلم في كل حال وهو اليه راجع كرامة بعد الام والعداوة حواله فيقول
 يعني لا عليه وهذا حال الحسد وسوءه الشياطين من لابل حالك في الحسد ارفع منه هذا الا ان
 العالم لم يوت الا الحيا ولو يوت لغات بالموت لا تحاد واحد يهود بالان والام لا يوت
 بالموت ولم يسوة الى حرفة ان ي و الى النار فلما يذهب عنه في الدنيا فيم يمسك بالان والام لا يوت
 من النار فيقولوا لرب النار انتم انتم في اي يتبعه عن الدنيا حتى اي يتجاوز ويعود فيلاكت
 وعن عترة ذوي المروة عالم على حد قال بعضهم كنت قاعدا مع عبادة بون كسود في امره اذا جاء
 رجل معه امر فقال هذا لشوان ان سكران قال عبادة استكبره فوجده نشوانا في حسن ذهاب
 سكره ثم دعا بسوط ثم قال اجلد وارفع يدك واعط كل عضو حقه فجدده وعلمه قبا او فطى فلما فرغ
 قال للذي جاء به ما انت من قبل عني قال عبادة ما زلت فاستن الادب ولا سرت لغيري من ان يني
 الام اذا انت الى اليمين كذا ان عترة كذا وليعفو وليعفو الآية وفي كذا قيلوا
 من الاقارب عترة العفو والركن ومن الاقارب في البيع ذوي الرهائيات جمع هيئة وهي صورة التي وشكل
 والمراد بزي الرهائيات هي ذوات المروء واصحاب الوجوه وقيل هم اصحاب الصلح والرب عترة انهم الوشة
 الزلة يلح اعفوا عن ذلاتهم فيما يوجب التزيم لا اكد وكذا في شرح العياض وشرح الوعد الخازن اي
 يني من غير تأخير قال العدة بالتخفيف اي الوعد عطية ودين بالنية والسكون كذا قال عليه السلام
 ولا خلف الوعد من النفاق قال النبي عليه السلام قلت في النفاق اذا حدث كذب واذا وعد علف
 واذا اؤتمن خالا وقال عمر بن الخطاب من كذب في عهدتي وفي وادعاهم وصلى وذكر ذلك المذكور رواه الامام
 وغيره ولا يتبع بشدة انما انشاء من فوق والمراد انه لا يتبع قال الامام بوضع موضع التبع مجازا
 قال عليه السلام ليعود في امره انما انبت عورات انك لا تفسدتم او كرت فقتلتم عورة احدكم
 فان لا ان من عيب وغلل بل يستمر ما قال النبي عليه السلام من كسر على كسر اس في الدنيا والآخرة
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يري امر من امر عورة فيستر عليه الا دخل الجنة ولم يلق من

هو قبا ووافق واحد الكثرة
 يتجاوز بالركن ترك

ذلك لا تقت من موكب اى انك ما ستر واكتشفه كستر اى ساركا واذا ذكر كاسن ما فهم اذا ذكر واو
 لا تقت اجد منهم ما ينكح وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسب من كسبهم وهم كاسن كسبته في
 ذنبه الا انك يوم القيمة وعن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال سمعت مع عمر رضى الله عنه عليه السلام
 فينا نحن نكسب الاظهر لنا سلاح فلما دنونا اذ اباب بخلق على قوم لهم اصوات ولغظ فاخذ عمر
 وقال انه رى بيت من هذا قلت لا قال هذا بيت ربيعة بن ابيته بن خلف وهم الان شرب في امر
 قلت اري اننا قد ابتنا ما نانا انما عنه قال انه لا يجسوا فرج عمر رضى الله عنه ومنهم من ينادي
 على وجوب الستر وذكر الشيخ كذا ذكره الامام في الاعيان وروى عن عمر رضى الله عنه انه كان يمشى في
 من الليل فسمع صوت رجل في بيت يعني فسور فوجد عترة المرأة وعنه ظهر فقال يا عترة اظننت
 ان امة يسترك فانت على معية فقال وانت يا امير المؤمنين فلما تجل الا ان قد عتبت في داهية
 فنت عتبت انت انت في ثنت قال اتع ولا تجسوا وقد تجسست وقال انه ليس البربان تأتوا
 البيوت من ظهورها وقد تسورت على وقد قال انه لا تملوا بيوتنا غير بونكم حتى تفسدوا وتسلوا على
 اهلها وقد دخلت بيتي بلا اذلا ولا سلام فقال عمر رضى الله عنه على عترة من غير ان عتوت عترة
 قال نعم يا امير المؤمنين لئن عتوت عنى لا اعود لثقتها ابدا فغفاه عنه ومنه كذا وخرج ولا يعير احد لا يعير
 التوبخ بالفارسية سر زنتش كردن بايلى من فر بايلى من قبله ويطيب لركه اعني اى سقطه سقطا
 سبعين عذرا قال لم يجد عذرا من الاعذار اى من نفسه بالحي بنحو الميم ذهاب البحر وعمل امه الى امره
 على الوجه الكريم الى السبعة عترة اى عترة هذا المذكور ذات يكون الهمة وقد حرك كذا
 في مختار الصحاح اى عادة العالين وشأنهم الذين مضوا قبلنا ولا يدا فاه المؤمن او غيره كذا في
 وعدا حجة يقول كسب اذ لا شاة واحال انه يكون من رية الوفا واذا رجع لكلف في وعده لم يكن
 عليه اثم سبب هذا القول ويقابل حكم احمد المسلم عليه قوله بالقبول متعلق بتوبه يتقابل والا حجة
 بعد النون بالنار كسبة رواه في حاجته اذ احكم اى طلب على وجه الحكمة والاباط جعل على
 بنيان محمد صلى الله عليه وسلم فابن فاشنة وهي ثوبت الضائق وهو عند الماعز والجمع الضان والمعر كذا
 وركب كسافه ومن كذا في مختار الصحاح وراعيها بالنصب بالواو اللانسة يعني مع فقال النبي عليه السلام في
 مقابلة من كذب وولت امرأة قوله موسى تقول ولت على عترة كسب عليه السلام اى على قبر او حكت
 عليه اى حكت على موسى عليه السلام في مقابلة ولا تها عليه الا يرد ما حاة في الدنيا والآخرة حل على مع
 كسب كسب عليه السلام كسبة في الآخرة ففعل اى قبل ما فتنه وكنت عليه حسن القول ففعلها من راة

السكينة بالحق موت بعد الامانة
 من نزل في الحرب

فلما علم كيفية الحال لم يغضب ولم يفعل بل عثك وقال لقد قرنا اليوم افضل مما اجتمعنا به وكرم الوظ
والظفر بالهجر والتحق بالعلم فغضب الغوم منه عليه وسلم ذكره في الخافرات فاذا نودت الى
اكدت نار غضبه يرفاه قال عليه السلام ان الغضب منه الشيطان والا الشيطان خلق من نار والتمس خلق
النار بالمال فاذا غلب احدكم فليتوقها فان كالا قال كلب قال ذهاب عنه الغضب بالحبوس فيها والا
اي والا لم يذهب الاطعم بهذا الامر النبي عليه السلام في حديث رواه ابو زر رضي الله عنه وانما امر الغضبان
بالقدور والا يطعم لئلا يفصل منه حال غلبه ما يذم عليه ثانيا فان المصطفى ابو ذر المحرك والبشر من
العباد وهو من الثابت ويحل جفا واحدا المسلم اياه على كسوفه وتغيره في حقه ويحل جفا احدا على زنا احده
لما عدم فروده ويترك كل احد منزله حتى يبينه الا يزيد في توقير من يدل عليه وفيه على من منته
روى ان عايشة رضي الله عنها كانت في سفر فتركت منزلا فوضعت طعاما فجاءها سبي ففعلت بما روي
انه عنها فانها ولوا هذا المسكين قرصا ثم مر رجل على ربة فقالت ادعوه الى الطعام فقيل لها اهلين
ونديين هذا الضيق فقالت الائمة قد انزل الانس منازل لا بد لنا منه الا نستر لهم تلك المنازل
هذا المسكين يرضى بقرصه وبيع بثلث نطلي هذا الفخ على هذه الهبة فما ذكره الامام كمالا كما احد على
قد عرفته كما قال ولم يكلوا الانس على قدر عقولهم ويكلس الرجل على قدر دينه فيجته فانه الاكثر ام لا
منته تلك الغاية وينقص احترامه بقدر انتقام ديانته وقيل من رجع ان تا فوق قدره وقد اخطاه
اي اوقعه في الخطايا وانته فخرج من انزل درون قدره فقد اجتر عداوته في الصحاح اجرة اجتر اربا
بمنه جره وينقص لشان من نفسه لا يستحق في الصحاح انصف الرجل من نفسه انفا في اي عدل ولا انتقام
اخذ الانتقام يحسب كونه جوف نفسه عدلا منصف لشان ولا يطلب منهم العدل والانتقام كيلا يفتن في الخطايا
اي كيلا يكون معدودا من حلتهم لالا ذلك من شأنهم قال نعم لا يستكمل العبد الا بالاحتساب يكون فيه
ثلث خصال الاتحاق من الاقتدار والانتصاف من نفسه وبذل السلام وسأل موسى عليه السلام به فقال آت
عبادك بعدل قال من انصف نفسه فلم يقل شارح الحطب الانتصاف منه كرايم الماوش ومن كان الانتصاف
الحسنه الانتصاف قال ابو عثمان الجوني حتى الصحة الا تخرج على اخيك ما كنت ولا تظلم في ماله ونفسه من
فك ولا تظلم من الانتصاف وتكون بهام ولا تظلم ان يكون بعاك وتستكر ما يصل اليك منه و
تستقل ما يصل اليه حكاه اذ كره الشيخ والهام ونحوه في كل منصف من ان لا يظلم
من اهل الدنيا والاخرة قال الفاجر يرضى من الرجل بحسن الخلق ولا يطلب موافقة بانه وحسن
اقتضاه له وكان انما لفته للزمن ومساغرة واجبة فينبغي للمؤمن ان يجانب مع كل مؤمن وان كان

مرکز ملی سند و اسناد بانویی
خوراقدی

ایں غنڈہ یا کھنڈہ تینال
دو گنتہ آٹھ گنتہ تھوڑا
اقد کمر

مفتی

بیان

فاجابهم بنسب ابي جندب بن جندب فانه اذا اراد ان يجل بالعلم والاني بالعلم والاني بالعلم والاني بالعلم
 وتاذه ولا يخفى عليك الا انك قد علمت من قولك ونجاني الى قوله واجبت وروى عن الداراة عن النكاح عن ابي جندب
 بعبارة اخرى لا يخفى ان كاهن ابيه وبكره كرم كل قوم اكراما بما سواه وروى ان النبي عليه السلام دخل بعض
 بيوتهم فدخل عليه اصحابه حتى استلوا في حجره من عبادته رضي الله عنه فلم يجد مكانا فيفقد على الباب فدخل
 الى علي بن ابي طالب فدخل عليه فدخل عليه فقال لا اجلس على هذا فاخذه جريه ووضع يده على وجهه وجلس فجلس
 وبكى ثم نهى روى الى النبي عليه السلام وقال ما كنت لاجلس على نبيك اكراما انما اكرمتني ففكر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بمناوشته لا ثم قال اذا اتاكم كرم قوم فكرموا واما كانا كاهن ارجاء اسلامه في
 الحديث من اكرم اخا المسلم فلما بكره له وبه ويتواضع لمواضع من النكاح ويكبر على متكبره قيل فنهى النبي
 ونحوه قيل لا بل من ايتى ذلك لم يترك ذلك لفضل الله عليه وحيث صفة من لم يترك على الاصل فها
 هو الفضل له وفي روضة الناصحين قال عبد الله بن المبارك التكبر على الاغنياء والتواضع على الفقر من
 التواضع وروى ابن عمر رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال اذا رايت المتواضعين من امتي فترحم عليهم
 واذا رايت المتكبرين فتنكروا واعلمهم فان في ذلك عتارا ومن ذلك لهم وهكذا ذكر الامام في الاجاد ولكن
 على لفظ الحديث هكذا قال لا ذلك لهم بذله ومغار وعن الشافعي روى انه قال انك ان لم تترحم
 لمن لا يكرمه ورجب في حوده من لا ينفذ وقيل ومع من لا يعرفه وقال بعض الحكماء انك ان لم تترحم
 بشبه ان كبره وحقه التواضع ان لا يري احد الاطراف ان خير منه ان من لم يترحم عليه ولا يعلم ان لا
 يري في نفسه ان يترك النكاح بالبر والتواضع لا يجد باله خيرا عنها قال يوسف بن سليمان صاحب كسبل
 ما خافه التواضع ان يخرج من بيتك فلا تلتقي اصدا الارايت جبرامك ووجه ما قال الحسن البصري ان ارجب
 من بيتك فليفت منه هو انك تفعل بها خير مني عبادة قبله ولذا القيت منه هو دونك في السن ففعل هذا
 خير من عفت ان قبله ولذا القيت منه هو منك في السن ففعل هذا خير مني اعرف مني اعرف مني اعرف مني
 ان اني الخالعة وقيل لما لم يترحم يكون الرجل متواضعا قال الامام لم ير نفسه متواضعا ولا يري ان في كل
 امرئ من قبل بعض الحكماء بل يترحم لانه لا يترحم عليه وبل لا يترحم عليه قال نعم اما الله فالتواضع
 واما السلافا فكبر ذكر الشيخ في العلوف قال والاعتدال في التواضع ان يرضى الانسان بمنزله وروى
 ما سحبه ولما من الشخص بموج النفس لا يؤمن على حد سحبه من غير زيادة ولا نقصان ولكن لما كان
 المروج في جيله النفس كونه مخلوقه من صلصال كالفخار رويها نسبة النارية وطلب الاستعلاء الطبع الى
 مركزه انما حاجت الى التواضع والاعتدال في التواضع والاعتدال في التواضع والاعتدال في التواضع

१५५

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والتكبير

الحمد لله

الغسلان هو الطين الذي خلط بالزبد
فصار يبلل به من شعوبه اذا غلب
واذا لم ينج بالزبد فهو التمار

صليكم ويقر من ما قيل في توحيد فيكون له خلفا اي عشقا مؤيدا الى الكثرة والشفعة وبغض تلقا اي
مؤيدا الى بكثرة ما يؤدى الى الهلاك والتلف ويكون معتقدا فيهما اي معتدلا في الحق والباطل بحيث لا يلبس
بما هو الا عن الحق المشروع ويحفظ وجه اخيه جلاله وشرفه اليه في الحديث نظر المؤمن الى المؤمن ايجابا ونكاحا
عبادة وتسم الرجل في وجه اخيه المسلم كما ان خطيئة عنهما وتورع عما يوجب الفرية بينهما في
الحديث ما يجب ان لا يفرق بينهما الا ذنب يعيب احدهما في الاحياء الا ذنب يتركب احدهما وهو الاكل
وعمال اخيه اخذ اسم هذا الحديث ما تواجد في انشائه في استرخى واستوحش احدهما منه صاحبه الا لعله في احد
وقد قال ابنه عليه السلام في الحديث الطويل كبعد بطلهم امة في عندهم ان لا يجابوا في امة فاشاع ذلك وما
عليه انارة الى ان الاخرة والعجبة من شربها حسن الخاتمة حتى يكتسب لها ثواب المواتات ومن ان الموات
بتعجب كمنوق في نفسه الاول قبل ما جسد الشيطان متجاوزا عن عاين حرد مؤاجلين في امة متحابين
فيه فانه يجهد نفسه في امة ما بينهما كذا في العوارف ويختلف في لغة الود قال المواتاة في امة امة من الناس
الزلال فالكالات في خاتمة في مطالب بالعبادة وفيه وكل ما صادف والاصل في درام صالحة عدم الخيانة في الحديث
عنك من الخصال يصفى لك واخيك تسلم عليه اولاد القية وتوسل في المجلس وتدعوه باحب اسماء اليه
وقد رواه الامام عن عمر بن الخطاب رضاه عنه ولما ذكر القوم الاقوام الاخرة بالمواظفة في الكلام
والفعل وبالشفعة قال ابو عثمان النخعي موافقة الاخ الاخير من الشفعة عليهم واشار الى المعنى بقوله و
يرافق اخاه في اباغ الشفاعة فان ذلك غير من الشفعة عليه واما الموافقة فيما يقال اي في امة يتبع
بالبين فليس الموافقة والاطماس بل من الوفاة الى الخاتمة فيه والشفعة على ما هو كفى ولا يراد اجماله على
الاطماس من الموافقة التي التبر قال الاخرة عدة للتائب وحراثة الزمالة وهذا انه اشرف التواب
ويجده اي اخاه على حسن نيته والام لم يسعد العمل قال لا ينة المؤمن حرم من عمله كما سبق في اول الكتاب
وهذا اما قال الامام الامين في الاخرة الا تشك على اخيه في حثك بل على نيته والام لم يتم فان ذلك من جملة
الكتاب في حث الجية قال علي رضي الله عنه من لم يجد اخاه على حسن النيته لم يجد على حسن الضيعة انتهى وغيره
بما يرضى عليه اي على اخيه من الخير وبلغت اخيرا ما يلقى من كربة وهو بالغ والسكون الخ الذي ياتيه بالخير
وعنه ودين بالغ والتشديد اما عطف فليس كربة او جاز عن ظلمه وصيق على ما ذكر في العالج وبسبب في نفي
عنه بل يجب اي بسبب في ازالته ما يلقاه وكشفه عن اخيه في امة قال من اصاب الاخرة السعي والاشتغال لا يظن
بظلم الغيب والاعمال لهم بواحدة في نزع الكار عنهم حكى الا اخويه اقبل احدهما بهدي فاطمه عليه اخاه
فقد انما تلت بهدي الا لا تقعد على محبة في اخاه فاضل فقال ما كنت اصل عقد اخاك لاجل خطيئة

وعقد بينه وبين امة الانبياء ولا يشترط حتى يمانية امره بهاء بطوى اربعين يوما كليات اربعين يوما قبل
ما زال بعد الاربعين اخره الا الهوى قد زال فالى وشربوا كره في العروق ويستحق معه ثلثه الوجه
والطيف الى وسوسة القلب بحيث لا يظهر التقوى في اخاله وبسط البدن وكل الغنى واسقاء الكبر وملازمة
أخوة وقبول العذرة الكاذبة والعاقبة فيمنه ينسب ان يقبل اعتذار اخيه مطلقا سواء كان كاذبا او صادقا
ويشفي بالانابة عليه السليمة الواحدة حتى يلقى اخاه ويتلقاه بود وكراهة ويقول كيف كنت بعدى وكان صحاح
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تلاقوا تفاخروا والتعاقبوا جمل كل واحد منهما يديه على عنق الآخر وفيه الى
نفسه كذا في الصحاح واذا التزقوا تفاخروا والتعاقبوا بهلافة بايده وكذلك للمعاني وهذا امر لا يستغنى
اشترى عند ذلك مالا اتقوا الا وهو لم واشترى في اليوم مالا او يري لاجنه من الحق والفعل على نفسه كثر
ما يري له اخوه ويهدي الى اخيه المسلم من الهدايا ما يشترى لعل طيبة نفس وحسن رضاء ولا يريده عن كلفة
واستجارا ويقبل منه امر اخيه ما يهدي اليه الهداء والافضل ويكثره تكثير الى براه في نفسه كثيرا ويؤذو
له جارا ويكافئه اياهم على عونه خيره من ذلك المدي الا وجد ما يخرج منه ذلك ويشكره اياهم في بابي عن
تفريط سبب الخفاء وشي عظيم جزا ويدعوله ويقول في ان اخيه فانه ابلغ في انشده والدعاء بمكة او د
في الحديث ولا يكتف من جنة بل ينشره كالمسح وخير ما يهدي الرجل لاجنه المسلم الكلمة من الكلمة فان الحكمه خالفة
القوم وهي خير من دينه من الاموال النظام في دينه ويؤثر بما يجده في الطعام واللبس اخاه في ان ارتجاء
على نفسه ولقد اهدى بعض الصحابة رضى الله عنهم قوله وليس مشاة تعجب عظامه مشول اهدى لآخر فتا وله
سبعة ايات جمع فله بيت وجمع الكثرة لم يوت حتى رجع الى الاول وهذا ما قال ابو عمر رضى الله عنه
لرجل من الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنه فقال اخي فلانا اخذ من اليمين ففتت به اليه نفسه فله
الان لا ياتي الا في علم يزل بعث به واحد الى اخر حتى رجع الى الاول بعد الاخذوا له كسبة وبيع دعاء من العلم عليه
قوله بالشر عليه متعلق بالدعاء فلا دعاء المسموع على المسموع سجي بجهت وبشر وراخا المسلم بالذهب
غائبكم الذين الجوى والباء الوحدة الشدة ان تترأرو يوما وتعد يوما وقال الحسن الغضنفر الزيادة
ان تترأروا على سبعين مرة كذا في مختار الصحاح الا يخاف سائمة اى ملازمة والقباضه او يزور كل
يوم الا امر ذلك المذكور من السنة والانتفاض بحسب اى مطلب في ذلك الفعل اعني زيارة الاخ
جبر على الثواب مشاة فاذا الى باب اخيه المسلم استاذن لطلبه حول عليهم ولا يقوم قبالة بالغم والتخفيف او
مقابلة الباب ومحاذاة بل يقوم قربا منه اهدركه اى احد جابيه في الصحاح ركن التي جابيه
الاخوة ولا يظلم اى لا ينظر مطلقا في البيت من اخيه الباب بكسر الصاد المهملة اى كسرة بالتاركية

عَلَّمَ النَّاسَ الْاَقْبَامَ وَالْاَشْرَافَ
عَلَّمَ السَّامِ وَالْمُؤَدِّ
اَفْزَى

قال اذا اتى المسلم لا ينزل عليها مائة رجة تسعون كاشما بشر او عشرة لاقها ما بشر فادرك ان يكون
 اكثر بشر ان يكون الاكثر تلك ذكره العارف هذا وذكره شمس الخطبة بيان شمس ان لا يجازي المرء من
 بتوليه ويوشد على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ان لا يكون من غير عسر ولا حزن في الدنيا
 على ما عليه يسلم وانه قال ان لا يكون انك ان لا تطيق ذلك ولكن ان يكون من غير عسر ولا حزن
 بهما عليك وعلى جميع خلقك فينبغي ان لا يكون السلف في منزلة كادت تلتف نفسه من انوارها وقرها
 مداته ثم وقال يا ربهم لغت بالله هذه الكلمة قال بكون ما خففت يوم بينهم وهو لا يغير ومن لم يترك
 السلف رفض الى ترك حجة من لا يسبح ولا يحسن ان لا ينقبض ولا يحترم بل ينسبط كل الانساب لا يلا
 سكا في الغضب بحسنة الانب من اخيك في اللغو كالحب كالحب لهم من الاشياء بما لا يحسن وانتم
 ثم اذا انقضت منه واستحيي انتم حتى قالوا ما وقع منه وقع في بليته ما ناقة ومن موهول الا يصح من
 وقالوا اقبلوا اخوانكم اقبالا بالاياله وورد بهم باكثر قال انه جعل بالاياله في مشيئة وكلامه وبغير
 ما ورد ذلك لم يشار هذا ما ذهب اليه ابو البراء او وجاه من العجايز ومنهم من ان اذا وجد من
 احد الاطوبين ما يوجب التعلق لا ينفذ ولكن ينفذ على ما قال انه ليس في العفو في ان يترك ما تعلق
 ولم يترك ان يترككم وقالوا اذا تفرق اخوك وحاله عا كان عليه فلا تتركه لاجل ذلك قال اخاك يتزوج
 مرة ويستقيم اخرى وقيل كالا شاب يلزم مجلس الى الدرر وكالا ابو الدرر ولو لم يميزه وعاهه فاقبل
 الشاب بكسيرة لمن الكبار فانتهى ذلك الى الى الدرر او قيل له لو ابدت بوجهه في كسيرة الى ان لا يترك
 الصاحب بشي كالا من قال هذا في وقت الوقوع في عشة اخرج ما كان الى اللاف بالانفاخذ بيده وتلف
 في العانة وتعود بالعود الى ما كان عليه من اذهب ابو ذر عن ان لا يتبع الاضلاع قال اذا اقبل
 اخوك على كالا عليه فانفذه من حيث اجبت وراى ذلك من مقتضى الحب في انه والبعض في انه وقد قال
 الحسن بن علي المصلي والمالك بن ابي النعمان الطوفي رافعة ذكره الحسن بن ابي داود في ذكر من ياتي به
 رضى الله عنهما الى فضل الجارية كاسيما وكانوا ان السلف اذا اظفوا بمدة يعطى للصدقة والاخرة
 بحسب ما لم ينجوه بعد من الاثام الى علم بالا الصدق الصدوق اما الجارية في الصدقة والمودة
 اعز من الكبريت الا ان هذا مشكوك في كالا النذرة وهو ان الكبريت الا ان يسهل الاكبر كالحصا قبل هو
 صفة كبريت كذوق ان كبريت الذهب كالحصا الا ان الكبريت ينجى كالحصا قبل ذهب كبريت كالحصا
 من كبريت الصالح وقال في قوت العقوب الكبريت الا ان كبريت الذهب كالحصا قبل ذهب كبريت كالحصا
 اذا اتى من السبع على كبريت الذهب المستعمل ثبت عا حاد والافضل في غير سبيل انتهى وقد كانوا انتم خوا

نفسها من

ان يتصور ويختار من الناس
 قال في الرافعة من ان
 التعلق به يخلط قلوبهم
 =
 قال بعضهم لا يوفى مقدار ما تبت عليه من العفو
 الامم من يتبع الكبريت بالاحم فانه قال
 يقولون في الطلقات لا يوفى مقدار ما
 يقولون في قوت العفو المستعمل

في العفة من في المعاجزة من اللاف ان يشارك الرجل اخاه في المكره والجوب ولا يكون له بالانفاذ
 في الرافعة والامور المحسنة المطبوعة ويترك في احوال العفة والرد الى المكره ويستعفى
 بعد صبر السبع ما يفيض الى اجنه من اللطائف ويستعظم ما يفيض اخوه اليه ويؤتي له في حبة وبعد وفاته
 قالوا من الوفاء الشبان على كعب وادامة الى الموت معه وبعد الموت مع اولاده وادامة قالوا
 كعب انما يراى للآخرة فاذا انقطع قبل الموت جمل العمل وطلع السبع وذلك قال عليه السلام في السبعة الذين
 يظلمهم الله فخلق على ذلك كما ذكرنا من الوفاء مراعاة جميع اعدائه وافر ما يرد المتعلقين به ومن لم يترك
 في قلب الصديق شرا من اللاف نفسه فالا فم يتفقد من يتلق به اكثر اذ لا يدل على قوة الشفقة وبها
 تقيدها من الجوب الى كل من يتلق به قالوا من كعب الذي على باب داره ينبغي ان يميز في القلب على
 سائر الكلاب وكان واحد من السلف يتردد الى باب جاريه ويقول اهل كرم زيت اهل كرم على كرم
 حابة وكان يقوم بها من حيث لا يورثه اخوه ومن الوفاء الا لا يعادق عدو صديقه قالوا في اذا كان
 عدو لك عدوك قد انتشر كان في عدوك وقال بعضهم قليل الوفاء بعد الحماة خير من كثرة في حال
 الحيوة ولكنك روى انه عليه السلام اكرم محبوزا وحقت عليه فقال انها كانت تاتي ايام خديجة في
 انه عنها والا اكرم الودع من الودع وقد كان من السلف من يتفقد عيال اجنه واولاده بعد موت ابيه
 سنة يقوم بها جانيه ويتردد اليهم كل يوم ويومهم باله فكانوا يجثي يرون من لا يرون من ابيهم
 في حبة كذا في الاجابة وان لا يات من عا فقه بينهم فانه قد يومهم تهمة السيرة بحسب الاتهام قالوا في
 وحلت عاقبتهم من العفة او بما بالبعة فاكروني ويكلموني فقلت يوما لبعضهم اريد ان اتي فاستعفى من بينهم
 ذكر ما شئ ولا يقول هذا اليه هناك او لعلنا فانه يشتر باقتضاض الملك ومن ابواب الاخرة ان
 لا يرون لا تشبه ملكا فيقول لا به قال ابراهيم بن ابي شيبا لا كالا انفسه من يقول فعل يا ويل للشك ولا يجري
 على ان كنت لك ولم يكون لي فانه يشتر بالامانة وبورث السعة ولا يجري اليها ان يقول فعل كذا السعة
 ان يكون كذا او لا فعل كذا العلة يكون كذا وكذا لا يجري ان يقول لو كان كذا لم يكن كذا وليست كالا كذا
 يشبه قائمهم يرون ان افعالهم هذه التقديرات علية ما اذا قال لاحد فيم نكالا يقول الى اين اولم اظلم
 بل ينبغي ان يقوم على النور كاسئل قال بعض العلماء من قال لك حين العفو الى اين فلا تشبه اولم اظلم
 من كالا شيا لا يقول كبر يا ابا شيبا فيجئ الهمة كككون الياء وكككون المنون مخفف من ابي شيبا كككون
 تصح به قالوا من قال كذا فقد ترك حق الاخذ قال ابو شيبا الهاراني كالا في اخ بالوان وكنت استعفى
 التواتر فاقول اعطى من ما لك شيا كالا بلقي الى كيسة فاختاره ما لا يريد فجيء به ما فقلت احتاج الى

استعماله

شيء فقال كم تريد يخرج خلافة اخاه من قلبه ومن ادب السلف ان يكون نساها كنفه واحدة اشتراها
 وايتلافنا حتى يجزى في اي في ليرة ما ياتي اخوه كاتال ابو سليمان المراد اني لا اتمنى العزة اخوان
 فاجد طوبى في خلق وكانوا ان السلف من الرجل اذا قاله لانه كيف اصبح ثم لم يجمع حوله ولم يجمع
 معاليه فكلما سخره واستمره اذا قال له ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 لا يستحسن فلم يكن اهتمامه لاهله ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 ولا ياتى اخاه المصائب في طلبة الاذلال والمعاينة فوقها حتى يجازي مساوية بفتح الهمزة مثله
 معايرة ما سئل عن حسن عطاءه النكاح بل يبنى الاتيما وزنك عيوبه وتقدر ان عاف عن نفسه
 كالنكاح عاف عن انت مثل به فان الرجل المذهب قال الغنى القوة الغنى عن ذلك الا ان يكون
 بعضهم العبر على بعض الا في خبره النطقية والظنية خبره الوضعية قال الامام انك لو طلبت منها عن كل
 عيب اخرت عن كل كرامة ولم تجد منها عابدا فانك ان كان احد لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 غلبت الحسن على السوء وهو القارة والمنتهى قاله الشافعي رحمه الله ما احسنه للسليمان بطيعة فلا يعجز
 احد من طاعة الله في كل ما لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 ان يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 عادلة الواض النوار والنية العاداة ما كانا شهودا ولا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 او يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 حيث وادى تذهب فربا لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 الذين في شئ من امور الدنيا كالسفر والعبادة والمنفعة مثل ان يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 هذه الامور التي تنو على رجا العزة والظنية فالاولى تركها مع الاخوان قالوا اينما في حق الاخوان
 الذين هم يلعبوا بعد الي المرتبة العليا من الاخوة والابدية وصلوا الي تلك المرتبة فلم يتركها لهم ذلك
 فتدافعوا وامرهم شورا بينهم الابدية الي رسول الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم كما جرى بينهم
 من النكاح والباينة وغير ذلك **فصل في الحجاب** ومن الجائز ما ذكره من اذله كثيرة
 منها الا يكاد السرا لاخر الا على الوضوء في الحسن بنية واجل ليس ومنها الا يقدم الاكبر على الصغار اذا لم
 يكن الا صغر اعلم وافضل من الاكبر به عليه ما ذكره في الجواهر كما ينبغي فظهر من هذا انه ينبغي ان يحل قول الصغار
 قبل فصل من الكلام ولا يقدم على اكبر في الشئ فان يدرش الفقر على الشقيقة ليعا والافضل
 في العلم في انش في المجلس قال في الجواهر لا ينبغي للشيخ الجاهل ان يقدم على الشاب العلم في الشئ

والجائز من الكلام وذكر في خلافة اخاه في ان كان في بني سلس اهل اذا تقدم الصغير قد لم اكبر
 تقدم العالم انشقت الارض فابتعت الصغير والجاهل وفي الحديث خير المجلس ما استقبل بعينه الجاهل
 به القليلة ومنح للمكان موسعا لمن يريد الجلوس اليه اي متوجها اليه الجنبه ولا يجلس بين يمين
 ولا يفرق بينهما تقرقا الا باذنها لانه قد يكون بينهما محبة وجرايان ستر فيشوق عليهما التفرقة ولهذا
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث رواه ابو عمر رضي الله عنه لا يجلس الرجل ان يفرق بين اثنين
 الا باذنها ذكره في المعايير ولا يجلس في الحلقة بسكون الامام لما روى عن حذيفة رضي الله عنه
 انه قال من جلس على ان يجرد من قد وسط الحلقة وهو الا ياتي الحلقة فيتحلل الرقاب ويقعد
 القوم ولا يقعد حيث انتهى اليه المجلس او يقعد وسط الحلقة حائلا بين وجه الحلقة فيجذبهم
 عن بعض ولما لعن الامام بلعنوه وبزموه وانما يقعدون محمد عليه السلام تشديدا للوعد لان الله
 على الانبياء عليه السلام اعظم كرا في شرع المعايير ومن لم يوسع لاحد في جنبه طيحي في موضع
 جوده ولا يقيم احد من جلس في قاعة الامام انزله اصحابنا استنوا منه هذا الحكم من الف
 من المسجد من الضا للدررس او الاقفا وهو الحق به فله الا يقيم كرا في شرع المعايير قاله امام احمد
 من عند نفسه عن جلس لم يجلس فيه لما روى عن سعيد بن الي الحسن انه قال جادنا ابو بكر رضي الله عنه
 في شهادة قيام رجل من جلس فالي ان يجلس فيه فقال ان النبي عليه السلام نهى عن هذا ولا يقعد
 في المجلس بل يجلس حيث ينهي اليه الا ان يقدم اهل المجلس او صاحب البيت ولا يجلس بين الرجلين
 الشمس فانه مقدم الشيطان في شرع المعايير عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال اذا كان احدكم في
 التي انا في الظل فليقلعها او ارفع التي عنه ففاز بعض في الشمس فبعض في التي فليقلع من ذلك الموضع
 فانه اذا ذلك المجلس جلس الشيطان اضافة الي الشيطان لانه الباعث عليه ولا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 من الزاج لا خلاف في حاله ان يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا ولا ان لا يجره جارا
 من اهل بيتا تر اعراسه للصفاء انضوا وتلا فتوا فتوا غير متفرقين في موضع البيا لا قبل
 قال ذلك من ايتلاف القلوب وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه انه قال جاء رسول الله صلى الله
 عليه وسلم واصحابه جلوس فقال ما لي اراكم عزين اي متفرقين لا يجتمع مجلس واحد والمزوجة هي الزوجة
 من الكان واصحابها عزوة خذت الرواد وطعت جمع السلا على غير ذلك فليس لم يجلس متفرقين اي
 اجلسوا متفرقين او متفرقين انتهى ويكره للشيخ فتر اهل الاسلام واهل الورع بالتحليل
 الا بالان والعلو في الحديث جالس الكبر الراجح كبر مثل فتية وفقرادوس في العلل وخالف الحكماء في

وهو ان يجلسوا في مجلس واحد
 فليس لهم ان يجلسوا في مجلسين
 او في مجلس واحد

اعمالی از نظم و سلامت خانه
نوع لایحه الغایب قوراقوی
==

انه لا خطر لهذا فترتب الكتاب جميع ما قلنا يقول سبحانه المستحق بانتم ابوابا لعلهم من طول الحسب ذكره
 في شرح الخطب او يصفه ان يضع كتابه على الارض ثم يمسكها باليمين واليسار وكما كانت الصلاة ومولاه
 انه لم يعلمهم جميعا في النجاة والموعظة والانهذار والتخويف ومصارف المسلمين وكانت خافية عن الله
 اي من القول الباطل يقال لما يلقوا النوا اي قال باطلا والكذب وزخارف القول اي زينة كالسبح
 والتجسس وكما كانت مقصورة على الواقع المهم من المدين واعمال المسكين كالنقود والتمنيت وهي
 ضد النقرة بالناكسة مباركة بادر كنقن وانك والكتاب والاعتذار والشفاعة والاستشارة من النقرة
 وفي بعض النسخ والاستشارة من البشارة والاستفسار اي طلب المعرفة وتكونت ولما بين الواقع المهم
 من الامور المذكورة انما رتبه وجا في كبر بعض الاحوال كبر بعضا على بعض الى ان تلك الامور
 ليست في درجة واحدة بل على مراتب متفاوتة بحيث بعضها اهم من البعض فبين المؤمنين في كتابه ان يقدم
 الله لهم فالله وهو قوله عليه السلام ولو قال بدمه مثل قوم كمال اولي كماله في تبرئته الباطنة
 امر من بررت بآلهم اذا احسنت اليه والويلك ولو سافرت في ذلك سجنه فانه لا يوصل ولا ينجي
 بعد من الواقع الثلثة وصل امر من وصل كبره من وصل رحمة ولو سافرت في ذلك سجنه وعنه
 العين امر من عاد الرضي يهود عبارة المسلم المدين ولو سافرت في ذلك سجنه وعنه
 وصل على الجنة ولو سافرت في ذلك سجنه وعنه الوالد من افضل من صلة الرحم وهو قوله تعالى افضل
 من عيادة المريض **صلى عليه وسلم** **احكم ايج** جمع حاكم على غير قاس وانكم الامم وقال هو قوله
 قال بعضهم من استغنى بانه عن الناس اخرج الله الى الخلق والادنى ما يلزم الكون التي تشبه
 اليه اي المستغنى لا يتعفف اي يتكفف من طلب الخواج متوجه الى الناس فانه اي طلب الخواج من الناس
 فست عظمه بعبية تشبه بالادب جسيمة اي كبره شديدة وهو اي طلب المذكور ان شدة الموت بالامر
 بالاراء المملة في فتنار الصالح كسنة حمراء اي شديدة وموت امر وصف بان شدة ومنه الحديث كنا اذا قم
 الكس قال في شرحه الصالح ان العرب تربي الان في كل امر قوة وكثرة فوق ما يعتقده غيره ولذا هو
 الموت الشديدة بالامر وقد يجهل بالزاد الجحيم فيفسر بالكسدة والاقوى يقال رجل جهر الفؤاد اي شدة
 القلب وفي حديث ابي عاكب رضي الله عنه افضل الاعمال احبها اي امنها واوقاما وقد فهمه من ان يكون
 شبيه بالمخاطب ينقص وينبسط على الدوام فكيف ما يلقه المرح الى ساحل البحر يموت فيه بانكسار ال
 بانه المرح ووصل الى البحر على الامار الغير المتغير بقية النفس وفي الحديث من استغنى اي طلب العفة
 اعز الله اي رزق العفة وهي حفظ عن الخلق ومن استغنى اي طلب العفة عن الناس فانه الله عنهم

ان يتكفف بالكلية على الخواج

الله رزق العفة ينقص

اي حيلة من غش

حمزة العزاد

رتبه

ونظير الحديث بكذا ومن يستغنى من ان يتعفف من ان يستغنى بغيره ومن يستغنى بغيره
 الام من قبح بادي قوت وترى السؤلان يسئل الله عليه القناعة والامن الظاهر من نفسه الغنى وترى السؤلان
 وحفظ ماء وجهه كجملته غنى والامن من يتكلف العبر اي امر نفسه بالعبر يسئل الله عليه العبر كذا في توفير
 الصبايح وعنه ابن عمر رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال على المنبر وهو يذكر الصدقة والتعفف عن الناس
 اليد العليا خير من اليد السفلى فقبل اليد العليا من المتعفف قال الخليلي هذا الشبه والوجه في المعنى ويدل عليه
 ذكره عدم جواز ذكر الصدقة والتعفف عنها فهي من علو الجاه وانكم لم اعين التعفف عن المسئلة والرفع
 عنها لاسر العلوية كما فهم كثير من الناس من الايد العليا من المتعفف والسفلى من السائلة ذكره
 البيهقي في كتابه في كمال السمع بالترتيب والترتيب وروى عن النبي عليه السلام اذا كالا يوم القيمة انت انة
 لطيفة من اتمى اجتهه فيطير ولا من بعدهم الى الجبال يسترحون فيها ويتنولون كيف شاؤوا فيقول
 لهم الملائكة هل رايتهم جنتهم فيقولون لا بل رايتهم ارجب فيقولون لا بل جنتهم العراط فيقولون لا
 فيقول الملائكة من امة من انتم فيقولون من امة محمد ع فيقولون حدوثنا كانت عظامكم فيقولون
 خصلتنا كانتا فينا فبلغنا ان هذه المنزلة بفضل ورحمة فيقولون وماها فيقولون اذ كان خلقنا
 شجرة ان نقيض ومنه في باب السمع لنا فيقول الملائكة بحق لكم هذه كذا في روضة الناحية وفي
 اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا لا يلبس احد احبته قال من من يتكفل الا لا يلبس الا لا يلبس
 شئت انكفرت له الجنة قال ثوبا لا يلبس احد احبته قال من من يتكفل الا لا يلبس الا لا يلبس
 فلا يلبس احد الا لا يلبس شئت حتى كانت يسقط منه العسا والسوط فلا يلبس احد الا لا يلبس بل ينزل
 منه دابة فاقطعه كذا في كبره الابراهم من لا يتعفف عن طلب الحاجة فالسنة فيه ان يتوضا ويصل
 ركعتين ويرفع اي يرض حاجته الى الله عز وجل قبل الرض الى الخلق ثم يخرج يوم الخميس مرة
 اي في وقت الصبح ويقراء ام سورة ال عمران واية الكرسي وانا انزلناه وام الكتاب في النسخة
 وتسلم القرآن انما لانها مفتحة ومبدوءة فكانها اهل وشدة كذا في تفسيره في قوله تعالى
 نوح وثني عليه ما هو اهل ثم يصل على النبي عليه السلام ثم يقصد بكسر الصاد من باب قرب النبي الى الناس
 واورعهم ان وجدوا لا فافهم الناس سببا وسببا وهو ان يحب بغير حق ما يبدو من صفات ابيه
 كذا في الصالح فالظاهر من ذكر قوله سببا في مقابلة الا يكون المراد من السبب ما يبدو الا ان من لم يكن
 الكفاية من قبل نفسه لا ما قبل ابيه كذا في المتبادر المتعارف في العرف من قوله فلان كذا وكذا
 حسب سبب ان يكون المراد منها على عكس ما ذكره كذا في هذا التحقيق فيه الا لفظ الحب يستعمل

في قوله تعالى

2

انهم ان لا امك لنفسى ضر او لافئ ولا موتا ولا جوة ولا شورا ولا استطاع ان اجدها الا ما عطيت وانا في
 الاما وبتين اللهم وفقني للحب وتر من القول والعل في غاية فلما صحت بعدت ذلك فلما حل النهار اعدت
 ان طلبت وسهل لي الفلاس فكانت فيه قال فليكن هذه الدعوة لا تفكوا عنها كما اردتم ان تصيبوا وقال صاحب
 الكتاب الشنخي جوة لحيوان راي في كتاب العلامة الشيخ العلامة ابى بكر محمد بن الوليد الطرطوسي عن مطرف بن جندب
 ان قال دخلت على المنصور فزيتي فخرنا وقد امتنع من الكلام لعدة بعض اجبت فقال لي يا مطرف طرقتي من الزمان
 يكسفه الاباء ثم قيل له دعوا دعوه عسى يكسفه اذ عني قلت يا امير المؤمنين حسني محمد بن ثابت عني
 عمر بن الثابت البصري قال دخلت بعوفه في اذ ازل رجل من اهل البصرة فاسمته ليلى ونهاره فقال رجل من
 اصحاب الحسن اذ عات بهاء العلماء بر الحفر في صاحبك كول اذ حمل اذ عليه وكلم الذي دعاه في المنارة وفي
 البحر فله اذ قال وما هو رجلي اذ فقال لعنه العلماء الحفر في الي البحر فلكوا غفارة وعطشوا عطش شديدا
 عت خافوا الهلاك ففرل وميل ركنين ثم قال يا حليم يا حليم يا حليم ايقظا في اذهم سجدا كانا جاح
 طائر ففقه عليم فاعطرت حيت ملوا الا والى وسقوا الرقاب قال ثم اطلقنا حيت ابتاعنا خليج في البحر
 ما خيف منك ذلك اليوم ولا بعده فلم نجد سنا فنع ركنين ثم قال يا حليم يا حليم اجزنا ثم اذعنا لا فر شمس
 قال جوزنا البسملة قال ابو هريرة رضى الله عنه فقيضا على الماء فواء ما بسل لنا قدم ولا حق ولا خاف وكان
 ايمس رابعة الالف قال فذاع الرجل فواء ما فاجلس عنده حيت فرت البصرة منه اذ لم لها فليتين حيت فكت
 فليط فبري قال فاستقبل المنصور للقبلة ودعا بهذا الدعاء سبعة ثم انصرف بوجه فقال يا مطرف قد كتبت سبعين
 ما كنت اجده من العلم ودعا بالعلم فاجلسني واكتب معه قال وعن جندب الحنفى اذ قال ودعت ابا الحسن
 زودني شيئا فقال لي اذ اذعوك فلك شئ او اردت اللدج اذ عرو جلي نيك وبان ان لا فقل يا جامع
 انكس يوم الرب فيه الا انه لا يلف الميعاد اجمع بين ويدي كذا قال اذ اجمع نيك وبان ذلك الشئ اذ ذلك
 للاب قال فادعوا في شئ الا كسب الي اذنا عارة كسب جوة الحيران ويقول هذا انما هو الشئ عالم
 اذ بلطف فظير قد جرت مرارا هذا المنقول من جندب فوجدت حقا وذكر الراغب للاصفهاني في الحاشية اذ كتب
 قوم في البحر فادعوا ما فقل من بلطيني عشرة الالف درهم اعلم كلمة اذا اصاب عني قال انصرف فقال رجل انا
 فقال الها تف ارم بالدرهم الما فزما فقال اذ اصابك علم اذ لم ومن بين اذ كجل اذ فخر جابرم زر من
 حيت لا كسب ومن اين كسل على اذ فوجدت اذ اذ بالعلم اذ فوجدت اذ الكاشي قد را فخالوا اذ حيف ما كسب
 فافق اذ اكر ب انكس فلم ينج عجزه وذكر في مشكاة الانوار اذ جاء رجل الي ابن عبد السلام وقال نزلت
 عني الربا وقلت ذات يدي اى مالي فقال ابن عبد السلام فابى انت عن موهبة الخلق وسبب الخلق وبيا

استفاد صاحب بهتلف استفاد
 و با بهتلف
 =
 یعقوب بن سید علی رضا
 عنده الکتاب العلی
 =

يزورون قال فماذا يقول ان قال قل سبحان الله العظيم المستفهم ما مرة ما بعد طلوع النجم الى ان قيل
 الصبح تاحك الدنيا راحة صلوة اي ذليقة ويخلق الله من كل كلمة ملكا يسبح الله الى يوم القيمة ذلك قوله
 وذكر في المحسن ان من ابني بهم اودين فليقل اللهم اني اعوز بك من الهم والحزن واعوز بك من الخمر والكفر
 واعوز بك من الجبن والنجل واعوز بك من غلبة الدين وقهر الرجال وقال في قسم القاتل البضاوي
 وفي الاثار من عزه ام فقال خمس نيات ربنا انجاه الله ما يخاف وذكر الامام الباقر انه قال ابن ابي حمزة
 انشئت في الحاقظ العلامة المشهور ابو زيد عبد الرحمن السهمي بهذه الابيات السبعة وقال انه ما قال
 الله بها حاجة الا اعطاه اياها وهي **سنة** يا من يري ما في الغيم ويسبح انت القدر لكل ما يتوهم
 يا من يرمي للشرا يد كل ما حيا من اليا المشتكى والمزج **يا من** عز ايماء رزقه في قوله لا يغفل قال
 الخمر عنك **يا من** ياكسوي قنوه اليك كسيلة مجالا فقط رالك فتوى ارفع على السوي قرع لبابك جيلة
 ظن ان ردت خاس باب اقرب ومن ذا الذي ادعوا متفلسم الا كما ففلك عن فتيرك يمنع حاشا
 لفنك لا تقطع عابا والفضل افرل والمواب **سنة** مشاورة ذوي العقول للمصدر
 مضاف الى منوله فيما اعترف ان صار عارضا من المهمات فانه اي ان لا لا يملك امر ولا يفل عن
 سواء السبيل اي عن كل بعد مشورة وكان النبي عليه السلام يحكم مشاورة اهل العلم اكثر او ليس بشي
 في امر واحد عشرة من اهل القلب بالفم والتشديد اي اهل العقل والحكمة واحكمك بغير اهل المهلة وسكنا
 القول لهم من احكم الرجل اي استحكم ويقال حكم السن واحكم اذ احكمه التجارب والامور كذا
 في مختار الصحاح واهل الدين من المتقين اوتوا ورر رجلا منهم عثم اي عثم مات امانا ومبا لفته
 في امر المشورة قال لم يجد ذلك اي احداث وره من ذوي العقول الرجال فليس جيل الى امراته المنكوبة
 او الى امراته اخرى يجوز مكالمته من ما شاعا وليثا ورعا وليثا لها يعني بعد الشورة ينبغي ان لا يبل بخلان
 ما اشرت اليه قال في خلافا بركة وخبر قال النبي عليه السلام شاوروه من خالفوه من روي الا واحدا
 من اهل الشتم مشورا واثباته في ايام الفتنة لا يطرح نفسه المطر فقلت لا تطرح نفسك في ثقلها وطرح
 نفسه فانكم رجل فلي اجمع جاء اعوالا يزيد عليه ما ينبغي ان يسير اليه من رخصته فلي راوا
 حاله تركوه فنجاة من الشقاوة الابدية بركة العمل بهذه الحديث ولايات ورجلها مسكان في الغاية هي
 اتفاق مال ولا جانا اي خائف في الحرب ولا سودا في العجوة قال النجيب والنجباء واحسوا كل واحد
 منهم من هو بعبئة عبدة ارضه وارضه والمقصود من المشاورة هو الارشاد وليس الا واليات و
 احدا في منه ما تحقق وتقر عنه اي عند الشاور قال الشورة انما هي في الامور المتردد فيها لا في الامور

[illegible]

دور وادعاب

فانما تجل لايك آفة يا بطل وحيان لك اية بالقرار
عنا وبه و هو ديار كبري و لايك يا فتوة فاه
كل اعدا لايك الا يا كاسب وحيه قد رزقي
و قد حلة الكفاة و قد اقمه تقي
ما خاب من الحق و ما عذمت
لقد ارم ما خاب من الحق و ما عذمت

لیفعل منکلی با بعد کجی از ذکای اللفظ
والای الی الای و الی جانب
الافراد

عطف تسميته وبكرته الى العفيف بالاسطماع من المرفق واللفظ قليل لا يرمى ما كرمه اللطيف قال طحاوي
الوجه وطيب الحديث حكى ما ذكره علي بن عيسى انه عن عفيف قال علمت ما يدبره بجزءه بنفسه اكثر مما يقبل في ذلك
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المليك يتقربون في منزل فيه عفيف والى لا يحسن الا الحسن
والمليك قيام ذكره في الخلعة وبذل ما يملك في داخل بيته بحيث لا يعرفه نفسه ويرون حتى اجابته لا ويتقدم
يتقبل منه منه بالكر والتشديد عظيم في ذلك الاجابة والتواقي الحسن القول بحيث لا يتخذها فافاد
ويرى ذلك بشيء واذا في النفس في الدنيا والآخرة في الصالح العباد ما انتهى في النقص يقال قد كنت المرات
تفعلت هي ويقابل ذلك باحسانه ويلاطفه بالكلام والخطاب ويجعل له ما يحسنه طعام وشرب فلا يجبل
الطعام من اكرام العفيف وقال الامام واحد المؤمنين في قوله بل ايحك حديث عفيف ابراهيم المكيين انهم اكرموا
بجبل الطعام لهم دل عليه قوله في ائمة الاجابة بجبل خضاهي شوي جيد الطبخ وقوله في فرائض الابل في
بجبل سجان والرمي في الزمان بسبعة قال خام الامم العجدة من السبل الان حتى فاتها منه كنهه رسول الله
صلى الله عليه وسلم الطعام اللطيف وتجهيز الميت وتزيين الجرح وقفاة الديون والتوبة منه الزينة وكل ما
حضر الاكثر من وقاب واحد او اثنين او ثلثة او اربعة او خمسة او ستة او سبعة او ثمانية او عشرة او عشرة
للتأخر في اولى يسر قلبه بذلك فلا يكره في ما يكره ولا يفرح في ما يفرح ولا يجلس مع العفيف كما فعل ابراهيم بن محمد
عليه السلام بكه او قد ذكرنا في حقنا التفصيل في فصل الاكل والشرب فيلزم اليه ولا يكره ما يكره ما يكره
العفيف اسرنا في فصل المأكول الا ما كاله فليس يسرف والاكثر وان كان لا يكره في نفسه فليس يسرف
التحقق وان قل وذكر الامام الرازي لا يفهم النقص بالاكثير في التحريم فليس في الاخير في السرف فقال لا يسرف
ايح وقد ذكرناه هناك مع حكاية عن عثمان بن ابي لهود فليكن كبر ولا يفتوم بحبسهم او المسودة ما ينقص
العفيف الى لا يقدرك قيمة فانه من افار النحل وعلماها الكف والندامة ويحس للعفيف احسن الطعام
من كبر الشهوة وان كان اي اليه باطهم الاخوان يقال هذا الامر لا يكره لغيره كالمطعم اي لما يليق بكره في الصالح
فيقدم في احسن الاواني جمع ائمة ومنه الفرق وبين الانيق من الاطعمة حتى يستوفى منه ما يبره فلا
يكسر المأكول بعده وعادة المترفين تقديم العتيق يستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف
السنة فانه حيلة في استئثار المأكول كذا في الاجابة وقال ولا يتكلف للعفيف فرق طاعة فيفضله بل لا يكره
على الا يترك كل ثمن مرات متفرقات الا تترك العفيف كما يحسن بسطه وتشيدها والاحلف بالاكل والاحلف
باللغة الملوكة كما يفعل البعض فلا اذ لا في الشرع لانه يؤدي الى تاذي العفيف بغيره ومن بعض العفيف
بعضه اتع ومن العفيف انه في النار انتهى روى ابي حنيفة انا قد جعل فقال اجيبك بذلك بشرط

مرهاته انما هو على انه لا يحل له ولا يعطى احد الى الطعام الا ان ياتي به وجبت الربا والماء اي
 العارضة والجمال والمباينة الى الخافرة بالبركة الى الغياض لا يدخل على الضيفاء خلاصا ولا
 يوافقه ولا يقضي بغيره بالتكوين الا ان ياتي به من الغنم الفقراء ولا يدعوا من دار واحدة الا ان
 ذور الاباء والافراد اذا كانا كبيرين فلا ذك جنة وكذلك يراعى الترتيب في اصدقائه واقرباؤه
 ومعارفه فان في تحصيل بعض الخافرة للباقيين ولا يدعوا من يشي عليه الاجابة قال شيخنا جرح
 دحا احد الى طعام وهو يكره الاجابة فلا حظية فان اجابه المدعو فلا خطية الا ان لا دخل على الاكل
 مع كراهة وتقدم في الدعوة الا فضل على والبرسات جلاكم الضيف باجي ثلث السنة ولا ياتي
 عليه ويحفظ عليه اي على الضيف وقت مودة ما دام عنده قال المسافر قد يحل في تعيين الاوقات
 وقد فضل عنها وتقدم اليه بالليل ما يحتاج اليه الضيف من السراج والورق وشمع الدواشي يتقدم له النار
 والسواك والتعليق والوضوء يفتح الواو ما يتوضا به ولا يشاء ان صاحب البيت الضيف في تقديم
 اليه فانه من التؤم نعم اللام وسكون النقرة مصدر لؤم الرجل بالغرم اي عارلها وهو من كان دلي
 الامح شجج النفس قال الشاذلي اذا زلتك اخوك فلا تقل انا اكل او اقدم اليك وكلما قدم فانه
 اكل والا فادع وان كان الضرر لا يبريد ان يطعم الزائر طعاما فلا يبين ان لا يطعمه عليه او حيدته قال
 بعض الصوفية لا تدخل عليك الفقراء فقدوا اليهم طعاما واذا دخل الفقراء فاسكت لهم عن سكر
 واذا دخل الثراء فذكرهم على الخراب ولا يقدّم طعاما الا قدم معبدا فاذا قدم الوضوء يفتح الواو ويده
 بعد هو على اليمين اي على طرف اليمين من المجلس ويده بالاصغر منهم لئلا يخطر الشوبخ للشباب
 وفي الماشاة اي بعد التوليع من الاكل يده بالاكبر منهم لتكلم لهم ولا يفتت على الاضاف طم ولا
 يناول اي لا يعطى بيده من غيرهم شيئا دون بعض ولا ينادي بعضهم الى اكلهم صاحب البيت مع بعض
 كلاما على سبيل الاختاء دون بعض في الصحاح الجوارح السرايين الثمين يقال بخوة الى سارته وكذلك
 ناجية والنجى التوم وتناجوا اي تروا فالا اشكال ذلك من التحقير في العاصلة فقد جفا وتورث
 سوء الظن ولا يكثر السكون عندهم فينا علمهم وحشة ولا تكلّم الا بآيهم وينفع الضيف فانه لا يفر
 في كلام لا ينع ولا يفتل بكسر اللام الشدة والظلم المحبة اي لا يظهر القنطة وانحسرت شيئا خلاصة
 ولا على احد من اهل بيته ولا يعطى اي لا يظهر العروس في ورجته في ثمار الصحاح القبيحة العروس
 وهو بالنار كسيرة روى ترش كردن وان قتل الا لوصول لا قتل ولا يفر احد منهم ولا يهجرة اي لا
 يجره ولا يكلّم بالحق قال الشاذلي انما اكل فلا يشر ولا يات ولا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا
 يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا

لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا

ولا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا

لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا

لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا

لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا

واذا قطع القفا والبطن وغيرهما ذاقه اولاته قدم اليهم واذا حضر الطعام لم يجلسهم من باب قرب
 عن تناولهم وهو الاخذ باليد للاكل فانه لؤم بالغرم والسكون اي لائنة ودناوة في البستان ثلث
 يورث السل كقول يعل وسراج غدا يصني وما يذوقه ينظر عليها من جرح والسل بالسكر والشفة
 قرعة في الرية يلزمها حتى دقة كذا في انك الجلال فاذا فرغوا من الطعام اذن لهم بالرجوع ولا يجلسهم
 ان ارادوا الرجوع قال الشيخ واذا طعم فانشروا ويشبههم التشيع المشي مع الضيف عند الرجل
 ولما بل الاستقبال اي يخرجهم من عند رجوعهم الى باب الدار فان ذلك من اكرام الضيف قال عليه السلام
 لا من سنة الضيف التشيع الى باب الدار قال الحسن بن شريح اخاه في انه يث اسر عليه من تحت
 عرشه يوم القيمة يشيعونه اي ينجونه كذا في الاجابة وشيخ الخطيب وكل من يضي اهل العلم ان كان قبل
 خلق الارض مكانا ماء والروح مستقر على الماء فانما الروح الا بعدد توفى السماء فارتفع وجعل
 يعلو فصار الماء الذي في موضع الكعبة شيخ الروح ومعه الى ما شاء الله فامر بالرجوع الى موضع
 فقال للروح لولا ان انا امرت ان ارجع الى مرقى شيعتك الى مكانك فادعوا الى ذلك الماء
 انك اكرمت الروح وشيعته لاجل لاهم جعلت مكانك افضل البقاع وجعلت قبلة جميع الخلق و
 مظنة الحولج ولهذا قال النبي عليه السلام من شيع عينا كسبح خطرات غلبت سبعه ابواب جهنم
 واذا شيعت ثمانية خطرات فتح الله عليه ثمانية ابواب الجنة حتى يدخلها من ايها شاء وكذا في خالصة
 الحقائق وفي الدخول بسبقتهم لارش والطريق واما في التشيع فينبغي ان لا يقدّم في الرجوع فقل لهم
ومن السنة ان يضيف الرب الفقير ثلثة ايام فالا زاد على ذلك فهو صدقة يمينه او تقديم
 الطعام الى الضيف كسنة موكرة في اليوم الاول وليدة وفي اليوم الثاني والثالث يقدم اليه ما كان
 حاضرا عنده بلا زيادة على عادته وما زاد على ذلك صدقة ومعرفة ان شاء فعل والا فلكذا في شرح
 المعايير ثم يعطيه اي الغريب الفقير جائزة يوم وليدة من باعهم والراة المحبة ما يقطع بسا في يوم
 وليدة يقال اجازة جائزة كسنة اي يعطى ويقول للضيف اني جاني بغيرهم اكرمتموني بركم الله
 مني جزا وفي الحديث الا من السنة ان يخرج مع ضيفه الى باب داره ويكره فقير من نفسه اي يظن
 انه فقير في اناء خذوقه فقير اوله لولم ينجى بغيره ولو غلب الدنيا عليهم ثمة ورجعة
 وغير ذلك ولا يمد عليهم منته ولا يطلب منهم جزاء اي عرفوا ولا سكونا نعم ان من مصدر ربح النكر
 وهو التنازع على الحسن عا ما اولاده من المروء كذا في ثمار الصحاح **ومن حقوق الاسلام** اجابة
 الدعوة وفي الحديث من لم يجب لغيره من الضافة وكسبهم الدعوة فقد عجزا وكرهوا فلما يرد واحد

لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا يفر من احد منهم ولا يهجرة اي لا

دعوة اجنه ولا تقبل اي لاجنه بل لك قال الهنسي لا بل اجنه في الصحاح كلام ياتيك من غير قلب فهو
 ائني وليقل الطول انه واماكم طيا ولا يجيب الي طعام النجيل وفي كديك طعام الجواد دوا ووطي النجيل
 دوا اي مرض ولا الي طعام من ربا وسبعة اي ليرا الكس ويسموا به فليس منها السب اجابة
 بل الاولى في امثال ما ذكر الرفق والقتل بعلبة من العسل الوير الكاذبة ولا يجب الي مائدة يد اوطيها
 او بعد اي بار اكرم عليها او بعد ولا الي طعام الكس ولكن على ما اراد اي على قلبه اجابة امه
 ولو صف قول قلبه لكان اظهر فيمنه اي يقوم الي الدعوة كسر والوفاء اي لا يدخل السرور في
 قلب اجنه المؤمن لا الشهوة تنه فيكون عالما في ابواب الدنيا بل يجب الا يحسن فيمنه ليعلم بالاجابة
 عالما لاخرة وذلك بالابنوة او خاله السرور على قلبه اجنه احتكاك لقوله عليه السلام من سئف فقه
 سره وينو كالفيا الا قد لبسته رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني قوله لودعت الي كراع لاجنه اي
 الي كراع من معية انه لقوله من لم يلب الداعي فده عساه ويترى اليه اكرام اجنه المؤمن ابتاع
 لقوله عليه السلام من اكرم اخاه المؤمن فاما اكرم الله كل ذلك من هذه الاحاديث من سورة الانبياء
 يجلب حيا جلد قال العفيف اعرف في بركات بيته ولا يفرغ العفيف في بيته اي بيت العفيف شيئا
 والظاهر ان بالدين المهلة من التغير في التوبخ وقد يروى بالدين الجود ومنه ظاهر الامور ما من
 المنية المودة ولا يسل اي لا يفتش العفيف عن شئ من اموال بيته اذ ربما يشق عليه الاخراج على شئ
 ويغن لهم فخا من باب رد ولا يلتفت لينا ولا شغلا ويخفف العفيف مؤنة اي فعله عليه اي على
 صاحب البيت بالالاي على شيئا لشي عليه احضاره ولا يشق عليه شيئا اي لا يظهر الكثرة على العفيف
 عن شئ الا الما والماء بيا لا تخفف المؤنة روي الاثني عشر ابي داود انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقدم اليه ابا جهم بن مسعود ومعه جمل من ثياب فقال ما جئ بك الا في هذا الماسن كان اطيب فزروني بهن مطهرة
 واخذ كسرة اكل قال صاحب الحديث الذي فخرنا بما رزقنا فقال كسرتا لو قففت بما رزقت لم تكن مطهرا
 مبرورة وبها فاما اذا اتواهم فقدر ذلك على اجنه او كراهته لا بد من بناءه في فعل كسرة المال والشرب مع
 لطيفة جوت بين الزعفراني والامام الثاني في فليجرو اليه ولا يجب بالدين المهلة وكسرة اليه المنة طعام
 قد ما به قال يقول علي زائنا ونافس وغير ذلك ولا يجزئ شيئا منه والاكال حفر في فم كراع ويحي على
 صاحب البيت اليه ان ياتي بكل ما يجبه ولا يجزئ شيئا فانه من التكلف المنزع روي عن النبي
 مالك رضى الله عنه وغيره انه صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يقدّمون ما حضر من الكسرة الي بيته وحش
 الرائي ودية ويقولون لا ندرى ايها اعظم وزرا الذي يجتهد ما قد ما به او الذي يجتهد ما عهده ان لا يقدّم

ان العفيف لا يقبل اي لاجنه بل لك قال الهنسي لا بل اجنه في الصحاح كلام ياتيك من غير قلب فهو
 ائني وليقل الطول انه واماكم طيا ولا يجيب الي طعام النجيل وفي كديك طعام الجواد دوا ووطي النجيل
 دوا اي مرض ولا الي طعام من ربا وسبعة اي ليرا الكس ويسموا به فليس منها السب اجابة
 بل الاولى في امثال ما ذكر الرفق والقتل بعلبة من العسل الوير الكاذبة ولا يجب الي مائدة يد اوطيها
 او بعد اي بار اكرم عليها او بعد ولا الي طعام الكس ولكن على ما اراد اي على قلبه اجابة امه
 ولو صف قول قلبه لكان اظهر فيمنه اي يقوم الي الدعوة كسر والوفاء اي لا يدخل السرور في
 قلب اجنه المؤمن لا الشهوة تنه فيكون عالما في ابواب الدنيا بل يجب الا يحسن فيمنه ليعلم بالاجابة
 عالما لاخرة وذلك بالابنوة او خاله السرور على قلبه اجنه احتكاك لقوله عليه السلام من سئف فقه
 سره وينو كالفيا الا قد لبسته رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني قوله لودعت الي كراع لاجنه اي
 الي كراع من معية انه لقوله من لم يلب الداعي فده عساه ويترى اليه اكرام اجنه المؤمن ابتاع
 لقوله عليه السلام من اكرم اخاه المؤمن فاما اكرم الله كل ذلك من هذه الاحاديث من سورة الانبياء
 يجلب حيا جلد قال العفيف اعرف في بركات بيته ولا يفرغ العفيف في بيته اي بيت العفيف شيئا
 والظاهر ان بالدين المهلة من التغير في التوبخ وقد يروى بالدين الجود ومنه ظاهر الامور ما من
 المنية المودة ولا يسل اي لا يفتش العفيف عن شئ من اموال بيته اذ ربما يشق عليه الاخراج على شئ
 ويغن لهم فخا من باب رد ولا يلتفت لينا ولا شغلا ويخفف العفيف مؤنة اي فعله عليه اي على
 صاحب البيت بالالاي على شيئا لشي عليه احضاره ولا يشق عليه شيئا اي لا يظهر الكثرة على العفيف
 عن شئ الا الما والماء بيا لا تخفف المؤنة روي الاثني عشر ابي داود انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقدم اليه ابا جهم بن مسعود ومعه جمل من ثياب فقال ما جئ بك الا في هذا الماسن كان اطيب فزروني بهن مطهرة
 واخذ كسرة اكل قال صاحب الحديث الذي فخرنا بما رزقنا فقال كسرتا لو قففت بما رزقت لم تكن مطهرا
 مبرورة وبها فاما اذا اتواهم فقدر ذلك على اجنه او كراهته لا بد من بناءه في فعل كسرة المال والشرب مع
 لطيفة جوت بين الزعفراني والامام الثاني في فليجرو اليه ولا يجب بالدين المهلة وكسرة اليه المنة طعام
 قد ما به قال يقول علي زائنا ونافس وغير ذلك ولا يجزئ شيئا منه والاكال حفر في فم كراع ويحي على
 صاحب البيت اليه ان ياتي بكل ما يجبه ولا يجزئ شيئا فانه من التكلف المنزع روي عن النبي
 مالك رضى الله عنه وغيره انه صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يقدّمون ما حضر من الكسرة الي بيته وحش
 الرائي ودية ويقولون لا ندرى ايها اعظم وزرا الذي يجتهد ما قد ما به او الذي يجتهد ما عهده ان لا يقدّم

ذكره

ذكره الامام ولا يرد الدين والحب كسر الماء والوسادة الا ان تكون من الحرير وما زمره ولا
 يشاء على رب البيت اي صاحب البيت ولا يرد في خروج من غير ملك عند صاحب البيت ولا يستأنس للمحدث
 معه او مع غيره اذ ربما يكون لصاحب البيت مصلحة تتأخر بالحدث والمكالة الا لا يجيبه بالبيت في
 لا يلبس بأكسيتك كديك ولا وثق الا ياك في بيته شيئا يحسن موافقة بالحب منقول كحسن يقال احسن
 اذ احله واجود علم في القوم ولا يفرغ يده في الطعام الا باذن المضيف مشاهدة ولا ياول اي على طي
 احدا شيئا على مائدة غيره بدون اذنه وفي الحديث من شئ الى طعام لم يدع اليه فقه دخل سارقا وخوف
 مغير لهم قال من العازلة بان رسيه غارت كنده ولا يذهب باحد الى العياض الا باذن المضيف ولا
 يفرج شيئا من المائدة فانها وصفت لكل دون الماد خارق قال في الاجابة وبالنسبة الاطراف فليس في
 اخذه وهو الذي يسميه القوم الزلة الا اذا مر صاحب الطعام بالاذن فيه عن قلبه راض او علم ذلك
 بقرينة حاله وان يفرج به قال لا يظن كراهية فلا يشق ان يؤخذ واذا علم رضاء فبين مطاعة العمل
 والنعمة مع الرفق فلا يشق الا باخذ الواحد لا ما يجفه او ما يرضى به رفيق على طوع لا على جبر انتهى
 ويشق الي العياض هونا بالنسبة والسكوة اي بالوقار والسكينة من غير عجز وشرة بالهاء الاصل وفيه الزيادة
 اكرام واذا دعاه انشأ الي العياض ففي الحديث اذا اجتمع داعيان فاجب اكرم من اجاب اقرهما بايا فان
 اقرهما بايا احق بهذا اي التقديم جوب الكس في الجهر لا اذا استوت مراتبهم والا فاقربهم ودوا وكذا في
 بالاجابة وبالك العفيف في العياض مثل ما ياكل في بيته فانه لا يفتق والعدل او فوق ما ياكل في بيته فانه
 تغفل منه قال نقص فذلك خيانة ونفاق هكذا ورد في الاثر روي عن واحد من الزهاد عاذا في بيته
 من الدعوة فذاع بالطعام وكان له ابن عاقل فقال يا ابي لم تأكل في عيادة الملك فقال ما كنت هذه مشيئا
 يفتد به فقال له العبي يا ابي اغد مملوكك اليه فانك لم تقبل عنه ما يعتد به عذارة في ذكره الشيخ كسر
 ومن السنة ان يدعو العفيف المضيف بعد الزاغة من الطعام فيقول افطر عندكم العاكفون والكل طافكم
 الابرار وزاركم المليك بارحة او يقول بده تشر لي عليكم المليك بالجملة وروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم لسانا فذا عاكف من عبادة فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال سعد عليكم السلام ورحمة الله
 وبركاته فلم يسمع ابنه عليه السلام حين سلم شيئا ورد عليه سعد فقال سلمت فمجدع اليه عليه السلام فاجتهد
 فقال يا رسول الله يا ابي انت وامي ما كنت تسلم الا بالي باذني ولقد رددت عليك ولم اسمعك اجبت ان
 تسلمك من سلكك ومن البركة ثم دخلوا البيت فغضب لزيارته فاكل اليه عليه السلام فلم يفرغ قال نعم
 اكل طافكم الابرار وهدمت عليكم المليك واخر عندكم العاكفون كذا في الصحيحين في حقوق احوار

ان العفيف لا يقبل اي لاجنه بل لك قال الهنسي لا بل اجنه في الصحاح كلام ياتيك من غير قلب فهو
 ائني وليقل الطول انه واماكم طيا ولا يجيب الي طعام النجيل وفي كديك طعام الجواد دوا ووطي النجيل
 دوا اي مرض ولا الي طعام من ربا وسبعة اي ليرا الكس ويسموا به فليس منها السب اجابة
 بل الاولى في امثال ما ذكر الرفق والقتل بعلبة من العسل الوير الكاذبة ولا يجب الي مائدة يد اوطيها
 او بعد اي بار اكرم عليها او بعد ولا الي طعام الكس ولكن على ما اراد اي على قلبه اجابة امه
 ولو صف قول قلبه لكان اظهر فيمنه اي يقوم الي الدعوة كسر والوفاء اي لا يدخل السرور في
 قلب اجنه المؤمن لا الشهوة تنه فيكون عالما في ابواب الدنيا بل يجب الا يحسن فيمنه ليعلم بالاجابة
 عالما لاخرة وذلك بالابنوة او خاله السرور على قلبه اجنه احتكاك لقوله عليه السلام من سئف فقه
 سره وينو كالفيا الا قد لبسته رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني قوله لودعت الي كراع لاجنه اي
 الي كراع من معية انه لقوله من لم يلب الداعي فده عساه ويترى اليه اكرام اجنه المؤمن ابتاع
 لقوله عليه السلام من اكرم اخاه المؤمن فاما اكرم الله كل ذلك من هذه الاحاديث من سورة الانبياء
 يجلب حيا جلد قال العفيف اعرف في بركات بيته ولا يفرغ العفيف في بيته اي بيت العفيف شيئا
 والظاهر ان بالدين المهلة من التغير في التوبخ وقد يروى بالدين الجود ومنه ظاهر الامور ما من
 المنية المودة ولا يسل اي لا يفتش العفيف عن شئ من اموال بيته اذ ربما يشق عليه الاخراج على شئ
 ويغن لهم فخا من باب رد ولا يلتفت لينا ولا شغلا ويخفف العفيف مؤنة اي فعله عليه اي على
 صاحب البيت بالالاي على شيئا لشي عليه احضاره ولا يشق عليه شيئا اي لا يظهر الكثرة على العفيف
 عن شئ الا الما والماء بيا لا تخفف المؤنة روي الاثني عشر ابي داود انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقدم اليه ابا جهم بن مسعود ومعه جمل من ثياب فقال ما جئ بك الا في هذا الماسن كان اطيب فزروني بهن مطهرة
 واخذ كسرة اكل قال صاحب الحديث الذي فخرنا بما رزقنا فقال كسرتا لو قففت بما رزقت لم تكن مطهرا
 مبرورة وبها فاما اذا اتواهم فقدر ذلك على اجنه او كراهته لا بد من بناءه في فعل كسرة المال والشرب مع
 لطيفة جوت بين الزعفراني والامام الثاني في فليجرو اليه ولا يجب بالدين المهلة وكسرة اليه المنة طعام
 قد ما به قال يقول علي زائنا ونافس وغير ذلك ولا يجزئ شيئا منه والاكال حفر في فم كراع ويحي على
 صاحب البيت اليه ان ياتي بكل ما يجبه ولا يجزئ شيئا فانه من التكلف المنزع روي عن النبي
 مالك رضى الله عنه وغيره انه صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يقدّمون ما حضر من الكسرة الي بيته وحش
 الرائي ودية ويقولون لا ندرى ايها اعظم وزرا الذي يجتهد ما قد ما به او الذي يجتهد ما عهده ان لا يقدّم

الشيخين بنين والامراء والسياسه

من الكتب والاشعار
والالحان والادب

وقالت د. فاطمة

اسی عالی اندیشہ کا نوازنے جو ارباب عالی
ارشدین جابر میں ملتا ہے

تدريجاً وادماً بالخط الرفيع

ما يمدد اليه جاره من الهدايا بخيرها ويطيق الجار بوجه طلق بشارش ويفترق لمن مرقعة غرة فقال ابو زر
انه عنه او حال خليل عليه السلام اذا اظلمت قدرا فاختار ما ياتى انظار الى بعض اهل بيته من جيرانك فاعرف له
منها ويؤمن ان يعطى الغرض اذا استقر منه ويعود من البيادة اذا امر من ويفتد في المصادر لاغاثة ثم ياد
رسيدك اذا استغاثه ويخبره عن مصيبة ويهدى بخير اعمامه المهينة هذه التوبة كما مر روى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من مؤمن من لم يره اخاه بمصيبة الا كاد ان ياتى به من اجل من حلف ان يكره يوم القيمة والفقير الى الصبر
وذكر ما يسل صاحب البيت ويخفف غره ويؤتو مصيبة وهي سبعة فانها مستقلة على الاسم بالمعروف والغير على
المشكر من داخلته في قوله وتقادوا مع البرء التقوى كذا في الاذكار ويشهد جازة اي يخرج جازة
جاره اذا مات وكيف في غيبة اي اذا كان جاره في السفر يحفظ اهل ومنزله واما لم يوص به ولا يخرج في
اهل بيته حال حضره وسفره ولا يديم النظر الى خادمته من الجوارى وغيرها اذ انه بل ينظر قدر حاجته فقط ولا
يؤذيه بقتل وقدره بحكم الله فيكون الالهة طرف معروف والى بعض الخاف والى المشاة من
فوق ربح الشراء اي ربحه الى المشوا الى الطوبى الا ان يهدي له منها ابتداء ولا يطول بنا عليه تطويلا
قوله لي اني لم يمت عن الربح تغسل التطويل والنسب داخل على التطويل العلل الامن طب لم يمت من
لأكمة يشترها اولايه البكرة ولا يذخرها اي تلكه التاكيد يبيسها الاعلانية للجاره ولجاره
ولا يخرجها اي تلكه التاكيد ولده ليفظ بها ولجاره فيتدوى به ويرى تغفره الغنا وحسب الجار واذا
باع داره عرضا على جاره النكالا حافرا وينظر بها اذ كان لا يجار خائيا ولا يسرها اجبا الا باذنه وداره ولا
يخرج جاره الا بغير ما يبين المصحة وكسر الراد الهمة بعد ما من الالبس وكل حشنة في جدار داره ولا يخرج الجار
مراقبي بيته في الصبح مراقبي الدار مصاب الماء وشبهها ولرادهم منها معالها في المار والمطر والثار
والخبرة وهي ما يحل في الجوارى بالنكاسة خير ما يدقن جوارى في جادة المسلم الصالح في امره ثباته
ليدفع بالمسلم الصالح من مائة الف بيت بالا فافان منه جيرانه جمع جاره قوله السلام بالنكاسه يقول يدفع
يحل من الجار ما لا يتحل منه غيره وليعلم بك المسلم ما يجب الا يعامل به بغيرها روى انه منكس لغتهم عن كرامة العارة
غداره قبل ان الوقت هرة فقال اخشى ان يسمع التار صوت الهمة فتدرب الي دورهم لانها لا توجب
لهم مالا احب نفسي كذا في الاجاء قال عمر بن ابي احمد الرجل قوله جاره ثم فوج قال محمد وذو قرابة
ورقيقة اي اذا حمد لك الرجل رقيقة اي فلات شكرا في سلامه وعن ابن مسعود روى انه عن قال قال
رجل يا رسول الله كيف لي الا اعلم اذا احسنت لوليات فقال النبي عليه السلام اذا سمعت جيرانك يقولون
لما حسنت فدا حسنت واذا سمعت يقولون قد اسأت فدا اسأت فدا في كحة الباراد وانه لم يسمع بالبر

مكتبة دار الفقه

د افغانستان اسلامي امارت

اسماء بنت عبدالمطلب

خطبہ ششم در فضیلت آخر کسر
اوقات العباد و انما کمال السلسلہ فی امور الدنیا
و البقا فیہ

[illegible]

فصل في سنن الشايع وفضائله وحقوقه اعلم ان الشايع من اشرف السنن كلها
 العلم الثاني بعد العلم بالحقوق فاما ان كانت قلوب المرء على ما يحب من غير علم بالشايع فانه لا يدرى
 الا احد كذا في هذه الاوقات اضطرار العايش فيكون الشايع سببا للتوسيع في الطلب والا فانه من المحال
 بما كان له من اهل والمغرب في امر من ذلك وكما تصور عن القيام بحقوقه والعصر على اخلاقه واحكام
 الذي منه من فاد خطرا ايضا لانه راع وسول عن رعيته قال النبي عليه السلام كن بالمرئ اذا لا يبيع من يقول
 وروى ان الهارب من عياله بمنزلة العبد الاقرب لا يقبل له صلوة ولا يصح حتى يرجع اليهم قال الامام ومن
 يقع عن القيام بحقوقه وان كان حافرا فهو يارب قال ائمة في ذلك واهل بيته تارة امرنا بان نعلمهم
 كما في انفسنا وذلك اعتد به عن عدم التزوج وقال انما يستل بنفسه فكيف الجفيا بالانفس اخرى
 ولا في التزوج افة اخرى اخفى ما ذكر وهو ان يكون الابل والولد من غلها وانه وجاز بالي طلب الدنيا
 وتدبير حسن العيشة لا ولا بكثرة جمع المال ولا فخره لهم وطب الشايع والشايع منهم ويدعو الى الشايع
 وان كان بالاجتناب الى الاعراق في ملاعبة النساء ومواسمتهم فالاشايع في المنع من ذلك واثباته انواع
 من الشايع من هذا الجنس كمن يستغرق القلب في الدنيا والدار ولا يتفرغ الى امره ودينه في الآخرة
 فاستدركها ولذلك قال ابراهيم بن ادهم من شؤنا في الزنا لم ينجس نفسه وقد منع ان ينجس نفسه
 يكون كيدا وجورا وهو من الايات السابعة العشرة ومن هذا قال النبي عليه السلام من كان له من الدنيا
 كفيف انما ذليل وما كفيف كاذب يا رسول الله قال الذي لا اهل له ولا ولد له وقال عليه السلام يا بني
 انك ان زلت ما يكون ملكا الرجل على يد زوجته وابويه وولده ويعبر عنه بالغرم فيكون له ما لا يطيق في فعل
 الذاهب التي يذهب فيها غيره في ذلك وقد ورد في الترخيب عن الشايع من الاثار ما لا يحصى والامور
 الباطنية اما ان لا يشتر اليه في الزنا في غير حق او في الامور الفاضلة واجعل ان لا يغفل عن حق
 امره فانه كضيق الدين اي احكام له وحسين الحق واحد الاخلاق ومبانيات اي خافرة كسيرة الاخلاق
 محمد صلى الله عليه وسلم قال تناكوا انكثروا فانا لنسلميكم الامم يوم القيمة حتى بالسقط ومنه ما يسمع
 ستر العورة المرفوعة بكسر الراء المشددة اي العاشة للوردية الى التفرغ للآفات المنفوعة ومجانية على
 وزن المسئلة مصدر عن ستم النمل اي جالب للفضي والرزق قال انه لا يكونوا اقربا وفضلهم ان من
 فعله ويكثر سواد اهل التوحيد وفي الحديث من شهد اي حرم ملكا بكسر الهمزة اي تزوج امرأته
 حال ملكا فانا فلات اي زوجا اياها ويقال جينا من اهلنا ولا يقال من ملكا كذا في العياح
 كانا صام لونا في كسيلة قوله واليوم سبعة يوم حله محالة وفي الحديث لا ارفع الشايع

الشايع من سنن الدين التي لا تترك
 فتدفع عليه الحق وانما قال في الشايع
 اقربا الى الله

وروي عن علي بن ابي طالب
 فقل ما يدرى من كان
 بل لا يشتره في
 اخراج

احاديث في سنن الشايع
 ففقد كذا في الشايع
 سزا في سنن الشايع

فان الشايع من اخلاق الانبياء
 عليه السلام وفضلهم كذا

سنن الشايع
 للوردية الى الشايع
 فلات

ان شيخ في كذا بين اثنين اى شلوة وسيلة بينهما وتسعى في ربهما وقال انه وانكوا الا اياهم منكم
 وقال في وصف الرجل ومدهم ولقد ارسل رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية فذكر ذلك في
 معرض الاشكال والمهار الفضل وقال النبي عليه السلام من رغب عن سنن سني فليس مني وان من سنن الشايع
 وقال في الكفاية وهو اية الشايع فمن عجز عن هذا صبي الطواهر ومن كفاية عند بعض اهلنا كالجواهر
 اذ قد علمت ان امر الشايع على طرفي التخيير والترغيب واعطت كجام آفة وفوائده فاعلم ان الحكم على شخص
 واهل بالافضل له الشايع او التزوية مطلقا فتصور عن التحقيق بل ينسب الى التزوية هذه الفوائد والآثار
 من انما وحكما ويرى من المبرر عليه فلا انفتت في هذه الآفات واجتمعت الفوائد بان كان له مال حلال
 وخلق حسن وجدة في الدين تام لا يشك الشايع عن التزوية وهو من ذلك شاب يجتاز الى سكنى المحرم
 ومنه ويحتاج الى تدبير المنزل والتحصن بالوشية فلا يتبادر في ان الشايع افضل له من ما فيه من السي
 في تحصيل الولد والا انفتت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة لا افضل وان وجد من كل منهما مشي
 فينبغي ان يكون بالمرئ ان العسل خط تلك الفائدة في الزيادة وحظ تلك الآفات في النقص فاذ
 غلب على ظن رجحان احدهما حكم به هذا خلاصة ما حققه الامام وغيره في كتبهم ولا اى الشايع فضيل من
 ومواجب اى واجبات وحقوق فاما الاستغناء من المال للشايع ولا يبالى منه اذ كان له مال حلال وذلك
 على انه ولا يخاف التزوية العسر يسكون اليه ومنها عند اليسر والحق اذا كان من مينة بالتزوية الشايع
 اى طلب العفة ومن خطه عن المناهى قوله والتحصن عطف نفسه على ما ذكر في المغرب قال النبي عليه السلام
 من ترك التزوية فانه الغيلة فليس منا والعيلة بالهجرة السكون الفقر والفاقة وتكاد لتزويج امرته
 ذات الدين قال المرأة الصالحة خير من الدنيا قال لا بها يحصل تزويج القلب على تدبير المنزل بالكلية
 بشغل الطبخ والكتس والتزويج وتنظيف الاواني وترتيب البيت سبب المعيشة قال الامام في قوله لم يكن
 شهوة الرقاق تعسر على العيشة في منزل وحده اذ لو كلف جميع احوال المنزل لكان اكثر اوقاتا ولم
 يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة للمصلحة للمنزل مينة على الدين بهذا الطريق واحكام هذه الاشياء
 شواغل وشغلات للقلب ومنفعات للعين ولذلك قال ابو سليمان الداراني الزوجة الصالحة
 ليس من الدنيا فانا نترك تلك الآخرة وقال كيفا لا من عيشة كثرة النسل وليست من الدنيا الا على ما
 اترعه كالا ازهدا صا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكالا اربع شهوة وتسع عشرة شهوة وقال
 في تفسير الشيخ من كالا التي كالا شهوة اشد وقال ابو بكر الوراق كل شهوة تقسم القلب للمال والجمع
 اكمل فانه يعنى القلب وكذا امر بالزهد والتفليس من كل شهوة الا الجماع الكمال ولهذا اكثر من الانبياء

الشايع من سنن الدين

الشايع من سنن الدين

الشايع من سنن الدين

الشايع من سنن الدين

التزويج والجماع حتى يحد لها ود عليه السلام مائة مكرمة وتلقاها مسرة ولما نه سبيل علي السلام تلقاها
 مكرمة وسبيل مسرة ولينا في علي عليه السلام تسعة وتسعون مكرمة وقوة اربعين نبيا وللنبي قوة اربعين
 رجلا في مشكاة الانوار ويختار الزينة النبوية والحب اي يختار للتزويج المرأة العفيفة اي الاصلية
 المكرية بحسب النسب في الجماع اعرف الرجل اي حاد عرفا وهو الذي لم يعرف في الحرم وفي المغرب كمن يختار
 الفحل الحسن للرجل ولا يابى ومنه من فاهم حرمه لم يتزوج به ابدا وقد قال اذا قول الحجاب
 يراد به المضاف المتعلقة بالانثى وبالنسب المتعلقة بالاباء فان العام اذا قول بخاص
 يراد به ما عدا ذلك الخاص بتزويج القابلة وقد مر كمن في فضل طلب الحرام فيك وبالعامة
 اي يختار العفيفة في الديانة وادكان الاسلام بحيث تكون حاضرة قاهرة متولدة كاملة خاتمة الامر روي
 انه دخل حاتم على امرأة فقال اي اريد ان اسافر فكم تحب من العنقة فقلت قدر ما تحب من
 الحيوة فقال ما ذكركم فقلت كل ما اريد فقلت فخرج فأتى الى السراة فدخلت النساء عليها
 يظهر الامتثال بشانها وان شربها بلا نفقة فقلت انه كان اكل للزرق وكما ذكرنا ذكره
 روضة الناصب من لالا العرق نزاع بالنيق والتشديد اية بحر الزويج الى نفسه وفي الحديث تبارك
 والتشديد خلاف العتوق المرأة المؤمنة لكل سبعين صديقا وجور المرأة الناجدة كجور الفاجر
 ويكتب حفر الدمن بكسر الدال وفتح الهم من المرأة الحسنة في بنت عا وزل الخيل السود
 بالنيق والسكون قال السيد الشريف في شرح المنهاج حفر الدمن ما يثبت على الزنايل والذرة آثار
 الدار ومبت السوء هو الال الذي والنسب التاكيد وافتة كافاة في السوء ورجل يصدق في
 افادة المبالة ولا يتزوج امرأة له بها مالها وجالها فانه لا يزداد بذلك الا ذل بالنسب و
 التشديد عند العز وبالكسر الدين ودناة وقرأ قال عليه السلام من نكح امرأة لاله جالها فم حالها
 وجالها ومن نكحها لدينها ردت مالها وجالها ويخطب من خطب بكسر اللام فيه خطبة بكسر
 اذا طلب امرأة للتزويج وانما عدى بالنيق من العتق اي يخطب للخطبة فاعادة النساء الى من
 دون في المال والعز والحرمة قال ذلك سلم من العتق ولا يتزوج طيلة مهزولة والهنز الخذ
 السمين ولا فقيرة القائمة ذميمة بفتح الدال المهملة اي قبيحة ولا سنة الحكيمة والسن ولا
 مكن راجع الى كسر الهم اي كسرة الكلام وللاذات وللمنة زوج آخر روي في الخبر ان رجلا من بني اسرائيل
 قال لا اتزوج حتى اشاء زوج مائة ان لا فت اورسنة وتساوي وتني واحد فخرم الاول من لفته
 عدا ان يشاوره ويحل براه فلما اجه وخرج من مدينة لقي جونا نارا كبا على عتقة فاعلم لذلك ولم يجد

انك راراة التي اصلها من ابي بكر
 زينة النصارى من النصارى
 الاصلية المكرية

حفر الدمن ما يثبت على
 الزنايل والذرة آثار
 منها المرأة

فقلت
 وقال النبي من نكح امرأة
 حفر الدمن ما يثبت على
 الزنايل والذرة آثار

قال النكاح من العتق الى الرجل
 ان يزوجها لاله لاله
 فصار رجلا من بني اسرائيل
 الاصل

براهمه الخروج عن عمره فتقدم اليه فقال له ذلك الجونا اخذ فرسي هذا كلبا يركبك كلبا يركبك
 برجله فقال له الرجل احسن فرسك عتقك عتقك عن ملكي فوقف فقال اي اريد ان اتزوج
 فليكن التزويج فقال له ثلث واحدة لك وواحدة عليك وواحدة لك وعليك ثم قال اخذ
 الفرس كلبا يركبك ومن قال الرجل احسن فرسك فخرم كلبك فقال اما الاك فخرم كلبك وجسمها
 لك ولا تاكل من كلبك واما انثى فخرم وجهه ذات ولد تاكل كلبك وتكلى على الزوج الاول واما
 انثى فخرم وجهه التي لا ولد لها فالا كنت خير من الاول فخرم لك والافه عليك فقال له الرجل
 ملكيت الكلام اكمل وعملك على الجاني قال يا هذا ارادوا ان يجعلوني قايما فقلت فخرم كلبك
 حتى كبرت ذكره في البست لا والنسج ولا كسنة اكنى ويحيا راجعا في كسنة قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سوداء ثانيا سوداء امرأة سوداء ولود فقول يعني النكاح يستوي فيه الذكر والأنثى
 خير من حسن عقيم وهذا يدل على ان طلب الولد ادخل في اعتقاد فضل النكاح من طلبه في غايته
 الشهوة وروي في خدمة المرأة العتق انه عزم قاه بطر في ناحية البيت فخرم امرأة لا تاكل ذكره في البيت
 وقال عليه السلام عليكم بالاجار فان اذن اعذب اي اطلب افوا جمع فخره مثل السواق جمع كوق قال
 الجوهري الغزو اهل قول في الميم عوض عن الهاء ويرد عليه ان هذا ينافي ما قاله في غير ذلك
 الميم عوض عن الواو هنا وانما افاق العذوبة الى الافواه لا حواها على الهق العذب او هو كناية
 عن طيب قبلته لانها اكثر سببا وحلا من الشيب او حيا عن كونها احلى كلاما والزمط كذا
 مع زوجها لبقا وجالها وانق ارحاما أي اكثر اولادا افضل القليل من مستحق المرأة اذا كثرت
 اولادها واطلاق الاحكام على الاولاد ملية بينهما وايضا باليسر اي من الطعام والكسوة لا
 سيجلها من زوجها وقيل من الجماع وحكي انه كالا شاب ولم يخطب فخطب بها بعد اللواط وكان
 من افعى الهند يابون وكسنتهم فزني بها ثم تزوجها ذلك الشاب فكانا من اجل انكس واحسنه فخر
 منها حسن المعاشرة كوامن عكس براسة او فليس فلما قرب وفاتها قالت له اذا اردت التزويج
 فلا تتزوج حارسه الرجل خذ وبعني فالا نجدة ذلك الرجل الذي في من ذلك الوقت لم يخرج
 من قلبه من كونه افعى ولم يبدل ولم يبدلك المحبة فيك من كونك اجمل واحسن ذكره في المنسج والمرأة في
 للتزويج من الرجال الرجل الدين بفتح الدال وكسر اليا المشددة اي الحق المتيقن الحسن اكل
 اجود الكسرة السخى الفخ ولا تخط رجلا فاسقا قال عليه السلام اي امرأة رقت بتزويج فاني فاسق
 من غير ما كتب بين يديها ايسر من رجالة الامم اراد شفاعتي فلما نزلت من كرسيه من فاني كذا

فان التزويج عتقك
 يستقبلني وانت اذ لا تخطبني

وروي في الخبر ان رجلا من بني اسرائيل
 اراد ان يتزوج فقال له
 علي فقلت فخرم كلبك
 سليمان وسم عليك بالذهب والامر والنفقة وادعوا
 لها
 فخرم كلبك فخرم كلبك
 اية حيا به فخرج الى واخر فخطبها فخطبها
 الذهب الا فخر المرأة الكبر والافعة البيا والياك
 والجوز ذات الاولاد قد رافند

اذينة وهو عشر فلان درهم كان ابن الاعراب في الشئ الضعيف من كل شئ ونشئ الرخيف نفسه وذلك
 اي مجموع اثني عشر اوقية عسامة درهم فلا قيل صدق ام حبيب بنت ابي سفيان زوج ابي عبد الله السلام
 كان اربعة آلاف درهم وقيل اربعة مائة دينار قلنا ان هذا القدر يبرح به النجاشي من ماله اكراما للشي
 عليه السلام واما ما روي عن عمر رضي الله عنه من انه قال الا لا تلووا في صدقات الشافها لو كانت
 مكرمة لكان اولكم بها انه تنكح المقاتلة بيني انه ما علمت كسول الله صلى الله عليه وسلم نكح شيئا من نسائه
 ولا انكح شيئا من نساؤه على اكثر من اثني عشر اوقية قلنا اراد عند الا وافي ولم يفتت الى الكسور
 كذا في شرح المصايب فلما كان وزان اي فاذا عرف ان ابن عبد الله السلام كان لا كيف يفعل فيشئ ان لا يكون
 الزوجان اياه لا يطالبان النجاشي وزنه ذلك القدر وبوقها صدقها كمالا بفتح الكاف وفيه العليم انه كله
 ان قدر او شئ ذلك ان لم يقدر على ان ينفق في نوى الا ينهب بعدا قها اي ان نوى ان لا
 يعطيه ولا يوفيه اياها جاد يوم القيمة رابعا ولا يطالب اي لا يطلب من المرأة المهر لاداء مهرها الا
 ان يكون فقيرا او توجب الزنا طوعا لاكرها ولا يطالب احد على خطبة احده فان ذلك من اجناد
 احسانه قبل هذا اذا تراخى صدق معلوم ولم يبق الا العقد واما اذا لم يكن كذلك فيجوز خطبة
 ثم ان لم يخطب على خطبة احده يكون عايبا ويعبر كاهه ولا يفسخ وقال بعض لا يفسخ كذا في شرح
 المصايب **وهذه السنة** تخلية بقاء المهر البتات بالتي كلفها وكسر اللام والياء والمشددة
 مع حكي بانيه والسكون كذا في المغرب وفي المصايب ما لا يكره زيور وتحلل جميع حله وهي ازار
 ورداء ولا تسمى حلة حتى تكون ثوبين كذا في مختار المصايب فيزف قبيل ويحل الرجل لها اي زوجة بنتا
 من الصدق وان لم يوفها له ويختار للخطبة من الوقت ما كانت عابته رضي الله عنهما على السلام تزوج
 في شوال وبني في شوال قال في المغرب قوله بني على المرأة اذا دخل بها واصل ان المهرس كان بيني
 ليلة الزفاف فبادر جديرا او بيني له ثم كسر حتى يبرع الرجل وعنه الي ذريته بني بالمرأة بالاطمئنان
 بها انتهى ونسب الجوهري اسفل ان يجازي بالياء الى العاهة وقال انه خطأ وقال في النوازل قال ابو بكر
 رضي الله عنه لم يقل احد ان الخطا بين العبد بين العبد ولا يجوز وكمر بعضهم الزفاف فيه قبل ان يمشي اكرامة
 قال الحديث روي عن ابن عمر رضي الله عنه انه كره ذلك وقال لا يكون بينهما الفقة قال الفقيه ابو الليث
 فاني ساء كان اعطى عليمين وبينهم قرعة لم لا يخطب بين العبد بين العبد الا صلوة العبد بين العبد في يوم
 الجمعة في الشاء فصل ابن عبد الله السلام صلوة العبد في يوم الجمعة فاستقبل رجل فقال يا رسول

قلنا ان ذلك كبريتا وانه انما يخطب
 ولا يخطب بين العبد بين العبد
 سلام فهدى به سنة

لعلنا او فقه صدق من اذ ما في النجاشي
 ونبأه فيشئ ان لا يكون الزنا
 يطالب النجاشي

والنشئ من كل واحد واحد الزنا
 اي النشئ من كل واحد واحد
 المصايب

اي يبيع المرأة من ماله
 اي يبيع المرأة من ماله

اي لا يبايع الا ان يصدق عليه
 بانفسه

قبل قات فان كانت البور اعيان
 فبانيه فان كان الابن يخطب
 والرسول في شوال في شوال

يعني ان يخطب في شوال في شوال
 اي في شوال في شوال في شوال

انه يخطب حال عليه السلام لا يخطب بين العبد بين العبد صلوة العبد صلوة العبد في الشاء
 كذا في شرح السنة **والسنة** في النكاح الاعلان ان الاظهار ليقع الفصل بينه وبين السلام
 بكرة السيد المملوكة اي الزنا قال ابن عبد الله السلام فصل ما بين المملوكة والحرام العتق والدف في النكاح
 وليس المراد ان لا فرق بينها في النكاح سوى هذا قال العزق يحصل كحضور اليهود ايضا بل المراد ان يخطب
 الى اعلان امر النكاح بحيث لا يخفى على الا بعد فاست اعلان النكاح بغرب الزنق واجوز ان يخطب
 او لم يخطب في الشاء والشرع الساج قال شافع المصايب هذا يدل على جواز رفع الاعمى وانما في الشئ
 للنكاح في كونه الذكرا رده عابته رضي الله عنها اعلنا هذا النكاح انما ربه الى نكاح المسلمين و
 ابعده في الساجد لانه اذا استبرأ من ما نسب الي الزنا وقوا في التمة قام بجعل ذلك العقد في
 المساجد كونهما من جنس المسلمين واقرىوا عليه بالدخول مع الدف بالغم والنج الذي يعبر به هو
 نوع من ائات الله وكان في شرح المصايب يدل هذا الحديث على جواز غرب الدف في الساجد للنكاح ولكن
 فيه بحث لا يخفى وقاه في البتة انما الدف الذي يعبر به في زماننا هذا مع الفجوة والمجملات فيشئ ان
 يكون مكرها باللائقة واما الاختلاف في الدف الذي لا يعبر به في زماننا هذا مع المتقدمين قال
 في منيع الارباب وكانا دهم كالمز بال قال ولحق بعضهم بالنكاح العبد بين وكفنا والعقد من السور
 الاكسار **والسنة** ورأى في زماننا هذا فصل ان يكون الولام باكر كراشني **والسنة** في عقد النكاح
 ما جاء في الحديث كل نكاح لم يجزه اربعة فهو سفاح وزنا خاطبا اي واحد من تلك الاربعة خاطبا
 المتزوج نفسه او وكيله والثاني ولي من جانب المرأة او نفسها واما قوله ولي بناء على الاكثر فيخبر
 من جانب المرأة ولها فانفسها وشا هذا عدل فربما او امر بين مكلفين مسلمين كاحسان ما انظرها
 واما العدة فهو شرط انقضاء النكاح عند ان في وشئ وكسني رعد الى حيفته **وهذه السنة** للمتزوج
 او وكيله اي السنة لمن ينفذ النكاح الا بعد ان يخطب او لا ويخطب عليه بما يراه انه اهل من الا وحق المجلد
 الكاملة والتزيمات الثلاثة ويصلح عا كوله على السلام ثانيا وثبوا من الزنا شيئا ثم يزوج على
 صدق تسمى عدا الى الاخرى عن عداته رضي الله عنه قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم التزيم في
 الحاجة كالشهادة في الصلوة وهو ان اخطرت محمدا ونسيت ونسيت ونسيت ونسيت ونسيت ونسيت ونسيت
 من سيات ايمان من يهداه فلا يغفل فلما جاءه ذلك ولم يهداه الا ان لا يهداه الا ان لا يهداه الا ان لا يهداه
 عليه وكرهه وقرأت آيات التوا ان حق تقاته ولا توتق الا وانتم مسلمون والتوا ان الذي ساء
 به والاحكام ان الله كان عليكم رقيبا انتواته وقولوا قولنا سديدا وروى هذا التجد والتجد الكون

اجابته في شوال في شوال
 جازيل كذا في شوال

اجابته في شوال في شوال
 او انما في شوال

الفجوة كذا في شوال
 رعد

وقعت المرأة في جنبه اليسر ثم يقول الرجل حين يبريد الجماع من جانبها لا يجرد ذكرته باذنا له وقد
 جرت ذلك مرارا فوجدتها في شقا وحاجي يات قبل ان يسأل المني من بين الرجل الى بين المرأة
 اذكرت ومن سانه الي بدارها انتشت وقد قيل ان اتقنت البكشرة في اليوم الذي ظهرت فيه وجب
 يكون الولد ذكرا وهكذا الى خمسة ايام وبعد ان اسلم الي انما من يكون انثى واعلم الالهة ما يقابل
 اجمل يكون ذلك اجمل ذكر اما اجمل فينثى لانه اذا دام المرأة على غسل الفرج باو اعلى فيه شحم فخل
 وجب الاجماع على الهيئة المجيدة بعد الطهر والاعتزال وفي اعتدال من احوال البدن والنفس في حال الطهر
 والهم والحرارة والسكران ايهما تادى واعطى موضع على استمر حال ويجوز في حال الحيض الا ان اتم صورة
 واحسن هيئة ومن شرط ان توافق الاثر البين او تبارها ولا ينزل عن المرأة بعد الاثر ان لا يجد سكر
 ضامة فخذ بهامدة ليستقر المني واما اذا كان في غير ذلك لا يسكن الزوجة بالفرج والاعطى والاعطى
 التزناق والمشرور يكتسب وجه الجماع مدة كنه يهر المني واقدام غير رقيق ثم بعد ذلك يعبر اياها
 يشتمل شتمها شتما شامكا وبعد ذلك يجلس زوجها على صدرها والركب والركب والركب والركب
 ويتكلم عند الجماع الاقرباء ويمتل بل عينه صورة رجل على حسن خلقه واقوم جسته ثم يطاها ثم يطاها
 الشقا ومنها ان من تلك النساء الابداء بالملاعبة قبل الواقعة قال الرجل قبل الملاعبة جانا
 بالمخلاف البر قال في منيع الابواب بلاعبها حتى يظهر الشهوة في جنبها قال ذلك اروح للبدن و
 اجدر ان يكون الولد تام الخلقة ومنها ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خالط الرجل انا
 انما فلا ينز و من و بالهجرة والسكون الذيك يقال ان ذكره على الماني اي وثب و ثبت على البطن حتى
 يقب المرأة منه مثل الذي يعيب منها في حديث اخر فانك اذا فرغت قبل ان تزعم لم تنزل المرأة
 سايومها اي في بقية ذلك اليوم سدره بجمه السيد وكسر النبال المهملة بجمه شبيهة من سدر
 التعبير اذا خير من شدة الحكة ان الصالح وقوله اي كسالة من قيل التفسير باللائم ومنها ان لا يكسر
 الكلام في الرجل اي في حاله الجماع قال من حرس نفقته من مصدر الانفس الولد ولا ينظر الى فرجها
 حال الوقاع قال من المني للولد وايضا ورد في الاثر ان ذلك يورث النسل كذا في شرح النهاية فان
 عايشة رضي الله عنها ما رأت منه وما راي مني اي العورة بهذا على راي البعض وقيل الاولى ان لا ينظر
 ليكون ابلغ في الشهوة قال شارح النجاة وكالا ابراهيم رضي الله عنه يقول هكذا ولا يقبل قبل
 في تلك الحالة قال من تم نفقته الولد ان كونه اهم ولا يجمع تحت شجرة مثمرة فاذ ياتي الولد
 طائيا ولا يمان الاذالا والاقامة فيكون امرايا ولا غير طاهر فيكون خيلا شجيخي ولاني النصف من شجها

قال النجاشي في الامانة في الخبر ولا يجوز ان
 يعبر به من غير ان ينفذ في الجماع
 والتفصيل في حال عدم التيقن بعد الجماع
 كما يقع البهية يكون من غير ان ينفذ
 الرسول في حاله على الصلوة والركب
 للقبلة والكلام انتهى
 كلامه
 ان تقضي ولو كانت كاتبة بوضها الي
 الرجل حتى تنزل المرأة كذا في قوله
 يعبر حتى تنزل فيل التاخر
 بينها
 الا ان المني ليس من ان ينفذ في الجماع
 فشره المني يورث النسل
 انه فانه يجعل شجها من ان ينفذ في الجماع
 من ينفذ في الجماع يورث النسل
 سبع اذ في

فيان

فيان بامارات لاخر فيها ولا تحت النجوم الامن تحت الحان ولا جاد مناخا ولاني ليلة يوم لا سفر فيها
 او في خارها فينشق حاله في معية ياره ولا يجمع الاحال كنية البطن عند الطم فانه اقل ضررا ويكون الولد
 خفيف النفس في العكس كذا في منيع الاداب ويقال اربعة ينفذ من المني ويرى يستند دخول الطم مع
 البطنة وكل العذبة الحاف والنشابة على الاعتزال وجماعة العجز ذكره في البسطة ولا يديم ادمه مضاجع
 ادام النظر في الماء اي في المني فالا من ذوات العقل بالحكمة كذا ورد في الاثر وينبغي ان يجزى ببالا
 بكمه النخلة اي جماع الحائض فاحرام بالقوان العظيم قال انه في فاحترق النسب في الحيف وينبغي
 ايضا عند الاحتياج حاجت الازار كالتجنية وكذا فاحرام ايضا عند الحيف والي يوسف وعند
 محمد بن شحار الدم اي موضع النزوح فكذا ان النزوح قال الامام ولا ياتيها في الحيف ولا بعد انقضاء
 قبل النسل فهو محرم بنسب الكتاب وقيل الا ذلك يورث اجتهاد في الولد انتهى قاله في شجرة بيرة الزاء
 ان جاعها خطا قال لا كالدم عيطا اخر في الصالح العيط بالبدن المهمة والبالا والوحدة من الدم الحام
 الطري تصدق بديار شجها بالادبوا وان كانا من غير نفقته بديار كفاية لذلك الحاف هكذا
 امر النبي عليه السلام رجلا من ذلك والحافن بلبس حلاق جمع خلقه بنفقته كشيء خفي بالكتابة
 كنهه وفي بعض النسخ اخلق شياها صفة التفضيل لربعة الزوج فيها وما ينسب ان يعلم اذ يستحب
 المرأة الحائض اذا دخل عليها وقت الصلوة الا ان شاء وتجلس عند سجودها وفي السجدة هكذا يكون
 اداء الصلوة لو كانت ظاهرة وتبج وتمتل للباين ولعنما عادة العادة وفي فتاوى الحجة قال كروا له
 حمل انه عليه السلام اذا استنقذ الحائض في وقت كل صلوة كبها مرة كتب لها الف ركعة وعزلها كبسول
 فربما ورفع لها كبسول درجة واعطى لها بطي فم من استنقذها فاوركت بكل عرق في جسد حجة وعرة
 كذا في الفتاوى النافذة خاتمة **وهذه السنة** الا يصاح الحائض ويواظبها ويشار بها في الحاف
 للمجيء ومن اداب الواقعة ان لا يكلها ولا يمسها وعنده جني او بهيمة او محض غير مستور ولا يجمعها
 في ليلة النصف اربا كس عشر من كل شهر ولا يمسها في ليلة الهلال من الشهر لانها لا يكثر الكفارا
 عشيا بها بكم النجاسات يكون الشين المجنون ان جاعها في بين الوقتين قال في الاحاديث وبكره له
 الجماع في ثلث ليالي من الشهر الاول والاخر والنصف ويقال الشيطان يحجر الجماع في هذه الليالي ويقال
 الشياطين يجمعون فيها وقال في المنع قال الولد ياتي بجنونا وروى كراهة ذلك على علي ومعاوية والي
 غير مرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحب الجماع يوم الجمعة كتحقيق لاحدنا وليا من قوله عليه
 السلام من نسل وانسل وقد مر حقيقة في فضل الجمعة وبكره الجماع في اول الليل حتى لا ينام بها جانا

فانما منع من تحت النجوم الامن تحت الحان
 الا شيا يذكره باراد
 وقد مر في

الجماع فانه الاستعداد من الطم

عليه السلام
 قال لا يسلم على من لم يغسل
 او استغفر من خطيئة
 لها الفركعة في آخر وقت
 لا يغسلها
 ان لا يترك فرجها بل يغسل
 من يات في وقتها
 فانه يغسلها الامن جامع في الليالي
 الثلث المذكور ويكون ولده
 مجنونا

من اعلمكم من الغيب فمخبركم اوله فواتت والى محضنا او قبحا فلا
يؤمن الا انفسه كذا في غزاة البستان ارجو

فقال ابو الليث في السبع المجمع في آخر الديار
احمد بن ابي لهان القدر فوال
السبع مكره لم

[illegible]

الذی بالیقین سكون العبد و توفيقه
خوفی کبر اختمی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وقال في البيع والائين للحيوان
بما معناه لا اله الا الله والحمد لله
البرهان

من علامت کون الی اللہ باریک

السابع كذا في مختار العوام حي عن الغلام شاتالا وعن الجارية شاة ذكر كانت تكلم الشاة او انتمى
وبه قال جمع ومنهم الشافعي وسوى قوم بين الغلام والجارية عن كل شاة وهو قول مالك ولا يبرأ الحسن
وقوله عن الجارية حقيقة وعن سكرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلام مكره
للعقيقة فذبح عنه يوم السابع ويسمى ويحلق رأسه قبل مائه اذ فهو كسنة عدا اللغات بلعقيقة او
اذ كانت في المهرول لا يتم الاستمتاع به دون ان يقابل بالعقيقة وقبل مائه ان شاة لا يبرأ بلعقيقة
بعقيقة لا يشفع لها ان مات ولم يبق عند هذا ثم اعلم الا حصة شاة العقيقة كحصة شاة الاممية و
الا يجوز في الاممية الا يجوز في الحقيقة وقال ربيعة وعبد بن ابراهيم التيمي يجوز العقيقة ولو بصغير كذا
في شرح العجايب وروى انه سئل عن النبي عليه السلام عن رجل بعد ما جفت عينا منه بالجهنم بيا وفيه شبهة على
انها لا تسقط بالثبوت عند الوقت المهرول ويقول عند ذبح العقيقة اي يقول عند اذاعة الاية كذا قبل
افضلها اللهم هذه عقيقة فلان ابن فلان دمها بدمه الباء للتأنيب ولما يلحقه وعلمه وعلته وكذا
وشبهه جشمه الله ما جعلها فدا فلان ابن فلان النار ولا يكسر للعقيقة عظم من عظامه بل يخلع
منه العظام ويعطى القابلة من من النكاح في تصليح الولد عند الولادة فكذا على غير مطبوخ وينفق باقي
اجراية غير مطبوخة على الفقراء او يطبخ جد ولا على ولد الا يخلو جميع حبل بنحو احمه وكسكون الدار الالهية
بجني العنقوان يتعلم عنهما ثم يطبخ ولا يكسر منها اي من تلك الكبد والشئ ويقصف بها اي يتكلم بها
مطبوخة وذلك اي ذبح العقيقة في اليوم السابع او في اربعة عشر ان لم يتبها في السابع او في اربعة
وعشرين ان لم يتبها في اربعة عشر ولو قال في الرابع عشر او في الرابع او العشرين كاللذات واولي كالا
يكن ويحلق رأسه الولد في اليوم السابع لا قبله ويتصدق بوزنه ورقا او ذهباً فان من السنة وقد
ورد انه عليه السلام امر فاطمة رضي الله عنها يوم ساج حين رضي الله عنه الا تحلق شعره وتتصدق بوزنه
شعره فضة والورق بكسر الراء وسكونها المضروب من الفضة وكذلك كانوا اما السلف فيختنون في
بها بالهزة الامة الى في اوابي الكلام قوله اليوم السابع نعب على انه ظرف فيختنون فانه اطهر
بالطاهر الهمة واسرع بنا تاليم ويمن المولود نحو ناسه وراي مطبوخ السرة وقد ولد الانبياء
عليهم السلام كلهم مختونين كسورين كرامة لهم لئلا ينظر احد الى عورتهم الا ابراهيم خليل عليه السلام
فانه خفف من باب ضرب ونقضه وبرا ابا قحطان كسنة كذا في السبع وذكر في بعض الصحاح انه
خفف نفسه بعد ما كان كسنة من عمره كذا انك بعض الغفلا ومير التي عليه ولم اراه في محله يستثنى
سنة من بعده من الامة

في الحن والنبات قد تعد منها لان غالب هي اخلق في المذكور من هذه النبات بشي من هذا بيانية مع محو
حالا من حتى فاحسن اليهن فبعض مدائح المعاصي للامام البين بالترويج بالاكثار ولكن الماده الا
يعد الامام كذا تلك النبات لستر احد النار وفي الامانات اخبار حقه باجميم وتشديد العزم في كثرة
والنبي عليه السلام ما من المحدثات على صفة المنقول الى المياد وجبا زبا ساما بها يتسا وقفا ولا
الموت وقال عليه السلام سالت الله الا يري زمني ولا يلا مونة فزمني النبات وقلا عليه السلام
لا تكبر النبات فاني ابر النبات وقال عليه السلام ارحموا النبات ولا كانت واحدة ذكره في المنع
وبعد الاب شهاب الولد به الشبه بالكم والكون والشبه في غير ذلك كما هي الشابه في نعمه من انه
تالي اعلم ان رحم المرأة عضلة وعصب وعروق وكس عصبها في الدماغ وهي على هيئة الكلب لها قم
بازا قبلها ولها قمرنا لا شبيه لها حين تجذب بها النظفة وفيها قوة الامساك لكي لا ينزل من التي ينشئ
وقد اودع الله في ما الرجل قوة الفعل وفي ما المرأة قوة الانفعال فعند الاعتراض لغيره في الرجل
كالنطفة المستترجة باليد ان قال الفاضل النيسابوري المعنى المتولد من الزوجين ير منه جميع البدن على طريق
التخلل والذوبان فلذلك يمتد جميع البدن ويضعف بايضا وفي كل من المائتين اجر لوم شابهة لاجزاء
عنه شبيه بغير تمام وقامه ثلثة اهدا كثيرة وكسبة على الآخر فلذلك يشبه الولد تارة بجان الاب
واخرى بجان الام كذا في منوع الآداب ويلف الولود في حرة بغيرا فنية اى طاهر منه النجاسة ولا
يلف في حرة حمراء ويطعم النفا في فمها والعلم النكاح ولادة المرأة اذا وضعت فمها في
وامرئتان نفثا والانسوة نفثا واما قال وليس في الكلام فضلا ويجمع على فقال غير نفث
وعشر اذ كل شئ رطب او مترا والرب يغم الرأ وفيه الطاء التمر قبل الايس فاذا ابست سمي
مترا وهذا كالعنب الرب اذا ابست سمي زيبا ثم يوزن في اذن العيني ويقيم في اذن اليسرى بحيث
يزيد فيه فقامت العلوة مرتين روى عبد النبي عليه السلام انه قال من ولد له مولود فاذا في فمها
ولم يسم في يسره رخت عنه ام البقاء ذكره في الاجاء وكله بالتمتع للمعاد والتحسين كلام كوزي بالية
اي يمنع له التمر ثم يطعم وكان النبي عليه السلام اذا اتي بالمولود في اكله قال اللهم اجعله يرضع
البواى لغيا وابنته في الاسلام نباتا حسن ويحيى عند المولود في اليوم السابع من الولادة اى يذبح
عنه يقال حتى عن ولده اذا ذبح عنه يوم السبت وباب رد وهي اى الحقيقة واجبة عند احمد كونه عند
الان في مسجده عند ناكرا في المسج وفي الحديث الحقيقة هي الشاة المذبوحة على ولادة المولود من العنة
بالكم وهو الشاة الذي يولد عليه كل مولود من اكل واليه يسميت الشاة بها لادعها عند خلقه في اليوم

قلنا لا ينبغي لغير الله ان يكون له ايات
 في الدنيا والآخره الا ما يشاء ربنا
 ايات في الدنيا والآخرة
 قلنا لا ينبغي لغير الله ان يكون له ايات
 في الدنيا والآخرة الا ما يشاء ربنا
 ايات في الدنيا والآخرة

قال تارندين وفضلید علیا وحقیر
 وکسیله ایضا نشان آفتاب و نشان
 بل امس لیس آفتاب و نشان
 الی یوم و الی یوم و الی یوم
 الی یوم و الی یوم و الی یوم

ای فیکلٹی

الحق في حقهم
عن المحدثين

البيع

فانك ارجو من خيل الملك ان يوجب
العقود كذا في البيع
السلام عليكم ارجو انتم وحق العادة الايجار
فان ارجو من خيل الملك ان يوجب
كما لا يخفى

انما كنز الخلق العقيقه يوم
 الجمع كل
 ما رزق من علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 عم علي بن الحسين فانه قال يا فاطمه اجعلي رجلي
 بين يدي ففعلت فوزيها فكان وزني ودمها الوضي
 ودمهم الورق نور افند

في الحديث ليس يصح من لبن امه او من حنظل امه صالحة كريمة الاصل قال ابن المارة الجاني بعد
 اعداد ابي بكر واخر حقا يظهر يوما ما ولا يطاؤه اخره التي ترفع ولولا ذلك لكانت رجا يضر بالبدن
 قال النبي عليه السلام لا تقتلوا اولادكم سرافان الغيل يدرك النكاح فيه غيره ان يعمره ويملكه فينه
 ان الملة اذا جومت وحملت فسد لها فاذا اعتدى به الطفل على امره فسدت وافسد من جازها
 صار رجلا وركب الفرس وكفها رجا ادرك ضعف الغيل فسقط على امره فسدت فكل ذلك كما تقتل
 سر كذا في شرح المعايير ولا يفتي في ذهاب بكاء الرضيع يقال ضاق بالامر ذراعا اذ لم يطق ولم
 يتوصل الى ما يتبع ولا يفتي من بكاء النخاع في الغاية قال ذلك الجاهل وذكر وتبطل بعد سرخ ودهاء
 واستغفار لالوية لما ورد في الاخبار ان ولد المؤمن يقول اربعة عشر لاله الا انه واربعه ان يقول
 محمد رسول الله واربعه اشهر يقول انهم اغفروا لوالدي ولواله الكافر فيقول كذلك الا انه يقول
 لعنة الله على الذي يدل الاستغفار بها كذا في منبج الادب وكما سئل ولده فانه يدعي يوم القيمة
 باسمي واسم ابي واسمي ابي الولد باسم من سماه الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين واحق ما يسمى
 بالولد عبدا وعبد الرحمن عن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احب
 سلككم الي ابي ابي عبدا وعبد الرحمن وانا صار ابي لاله لاهدا فافادته الي على لاهدا فافادته
 الذي جعل التوحيد في قلبه الشهادة والافادة الى الله الرحمن الرحيم الذي لا اله الا هو
 وكذا ذلك فكان النبي عليه السلام يغير الاسم التبع الى الحسن قوله جاهد رجل ابا جلد من الله بسم الله
 بالصاد المله من العرم وهو الضلع وذلك غير حسن في النال فسماه ذرقة حيث قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما سمك قال امرم فقال كراية كراية لا اسم بل انت ذرعه هي لغم الزرار الحجة وكراية
 الزرار المله قلعة من الزرع وفي تسمية بنده قد احب واحسن فكانه قال انت منقط فاقبل
 انت مننت منقط بالارض وبارك الله عليه المظفر بكبر حجم فكره عليه السلام فسماه النبي بكبر
 العبد وكانت له رقة بنت تسمية فسماه النبي عليه السلام جميلة ولا يسمى للسلام بسارا وهو من
 البسم ضد العسر ولا ربا فسماه الراو قال من الزرع ولا يجي من البسم وهو الظفر ولا يسمى بسم
 على وزلاير من مضارع على في الشرف فسماه باب علم كذا في شرح المعايير وديوان الادب ولا يفتي من طفل
 وهو الفوز ولا يكره بتختين لاله الا ان يفتدول بهذه الاسماء فقال حسن الناطق وصاحبها وربما
 انقلب ما قصدوه الى العبد واسم الله المعنى بقره فليس من المرض ان يقول ذلك ان لا اعتد بكبر
 بسمه الاستغفار فتقول لا فلا حسن هذا في النقال وكذا اسما سيرة الاسماء مثل ان يقول كذا في كل

الغيل النخاع كذا في السبع
 يجعل في الملة بهما
 كذا في الديان
 وشرح
 المعايير

عنك يسار فتقول لا ولا يسمى بكيا ولا ابا الحكم بتختين هو الحكم الذي اذا حكم لا يبر حكمه والمناج
 عن التسمية بهما لاله الحكم اسم من سماه الله وان اسم هو الحكم واليه الحكم فذلك لا يلق بغيره وقد قال
 الحكم سلم من سماه الله كلكم فلم يسم بغيره ولا ابا عيسى لانه لا يسم على السلام ابا كادري ان
 رجلا سمى ابا عيسى فقال النبي عليه السلام ان عيسى لابي له فله ذلك ولا عبد لاله قال العبد انما هو
 نبي وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام لا يقولن احدكم عبيد وامنكم عباد الله وكل
 من لكم لاهدا وهن ليل غلامى وجاريتى وقناى وقناى قبل ان تارة ذلك اذا قل على سبيل المثال
 على الرقيق والتخبر كذا والا فدهاء به القرآن العظيم قال نبي والعالمين من عبادكم واما لكم كذا في شرح
 المعايير ولا يسمى ابا الفلام باقية تركة في فناء الصالح ذكر الرجل نفسه تركة اثني عليه ووجهها
 نحو الكرشيد والامير ونحوه ولا يجي بين اسم ابن عم وكنته نحو ابي يحيى واما القاسم لاقال عليه السلام
 لا يجي بين اسمي وكنتي وعن السرخس في حديثه عن النبي عليه السلام في السوق قال رجل يا ابا القاسم
 يا ابنه قال قلت ابا النبي عليه السلام فقال الرجل انما دعوت ابنه فقال النبي عليه السلام سواي اسمي ولا تفتدوا
 بكنتي قال النبي لا يجوز لاهدا ان يكن ابا القاسم سواك ولا كبر محمد اولا ووجه جوزه الكنتي به اذا
 لم يكن الا كبر محمد اواحد بكذا ذكر في شرح المعايير الكلام المصالح الى القول الاخير وفي الاجار قال
 العباد كان ذلك في عصره وم اذا كان يناديهم يا ابا القاسم واما الان فلما كان به وادعى الولد بكنا
 الانبياء والنبوة لم يجز الا بغيره او بغيره اولا يجوز الا بغيره ذلك الاسم بيا القبيض وذكره
 على سبيل الامانة والتخبر الا لا يواجهه الشخص فيقول لانت كذا وكذا يدون ذكر سلمه وبكره لولده
 انما اذا اسما محمد ابي كذا اذا سميت الولد محمد انا كرموه وذلك طشارة بسم الله النبي عليه السلام
 ووسعه في المجلس فوسعه ولا يصح له ولها انما الظاهر والعبوسة الوجه وهو النبي عليه السلام ان
 يسمى الرجل ولده محمد ابي بلعن او شتم ولا يلقب الامير بكن بكن السلام الاملاك عن ابي هريرة رضي
 عن النبي عليه السلام ان اخذ اخاه ابا يحيى واكثر ما فعله يوم القيمة عند انه رجل اى اسم جعل تسمى
 بنعتين التاء والهمزة المشددة ملك الاملاك وكذا ما في معناه تسمية السادة وخم سبعا لاهدا عينية
 قوله ملك الاملاك بالاسم بيا منتهى وقال بعضهم ابي اسمي الرحمن اجار النضر في صاحب فقه
 للابار وقسم بن عينية اشبه ويختي الرجل بكبر اولاده عن القطار بن شريح عن ابي ماني انه
 وقد ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله سمعتم يكونه بالي الحكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الا انه هو الحكم واليه الحكم ان لا يلق ذلك الاسم بغيره نبي فقال ماني كان قومي اذا اختلفوا في شئ التوا

افضل منه زكوة ينجى ولما حالها واقرب رحا اي اقرب رحمة وعلما عليها قال الكلبى فولدت امرأة جارية
 فتمت وها من مالا بيا وولدت بيا فتمت امة عليه امة من الملام واما احوار فكانا لهما من يتبعون في
 الدنيا فلهما احدهما اقوم والآخر ختم وكانا تحت كثر لهما قال الكلبى مال لهما وقال قتادة في مصنفها علم
 عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدت لهما الذي قال الله تعالى وكانا تحت كثر لهما
 نوع من ذهب فانه بطلا يصعد ولا ينقص مكتوب فيها بسم الله الرحمن الرحيم عجلت لهما بوقن بلوت كيف يزوج
 وجبت لهما بوقن بالعد كيف يحزن وجبت لهما بوقن بزوال الدنيا وتبكيها بالها كيف يطعن الى الله الا
 ان في رسول الله قال وكان ابوها صا الى امانته وسلم كاشح فخطب بعلمها ابوها ولم يذكر فيها صلا
 وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بعلمها صلا الرجل اهل وولده واهل ووزرات حوله فلو ركب
 الا يخطا اكثما اي بعلمها صلا الرجل اهل وولده واهل ووزرات حوله فلو ركب
 ولكن امة امر لانه ذلك تاويل ما ينفق عليه فخر الكذا في تفسيره الفاضل والى البيت وشرح المشرق
 ووجهه بركن يتم ويدرس في مختار الصحاح ومنه باب نفي قطع كاس فانه يذهب قسوة القلب اذا ما
 وبين دمنة البتيم ومع العيون والرمحة القطرة من دموعه المظلم فلما يسر به والى البيت فتمت ما
 ويعد من البيت مكره لما قال عليه السلام ومن البتات من الملمات ذكره في المنهج اذا فارق فعل من يندخل
 وزلا بعد البتات انه بدفعها جنة وكانت العرب في الجاهلية اذا ولدت لاحدهم ابنة دفنوها فمضى رسول
 عنها يوم القبة قال الله تعالى واذا المودة سكت باي ذنب قتلت في مختار الصحاح واؤذنه جنة من باب
 بعد فمى مودة فتول العن جنة اما وارثا كسبل النكبة او كسبل يذني الذنوب فخطب بكسبل العن وروى
 الجبل الميت فمات له نية الراد الملة اي خبره ان يندفع واهل الزنوف في مقدم الواردة ومنه اكره انافلكم
 على الكون اي مقدمكم كذا في النهاية ومثلا ليس انه وخرابا بالزوال والكون اي خرابا واهل اي خرابا
 منه انه وسنما سنفما عاصية العن اي مقبول الشدة ومنه قول البيهقي قال حال عباد الله انهم والنون
 عليهم وحسن اليه قال جراه لينة بالحدث وفي الحديث انا وكافل البيهقي في الظلم بمسالك كواكلا من مال نفسه
 او من مال البيهقي وكواكلا من البيهقي من اقربائه او كواكلا من في لينة اي اشار به الى السبابة وكواكلا
 الا يقول الى السبابة وكواكلا من في فعل الظلم انه يجب الاحتياط في الظلم في كلامه على انهم سوا وروى في
 مثل كوس فزوج والسبابة وكواكلا من في فعل الظلم انه يجب الاحتياط في الظلم في كلامه على انهم سوا وروى في
 لا اذ درجة تبلغ درجة وماروى انه فرج بين ابيهم عنده ذكر كذا في كذا الا يكون اشارة الى ذلك وليس على
 الارملة نفع اليه والارمل الرجل الذي لا امرأة له والارملة هي المرأة التي لا زوج لها كذا في مختار الصحاح وقال

قال ابن القيم السلام من سجد سبعين سجدة في يوم واحد
 كان له ثواب من ثواب سبعين رجلا
 قال ابن القيم السلام من سجد سبعين سجدة في يوم واحد
 كان له ثواب من ثواب سبعين رجلا
 قال ابن القيم السلام من سجد سبعين سجدة في يوم واحد
 كان له ثواب من ثواب سبعين رجلا

في الغروب هي التي مات عنها زوجها وهي فقيرة والمسكين وهو من لا شيء له او لا شيء قليل فانه الى السبي
 في حتم كالجهد في سبل امة في وقيام الليل **باب سبعة العاشرة** باب الرجل
 رايه فالحال الطيبين الحق فان حيز النكاح حريم لا بد والنفقة لغيره عيال الرجل بكلمة العيون من ينفق ووجه
 العيال على بالتشديد كيد وجا كذا في مختار الصحاح وفي اكره جهاد المرأة حسن التعليل وهو حاضرة
 المرأة مع زوجها وتقر بالنعيم الى ولا تقهر على غيره زوجها وتكتب ان من زوجها كذا المرأة الثواب بناء على
 ذلك فانه ذلك المذكور جهادا وكانت المرأة على عهد النبي عليه السلام تستقبل زوجها اذا دخل وتقول مرحبا
 نصيب عا ان منطلق لم يقدر والى في سيدنا رابعة بنت كعب بن جراح بن ابي ولما لا الصفا و
 سيد ابي بكر ولما ان تقهر الى حاضر دارة فانه من دعة ولما الى علم فتمت فان راء فها اي
 مخونا فها قالت ما يخرجك اي لا شيء يخرجك انت ان كان فرك لا يخرجك فادرك ان فها وان كان
 لمرئيك فلكا كذا في مختار الصحاح فيقال النبي عليه السلام يا فلان اقر او لا مني السلام واخر الى ان ينفق
 امر الشهد فها المذكور بالزوج عا زوجة من الحقوق وعليها ان تصلي حيا اي العلة المروية
 في الماداة الحقة ونقوم شهرها اي شهر رمضان وتخط فرجها عند الزنا وتطبخ زوجها في الامور الشرعية
 ولو امره بالولول لا تنقل حجر من جبل الى جبل قال في المنهج قال عدم اذا صلت المرأة حيا وصامت
 شهرها وحفظت فرجها والامات زوجها دخلت جنة ربها ولا يخرج من مدينه الابادة ولا تقهر فانه على تمام كل
 ليلة عا فاش لا ينفق زوجها ولا تفل المرأة ارحلا عليه اي على الزوج من يكره دعوته عليم من السنو
 والرجال ولا تكثر العن اكره ولا تكثر من الكفر وهو جود النوى هذا كذا وقد كرهه باب دخول كذا في
 مختار الصحاح العن اي الكسر وهو الزوج من هنا قال دم الطلعت في النار فزيت اكثر اهل النساء في
 المرأة لم يكره ان قلنا كذا في كذا العن وتكون العن كذا في المنهج فتقول ما نلت اي ما وصلت
 منك خيرا فط بشتيد النار المعونة بيا وكذا في العن ولا تفتح فها في غير بيت زوجها كذا في
 منه في نفس الزوج شي فيؤدي الى كسر الكف بها ولا تفتح نفسها اذا اكلها بالطاعة يعني اذا اكلها بها الا
 للقبلة او الوطى او غيرهما من الحقوق الشرعية يجب عليها الا تطلع في ذلك ولا تفتح نفسها قال في حيا
 البضع شها ولا يخرج من البيت عطرة بنية العا وكذا في الطارعة مشبهة اي عطرة بالطيب جنة و
 التبرج بجم الال المرأة زينتها وهي كسها للرجال فالا عليها عا الزانية من الوزر ويجب عليها اصلاح
 الطم وائمة السراج والا تدمر الطست باسبب المملة والشا المشاة الطست بالفاكية تشبه و
 تقدم المشيل اليه يمسح يديه وتوضئه في الديوان التوضئة بالفاكية المشه ومنه الاخر نظير الحفا والوضوء

احسن حال العيال الى السبي
 في حتم كالجهد في سبل امة في وقيام الليل

الزنا امة من كذا في كذا

وفي حديث آخر حق الزوج على الزوجة حتى تحل في حقه من الزوج فقد صرح في حق الزوج وذكر في النسخ فقال
النوازل انهما اذا لم يكن للمرأة راحة ولم تكن منه الاشارة فخير على حدة البيت كواخيه والطبع وكما لا
البي على السلام فحق بين عليا وفاطمة رضي الله عنهما حدة خارج البيت عن علي رضي الله عنه وفاضل علي
فاطمة رضي الله عنها ولا تغفل قليلا حين يطالبها بالطاعة قوله باخيض متعلق بتعلق ولا تفرق الاباء
بل تطيع عليا فور طلب ولو كانت على ظهر بالية والسكوت بفتح تحتين بالناكسة باللام شدة اي تطيعه
لو لم يكن على ظهر البعير وقد ورد ذلك في الحديث رواه صاحب المنهج ولا من عليه بما لها ولا من الطلاق
من غير ما بين ان حدة وفاطمة اي فخر ولا تكلم بفتح اللام اي لا تظهر النسوة ناظرا في وجهه فيسخط
انه يقع عليها ولا تؤذي بل انما قال عليه السلام اي امرأة تؤذي زوجها بل انما الاجل انما
يوم القيمة كسبا من ذراعا ثم عقدت خلف عنقها واما امرأة سميت النظر الى زوجها حول اذ يوم القيمة
كانت حرة الراس الحرة ذكره في روضة العلماء ولا من فعل عليه غامض اسم النفقة ولا طاعة مالا يطيق
ومن لم يقرب في حدة والاطم من الفروما وفي الحديث بالجار والسكنى بالناكسة ليس به
ولو قد تم لو لم يكن كانا احدي بغيرها بطي اي مطبوخة في القدر واللا في شربا ففعل بمنع المنع انما
بالناكسة بربا لا تشده وتزود اي تظهر المودة الى زوجها ما استلقت من المظالمات ومنعها من
رعيه ولا يولد في انما الجب طيبا ليس وادب طيب الجبال فكس هذا ورد ذلك في الاثر ومنه قوله
تحقق باحنا وتلقى كل يوم ذكره السابغ ان لا يجوز الا يجف يلا الصبي الذكر ورجله ويجوز لاني ولا
يخرج الى الحمام والا اذ لا لها زوجها ما خرج هذه المذكورة في حال المرأة الصالحة وعادتها من النساء
وعلاوة الزوجة الصالحة عند الحقيقة ان يكون حسنها مخافة الله وعناها القناعة وحليها بتشديد الياد
العفة اي التكلف على الشرور والتكسود وعادتها بعد الزايعين حسن الحجة للزوج وعنها التكسود
الحري وسحق من اخلاق الزوجة ما قاله علي بن ابي طالب رضي الله عنه من انما تكلف في فروعها
على الكلام القلبية بكسر الباء الجمة وتشديد اللام المكسورة ويجوز منجى القدر وتكثيف اللام في شدة
القوة بالضم والكسرة اي الشهرة المطبوعة لزوجها في الامور المشهورة وما يجب منه حدة عليها الا متولي
وبكسر الحال داخل البيت كما يتولي الزوج اعمال خارجة قوله من الطبع الى بيان لقول الحال داخل البيت غسل
التياب والطنش بين نقل الثوب في النار اذ انيسر في الطشت وتلقى كسرة برجي اليد واخبر بفتح
الحاء على الحاء بضمها وفي البرازية المكسورة او المكسرة ابنت اخبر والطبع الابا علة او من باتت الاشارة
بان الزوج بمدا بطيخ لها وان كانت لم تخدم نفسها بغير عليها ويجب الا تخدم بيتها من حين زفت اليه كانت

انما الزوج المكنت ج

ولا تروى في
قال في حدة الزوجة
نحوه
في حدة الزوجة
في حدة الزوجة
في حدة الزوجة

ان تجتهد ان تكون مجتدة

ان تجتهد في الشرع

ان تجتهد في العلم

وسكنت الى بيت الى الاشراف الى قبرها ولا تقدر ما اي يجب الا لا تقدر مال زوجها في امر بالمل غير
مشروع ولا يجوز على ولد ما منه ولا تخرج معها فوق هود ولا تجوز له بالقول ولا من ورورها ولا قريبا
من اقربائها الا باذن والاك لا منهم من حدة الوفاة ولا يخرج في جنازة ولا يشهد معزاة على حدة
المنعول بعد ربيما ولا يخرج من غير وعمل من عند الا رجلا كما لا غاربا فامر الى امرأة الا
لا تغفل من فوق البيت وكان والدها من داخل البيت فاستلكت اليها فاستلكت اليها فاستلكت اليها فاستلكت اليها
لا يخرج ويستأمره فاستلكت عليها السلام اليها انما والطبع زوجها ثم مات اليها فاستلكت اليها الا انما قد غفلت
بطواعتك لزوجك وفي رواية اخرى الا انما في عقر لاسيا بطاعتها زوجها ذكره في الاجاويد ومن حقوق المرأة
على الزوج ان يطعمها ما ياكل ويكسوها ما يلبس ولا يجبرها على ما لا يطعمها ويكسوها عليها
اذا وجب ان عليه ويستوى ما جبره اي يقبل وجهه النبي عليه السلام في حقها بالخير حيث قال استوصوا النسا
خير والاكنتها قول الوجه ويدارها مداراة برق فانما حقوقه في الاول من طمع بالكره ان يكون بائنا
سخر ان يملوا يستحق ما الا وبعوج سهمه الا عوجا وهذا عند الاستقامة قال في حدة الصالح
في حاله في حاله او عودا وكما يتقرب فو عوج منجى العين وما كان له ارض او دين او عوج فو عوج
بكره العين قال انما ولم يجز عوجا فيها وانهم السيرة عندنا كما قال يوم الطلاق رفق اهلها ان لا تنظر
عليها بالكره قال انما انما الرجال قوامون على النسا فبما يحبها ان لا تنظر عليها باب المساعدة وكان
الكبر لا يجز على سوا خلق المرأة قليل في ذلك قال اخشى ان لا يترجها من لا يصبر على اذا ما اهلها بالكل
عن شقيق لاجرم من الا ان كانت امرأة كسبة الخلق قليل لم لم تقارفا وهي تؤذيك السود خلقنا
فقال ان كانت كسبة الخلق فانما كسبة الخلق فلو فارقها فترت مشها ومع ذلك اخاف الا لا يسكن
احد لسود خلقنا كذا في الروضة وكبي الا يسكن النظر بنفسه لو صلت بكسونا ثاء الثانية او بكسونا ثاء
الخطاب ان لو صلت هي او صلت انت يا اخي صلت هذه المرأة وصلى بفتح اللام من باب دخل وقيل الزاء
بالضم ايضا ويرى صلاح الزوجة وعفتها لوجه جبره اي عطفه لا ياكل فيها اي لا يلبس فيها ولا يقابلها
ويما مل كسبة الخلق بما يجنب بكسر الباء المشددة اليها اي ما يبرق في خيالها ويوجب ان تلتق انما الخلق
اليه اي يالي زوجها وكان بعض العلماء يقول الاحتمال من المرأة اي التحمل والصبر على اذى واحدها ومنه
المرأة احتمال في الحقيقة من عشرين اذى منها مثلا فيه اي في ذلك الاحتمال الواحد كذا الولد من طاعة
هي بالناكسة بطيخ زود وكما القدر بالكسرة والكسرة انا ويطيخ فيه الدم والرق من الكسرة وكما على
بالكسرة والكسرة ولد البقرة من الضرب وكما الهرة من الزجر اي المنع من اكل فقول كسونا وكسونا وكسونا

بالحقيقة

حتى ان الجنة وكانت من احسن رايه خلقها الله في الجنة فاطمعة فدخل في فيها او قام في رايها والى
باب الجنة ونارها وقال ما نزل كما ركبنا على هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا ناسا من
هذه شجرة اكله من اكلها ياتي في الجنة فالي ادم عليه السلام من ذلك وقاسمها بانه انه ناس لها
فأكلت حواء ثم تناولت ادم وكانا يجريا ففكره اني لفرأى وكان ادم يقول لا تغفلن اني اخاف من
العقوبة فكانت حواء تقول ان رحمة الله وسعة فاحذرنه يدعها فاكل بعد ما سمعته فانها اكلت من ثمرها
اي اذ بهما عن الجنة فافرجها مما كانا فيه من النعيم ونهاضت الكلال والكلن وعريا عن الثوب حتى برت
عورتها وكان لا يراها قبل ذلك فذهب ما ساء في الجنة لهما ففعلت مع امي تهرب يا ادم قال لا
ولكن صبا ومن زمني فاحذرنه اوراق التين والزرقا على عورتها وقال الم انهما عن هذه الشجرة قال
بلن ولكن ما كنت اعلم ان احدا يحلف بك كاذبا من امرها ان مع بال بنزل لانه الجنة الى الارض فتر
فرجع ادم عليه السلام بارض الهند وجوار بارض الهند الى اخر القصة قال الامام القشيري ونعم قال
اصحاب ادم عليه السلام تحول الملكة مستجد الكافة على راسه تاج البهجة وعجايبه وكنى كرامته
وفي راسه تاج التوبة وفي حبه قلاوة الزلف لا احد من المخلوق فرقة في الرتبة ولا في رتبة
في الرتبة يتولى عليه الله في كل لحظة يا ادم يا ادم فلم تخش حتى شرع عنه لكس وسلك بيتا
وتبدل مكانه وتشتت زمانه فاذا كان يوم الجمعة واحدة على من اكرمته بكل كرامة هكذا فكيف
سوم الكس الكبيرة علينا انتهى وينص بالدين النجى عن بعض ساويرا من غرض طرفه ان حفضه
وباره رداي لا يفتت الى بعض ساويرا ومعايبها ما لم يكن انما فاحشا اي متجاوزا عن الحد ولا
بهتكنا سترها بالكس والكون صريح في الدين ان ما بين الكس وبين شرب بالمعروف ان يابروف
فيه رعايته كذا اخره في شرح المشرق قال وقد يطلق المعروف على الماحل الى انك ايضا
ويلاحظها ويدعها مدحجة وهي المزاج بالانتم فيه وقد كان النجى عن من افك انك من ساء
قولا افك افضل تفصيل من تلك الرجل من باب سلم اذا كان طيب النفس راحا وان ملأه الرجل من الزجر
ليس لله قال في تفسير القامح واللاه عرف الله بالاجتنان ان يعرف به الباطل الذي نهى عنه قوله
الدين قال تعالى وسعد الله الى الدين في ابل هو من الحق وقد ساق النبي عليه السلام عايشة
رضي الله عنها من سبقة وساقها ادم فسبقا وقال هذه تنكك باعاشته والزمن من التسلي كان
قال كانت ادمين فلا تخرج من السبقة باعاشته وليكن عليه اية نعم الهرة وتشير الى الموضع
ان عظمه وكبريا جلال نابة الرجل الكسور ووقا ما لم ليتا ولو امره في الحديث لا تخرج عنها عن

نظافة
سجدة

اسم من غرض الامة

الجنة التي سبقت في وقتها
كل من سبقت في وقتها
في وقتها
في وقتها

شجرة
سجدة

وكل من سبقت حيث يراه اهل البيت يوم في تاذير من الرفق عند العنت فاذا احضرها باذن الشرع تاذير
ظاير بشراى لا يجامها ولا يسطر اليها الى اخر ذلك اليوم فانه استحقاق اللبس ط يطل في ثوبه المادبا
ولما ان يعرض على ترك الرتبة اذا اطلبها وعلى ترك الاجابة الى فراشها وترك غسل اجنابة وترك العدة
واخرج من منزله غير اذ كان في المنج وكيفية السكون عندهم انظر في الحديث ان الله خلق من
ضعف فاعلموا انهم من بالسكون وسهم واوراقتهم في البيوت ولا يسكن المرأة اسكانا غرة اي في
غرة وهي العلية اذ لا يجوز من الطلع الى الرجال ولا يعلها الكتبة اذ ربك كاتسب للفتنة بالانكسار الى
تقوية وفي الكتبة عين من البيوت بها يبعث الله القاب وفيه تغير في العير بالانكسار وذلك
فهي المني من الله بهذه الكيفية ويظهر الظن بالدين والزاوي المحيرون وبقرائة سورة النور
الاقراء تربية الزاوة وتعليقها وكث عليها وبورها من فاخر الشباب توبة لتتزم بها ولو وضعت الى
في قراءة باذن فانها تلبس معا وجميع منوز وهر الثوب المخلو الذي يتبدل ولا يكون معها مع
لرهبان من غير فاذ يوزن لالا ذلك الولد قد كرم اياه وبه يقتض بذلك الرجل وانما ربي يتكلم بكلام
ينطق منه انما تعلى ولما من ماله وكثر ذلك ولات لاله طلاق فترتها من المرأة بتقدير الزاوة
زوجها قال لها ما قدر لها وكس الخلق مع زوجها والرجل ايضا يحسن الخلق معها قال المرأة لاسن اذ اوج
خلق في الجنة هذا ما ذهب اليه بعضهم بنا على ما روي عن ام جيبه زوجة النبي عليه السلام انها كانت
فتان باكرسول الله ما يكون لها زوجها لايها تكون في الاخرة قال خير فتى راحسها خلقا معها
وذهب بعضهم الى ان المرأة لا تفر زوجها في الاخرة بناء على ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه خطب ام الدرداء
فابت وقالت سمعت ابا الدرداء يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه جعلت عليه كس المرأة لا تفر زوجها في الاخرة
وقال لي ان اردت ان تكوني زوجتي في الاخرة فلما تزوج بيك كذا ان البسك واذا وقفوا اظلم من
زوجته على فخر اى نسق او كذب او ميل الى الباطل وفيما رايكم والمصدر رقت المرأة اي زنت فاذا
يطلق الا ان لا يعبر عنها فيسكنه روي انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله لي
امراة لا تفر مني لكس قال طلقها قال اجبا قال اسكها وانما امره باب كراحتها عليه بالانكسار طلقها
استبها وحسنها معا فزاي ما في دوام نكاحه من دفع الف دعة مع حتى قلبه اولى كذا في الاجابة
وتعبر المرأة الجلية على الزوج الدميم بالمال الهله اي التيسر كاي شكر الزوج لها فان العاصم والشكر
كلما ما في محبة قال الاصم دخلت البادية فاذا باشرة من احسن ان كان وجهها كرجل من ارجح النكس
لها يا هذه انه من نكس النكس ان تكوني تحت من فالت يا هذا السنت في ذلك لعل احسن في بيته وبين

والله المارد بالجنة منها الهابة والوفا وحقا
والجنة والجنة اسما من الجنة اذ لا تفر من
على طيبها وفسادها وبقاها

انما خلق من خلق الضعف لا يخلق من عجا
نحو الكس على التاخذ بالكلام

من الناس من لا يفر من الرجل لا يفر من طلاق
ولا يفر من الف الف الف الف الف الف
زوجا ما تفر من زوجها
طلاق من طلاق
افضل

في سنن شتى جمع شئت وهو المتفرق مثل قيس وقتل في معاجلة الاجنبيات في الحديث ما تركت
 بعدى فتنة افرح الرجل من الف و قد قال عليه السلام ان حبائل الشيطان احب اليه من حبائل المسلمين والبا
 الموحدة من التي يصاد بها بالكرية دلم فكن يا مومن فتنة و جلاء على الرجال **والسنة** الان يقص
 ان من المنيح ان يحلف بغير عهد الا النظر الاول والنظر الثاني وزر و بال عليه ومن عمن بعد
 عن اجنبية رزق له عبادته بغير حلاوتها والنظر تزيح في القبة سمرة وكنى بها فتنة ولا يترتب امرأة
 عطرة بفتح العين وكسر الهمزة امرأة ذات عطر وطيب ولا يحبس بيط ولا يخلعها ولا ينفكها
 منكثرة ان لا يمازجها ولا يلاطف معها فني الحديث من فاكه مثل ما رجع نقلا ومن امرأة لم يكل لم بالنكاح
 الشرعي ولا يملكها بملك بين حسن كل كلمة الف عام يتخلف اليم اي الف كسنة في النار ومن التزم
 امرأة اي اعتقها حراما كذا في تحت الصالح قربا مع الشيطان في سلسلة ثم يؤمر بالانوار وتقص
 المرأة ايضا بغير ما عن الرجل وهذا هو الاصول المالك المتكبر للفتوى واما حكم الشرع للموافقة للفتوى فالتفصيل
 فيه هو ان ينظر الرجل من الرجل للاخوة وينظر امرأته الفير ومن محارمها اليها ومعدن ومساكن وهذا
 لا يلاظرها ويظهر في فتنة ولا ينظر الي الاجنبية الا الي وجهها وكنيتها والي قديمها ايها في رواية الحسن
 اي حبيفة والي ذرايعها في رواية ابي يوسف بشرط ان لا يكون ذلك على شدة فالا كان لا ياكل لا ياكل
 الشهوة لا ينظر الي وجهها ايضا الا الحاجة شعبة كالشهوة والخطبة وتنظر المرأة من المرأة الي ما يجوز للرجل
 ان ينظر اليه من الرجل وعن ابي حنيفة الا تنظر المرأة الي المرأة كنظر الرجل الي محارم والا ذكر المحرم وينظر
 المرأة من الرجل الي ما ينظر الرجل من الرجل اذا انت الشهوة واما حكم العبد مع سيدة فهو كالاجنب مع
 الاجنبية في القام وقال البغوي حكى كرم الحارم وهو قول مالك واحمد قول الشافعي وفي التنزيل يرضى العبد
 على مولاهما بغير اذنهما بالايجاب ولا ياكل بالانظر الى خورة جيب او حية لم تبلغ كحل الشهوة ولا كان اجنب
 كراة في حوائج ولا ياكل الرجل في مجلسها الا في موضع جلست عليه المرأة حتى يبرد خرقا من انبعاث الشهوة واذا
 وقع بغيره على اجنبية فحسن اي ادرى في نفسه شئ من الشهوة فليأت اليه اي يظلم بها فان ذلك يسكن
 ما به فتسكنه اذ كره في حديث رواه جابر رضي الله عنه ولا ياكل الرجل بامرأة الا انما فيها الشيطان كذا كره
 في حديث رواه عمر رضي الله عنه ولا يدخل الرجل عليها اي على المرأة والا قبل مؤتمرها الطهر بفتح الهمزة وكسر
 وسكون اليم وبعده مرة او داء كل من كان من الاقارب من قبل الزرع اي هو اقارب زوج المرأة مثل الاخ
 والاب وغير ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكم ولا تدخلوا على النساء فخر الرجل من الاقارب يا رسول الله اذيت
 الحواشي اجبر عن دخول الحواشي فلو لم يمت الموت بل مثل الموت فليحذر عن ذلك كذا في الحديث ومن الموت قبل المرأة

ولا يدخلها

ان وقت لا ياكل ولا ينظر الا
 الوقت فجاءه وبما قصد اليه
 وتقدم

ان كان كذا الشهوة

فتنة الحديث من فاكه
 امرأة لم يكل لم بالنكاح
 حسن بفتح الحاء وكسر الهمزة
 حاتم امرأته في ندر

من دخلها

غير الي الزوج وانه لانهما من المحارم وقد يقال مناه طلو المرأة مع الحقة يؤدى الي الزنا على وجه الاحتياط
 الي الموت بالرحم كذا في شرح المعايير فلا يلج مضايح ويح على الغيبة بفتح الهمزة وكسر العين الجوزة لهم من فاكه
 اي لا يدخل الرجل على الاجنبية التي غاب عنها زوجها قاله من لا ياكل من الاقارب اي الحواشي فان الشيطان يجرى من حكم
 مجرى الدم ذكره في المعايير ويستأذن الرجل على المرأة والدخول عليها مما دنا وتغطي ولا يحبس المرأة عليها
 رقيقا نصف اي حكم ما تحتها ولا يقبل شعر ابشر ما بينه وبينه الا ان يمشي ولا تنفق ولا تاتى نصف تحت الشعر
 والاشعر كذا في اطراف الاكسار ولا تشبه المرأة بالرجال ولا يشبه الرجل بالنساء فالا كلا القولين مطعون
 وقد سبق كل ذلك بتفصيل في فصل سنن اللبس امر النبي عليه السلام باخراج الخنثى في اختيار الصالح مما كان له
 الاحتياط اهله الكسر والتفتي ومنه سمي الخنثى ككسر قبل المراد بالخنثى بها هو الذي يشبه بالنساء وهذا
 في الاقوال من البيت ومن النبي عليه السلام الرجل الذي يلبس لست المرأة بالكل والسكون بنا وفتح منه لست
 يلبس لست كلها والمرأة التي تلبس لست الرجل وتسمى المرأة اي تقطن بالخنثى بالخنثى بالخنثى بالخنثى
 بالجماعة البليغة من الرجال ولا يفر بها الا دورهم محرم يعني كحل الشهوة الا ان فرغت ايام بلا محرم
 لا يكره طاعة وام الولد قالوا به اذ لا ابتداء اما الا ان يكره لها ايضا كذا في خزانة التتوي ولا تاتى المرأة
 بالرفع للمرأة بالنظر عنقها من زوجها كان ينظر اليها عن ابدن سكود ومن اذ قال لا
 تاتى المرأة المرأة فتفتنها زوجها كان ينظر اليها قاله في شرح المكارم اجبر بينه وبين العبد من قلة
 بشرة الزنى ومن طاهر جلد اللان قد فتنتها بالنظر اي تعف مارات من حسن بشرة المرأة زوجها حيث
 يكون كانه ينظر اليها فيشغل قلبه بها فيقع بذلك فتنة قاله المنه في الظاهر وان كان المكشوف كذا في الحقيقة
 هو التوضيف المذكور كذا في **فصل في حق الوالد بين السنة في اقامتها** بر الوالد
 بحسب الباء واللام اليها من العنق القرب جمع قربة كما قرع عذبة في رواية الارجل من العبد اراد الجهاد وسكن
 انه صلى الله عليه وسلم فقال هل اذن ابوك انك تاكله لا فتاه فارجع اليه ابوك فاستأذنها فالا فتاه فارجع اليه ابوك
 ما استطعت فالا ذلك ما علق به بعد التوحيد وقد قاله من بر الوالد بين الفضل من العتوة والعوم والنج والجمرة
 والجهاد في سبيل الله ذكره الامام وانه في قول ذلك عبادة فيل ان شاء ذكر في كتاب التوبة وجبته قاله في
 رتبة الاقرب والاباء وبالوالدين احسانا وقاله في الاشارة في ولوالديك الي العبد قاله في بن عيينة
 من اجل الصلوة فيمن فقد شكر الله ومن دعا الوالد في ادب والعقل الحسن فقد شكر الوالد ذكره في معلوم
 الترتيل وورد في الخبر من الولد من العتوة ثم عن حواله الوالد ومن تاتى المرأة عن العتوة فمهرها
 وبيت العبد عن العتوة ثم عن حواله الوالد كذا في كالمعة في الحديث بر الوالد والابا ومن بر بر الوالد

غير

بالفتح بكسر الباء وهو هذا العتوق اباؤكم بهكم بنفسي من عا وروى اباؤكم وروى اباؤكم
 لموسى عليه السلام من بهر لوالديه وعنه كسبه بارا ومما يروى وعنه والديه كسبه عاقا وقال النبي عليه السلام فيقول
 العاق ما شاء الا يخل فلن يدخل الجنة ولعل البارئ والايخل فلن يدخل النار ذكره في الحديث وقال عليه السلام
 ان الجنة يوجد فيها من كسبه خمس ايام ولا يجد فيها عاق ولا قاطع رحم ذكره في الاحاديث وحسن الرواية
 اعظم اي عا فنعني من حق الوالد فرما بكسر الراء واجب قال انه اوجب بهر الوالد جفوه ما في كتابه لم يرا
 حيث قال حكاية عن عيسى بن عم قال اني عبد الله اثنائي الكتاب وجعلت بينا وجعلت باريكا اينا كنت واوصاني
 بالعبادة ما دمت حيا وبر الوالدين ولم يجعلني جبارا شقيفا وقال في دوحة اللان لوالديه حلة انه كره خضر
 بالكر لالام دون الاب قال في روضة العلماء قال لا قيل لم اوجب بهر لالام اكثر من الاب فتقول لان شفقة
 الالام اكثر من الاب قيل والسبب في ذلك ان ماء الرجل يخرج من فطرة ظهره وماء الالام يخرج من مائهها و
 صدها فاما ما يخرج من موضع قريب من قلبها فذلك كانت حجة الوالدة اكثر من الاب وفي كسبه الجنة كانت
 اقدام جمع قدم الامهات في ثمن الصالح اهل الالام امته ولذا كان يحكم على امهات وقيل امهات لئلا يات
 للبهائم بدول الهما وانتهى وفي المصايح عدا بهر من حكم عدا ابيه عدا جده قال قلت يا رسول الله من ابر من
 ابرهنا قال امك قلت ثم من قال امك قلت ثم من قال امك قلت ثم قال اباك ثم الاقرب فالاقرب وقد
 قال عيسى بن الوالدة على الوالدة منقفا لا ذكره في الاحاديث وروى الاخرين قال يا رسول الله اني خفت عذبي
 فاني اطعم ابي وكنت اكلها واودعها واغسلها عاتقني بل بارتها عنها قال لا ولا واحد اسماؤه قال لم يكره الالام
 قال لانها عندك في وقت منقذك منيرة جودك وانت كذا ما مبرها من ايمانها وكنك قد استنت ذكره في الحديث
 وروى الامام موسى عليه السلام قال اني ادين جليسي في الجنة فقال اذا ذهب الى البلد الغلاني والي السوق
 الغلاني فمناك رجل فصاب وجهه كذا او قد كذا فهو جليسي في الجنة فذهب موسى عليه السلام الى ذلك البلد
 فوجد هناك الى وقت الغروب فافترق القصاب قطعة لحم وطهره في ذنبه فالى الفرق قال موسى عليه السلام
 هل لك من الغنيف يا فتى قال نعم فمعه معه دخل داره فقام الرجل وطبخ في ذلك اللحم مرقه طيب ثم افترق
 من داره ذنبه فمعه كوزة منقصة كانهما فخرج حانة فافترقها منقصة فافترقها وكلا لا يفسد اللحم فيهما حتى
 شبع فمسل ثوبها وجفنه والبسها ثم وضعا في الزنبيل فمركت الحوزة كسفتها ثم اخذها الرجل فخلقها ثم
 الوند قال موسى عليه السلام ما الذي صنعت قال اعلم الالهة والديني فضعفت لافترق عدا العتوق فاذا افترقت
 من السوق لا اكل ولا اشرب مع منيها فقال موسى عليه السلام قد رايتهما في الجنة فقال اني يقول لهما
 اجلسا موسى في الجنة فقال موسى عليه السلام لك البشارة انك لموسى وانت جليسي في الجنة كذا في الحديث

حقيق في العتوق
 اكبر ترجم

وجاء

وجاء رجل الى النبي عليه السلام يستشير في العز وقلنا نعم لك والدة قال نعم قال نعم قال نعم قال نعم
 رجلا ذكره في الاحاديث ولم ياقبل فيه بالكرسية جنت كرسى ما در انست زير قد بان ما در انست روزي
 يكون اي حادي ما در اجيزي كرسى ما در انست من حنجر الا يتلقا لهما قال ابن عباس رضي الله عنهما كرسى ما در انست
 كالعبء الذي لا يزل الغنييف للسيد الخطا الخليلي وكذا ما حيا ابن ما دام يكون لا في قبه لحيوة حتى يبلغ
 في ذلك رعاها قال عليه السلام رغم الغم غم انما قيل من يارسل ان قال من ادرك والديه عند الكبر احدهما
 او كليهما ولم يدخل الجنة بسبب بهما واحدا منها ذكره في المصايح ولا يلقيا مكرهما القاء والا فلا قيل
 اذا قدر مرعات حق الوالدين جيا بالان ينادي احدهما بمرعاة الآخر يترجى حق الاب فيما يرجو الى التظيم
 والاحترام لان النسب من ويرجى حق الالام فيما يرجو الى الخدمة والافهام حتى لو دخل عليه يقوم للاب ولو كان
 مكنيا يدا في الاعطاء بالالام كذا في منج الادب ولا يرفع صوته فوق صوتها ولا يجهر لهما بالكلام بل يكلم
 بالهمس والكفوف ويظهرهما في اباي الدين اي في ابي في دين الاسلام والالام كما شمس كرسى قال الامام الغزالي
 اكثر العلماء على اعادة الوالدين واجب في الشبهات ولم يجب في الحوام الخلف لانا ترك الشبهة وروى وروى
 الوالدين حق اي واجب قالوا رضا الرب في رضاها في ثمن الصالح رضى عنه بانكر رضى معقود والالام
 بالدم كسبه كسبه من اي غنم في سخطها ولا ينزى الى غير والديه لشكاها منها فانه يستوجب العتق قال عليه السلام
 فدية لفته اذ والفقلة والكنس اجيدين لا يقبل ان من حرق ولا عدا لا ابي لا يقبل توبة ولا ذرية وينفق عليها
 من ماله فانه لا ياسب على نفقة ابويه وكان لا يعبى الكبراء وهو على ابن الكبراء وكان لا يار الوالدين لا يولي
 مع ابويه مخافة سوء الادب ويجب على الابوين ان لا يخلوا الولد على العتوق بسوء المعاملة وانما درينا
 على النبي قال النبي عليه السلام رحمة والدنا حال ولده على برة اي لم يملك على العتوق بسوء المعاملة ذكره الامام
 وحكي عن رجل من اهل المعرفة انه قال اني ابا منة ففحين كسبه ما مده باسم مخافة ان يعين في سخطه
 وينظر الولد لهما اي الى والديه بالود والرافة الرحمة الود بالغم والتشديد المحبة والرافة الشفقة و
 الرحمة الترحم وله بكل نظرة حجة بانكرس المنة الواحدة من حج وهي من الشواذ والقبائل التي مبرورة الى قبول
 قال عليه السلام ما من ولد ينظر الى الوالد او الى والدة نظر رحمة الا كان له بها حجة وعرة قبل وان نظر اليوم
 الف مرة قلعه والي نظر في اليوم مائة الف مرة كذا في حاله احقاني ولا يترجى لهما كرسى بالفتح والكون
 مصدق انما روى او طلب علم في انما روى لوجه لطلب العلم في اذنا والديه فلا يكره ولم يكن ذلك عتوقا
 او طلبا قال لا اخذ منها افضل من ذلك كله حتى روى ابا مبررة رضي الله عنه لم يملك حجة مائة مرة ولا
 يعزوا اي ينهب عذرة الى باب جبرها فتقول السلام عليك يا امه ورحمة الله وبركاته فخر انك ان بكسر اللام في

لا يكره ان يلقى الخلة في
 لا يكره ان يلقى الخلة في

لا يكره ان يلقى الخلة في

لا يكره ان يلقى الخلة في

ولا يكره ان يلقى الخلة في

لا يكره ان يلقى الخلة في

يساره ونحوه من امره ولا تذكر البعوض بلفظ يربيه برهما فيه دليل اى دلالة على الاجماع
العبد يكون الاجل من بر والدية بحيث لا ينقص منه اجر نفسه شي ويصل لها في حدرها وقبل ان
تفتدى ركنين فانه يعمل اليها اجره ويرى اى معتقده في اتيانها وما قال عليه السلام لم يعمل
الا عتقا عما عن الرق جزاء لها من الولد اى لم يعمل ابنا وعتقا الا عتقا فما عن الرق لوجهها فعتقاها
حيث قال لا تجزى ولد والدة الا الاكيدة ملكا فيشتهر به فعتقه وذلك لالا والدة كسيرة الولد
وفي الحق ان النوع حيوة منه حيث الا العبد فيهم ففاد نفقة فاد شها يكون كالميت فصار الولد في اتيان
اي كسيرة لحيوة فصار كسواء وخلق الولد بالالك عمن ابيه وامه اى يعطيه شيئا اذا اكلها ما ولان
من يشتمها بشي من ماله فاد من البر **فصل في حقوق ذوي الارحام** المراد من ذوي الارحام
هنا ذور الزابة مطلقا سواء كانت عتبه او عتبه فممن اولادها ولا ذالك في الحديث صلة الرحم العتبه
يعني الوصل يقال وملت الشئ وصل وصلته والرحم يعني الزابة فيكون معنى صلة الرحم اقلها بالوصل
وترك قطعها بالسوءة كذا في الخالعة تزويد في العزم روي عن ابن عباس رضي الله عنهما النبي عليه السلام في
الا بسط له في رزقه اى يكسر رزقه وينسج اياها في اوله والعتبة في آخره اى يلوثر في آخره منجاة الخالعة
اى يثابت من عزمه وبعده فليصل رحمه وقال عليه السلام تعلمون ان ابكم ما تعلمون بدار حاكم قال
صلة الرحم محبة في الاهل مشراء في المال مشارة في الاثر وذكره ايضا في الخالعة قال في شرح المشافهة
فيل للآمال والارزاق مقعدة لا تزيد ولا تنقص بالنعوس الدالة عليه فاجبه الحديث المذكور واجب
الاكتفاء وقد تلبت في النوع المحفوظ متوقفة على الشرط لا يكتب الا وعمل غلالا رحمه فخره بسوءا كسيرة
والاعفون واصل الدعاء واكتب من اجلها وهو الحق من قوله في محو ما يشاء ويثبت وكفى هذه الجنبه
الي ما ينظم للملكة في النوع المحفوظ لا بالنسبة الي علم انه في الاثالي اذ لا خوفه ولا زيادة او اقل من البركة
في رزقه وبقا ذكره الجليل بعده وهو كاحيوة او قال الحديث صرح في موضع الحديث على صلة الرحم بطريقين
يعني لو كان شئ يبسط برني في رجل واجله لكان العتبه هنا لكن الحديث الذي ذكره صاحب الروضة
باسانيد وهو قوله عليه السلام الا العبد يعمل رحمه وقد بقي من عمره ثلثة ايام فيزيد انه في اجله ثلثون
وان الرجل يعطى الرحم وقد بقي من اجله ثلثون كسيرة في راجله الي ثلث ايام يربيه لكتاب الا اهلها
لا يفتي وفي حديث اخر لا تحزن للثلاثة على قوم فيهم قاطع رحمه وفي بعض الحديث ان الله يعمل اى بالرحمة
وهل رحمه ويقطع من قطعها اى يتقطع عنه كالغناية وعدا عتبه ان ابن عمر رضي الله عنه قال قال كطاعة
عليه السلام ليس الا بالملك في اية الذي اذا انعم عليه جاهد بغير ما فعله ولكن لو فعل اياها

الاول صلوات الله وسلامه
الربيع ق
تجدد قلبك من الله يا رب
تقارب من نور الله يا رب
عند القربى يا رب
الرب يا رب يا رب يا رب

[illegible]

والشرب واللبوس والكلام وغير ذلك ولا يجد النظر اليها معاني احد النظر اليه من الغيب واحدة
فهو محبة كذا في مختار الصحاح ومن حقه بعد موتها الا يصل عليها انه صلوة للبخارة اذا كانا لميتين
وليستغفر لهما وعدا الشريعة عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا ترك العبد الدعاء للوالدين ينقطع
عنه الرزق في الدنيا ذكره في الخالصة وينفذ عهودها ووعاها بما تنفذ او يكرم احد قها اكراما
ويصل ارحامها واهل ودهما قال ابو السيد السعدي عن ابي عبد الله عليه السلام انه صلى الله عليه وسلم
اذا جاءه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله صل لي على من يراد مني شئ ابرها بعد وفاتها
فقال نعم الصلوة عليها والاكتف رلها وقل ذعدها واكرم صديقها وعلمة الرحم التي لا توصل الا
بها وفي روضة العلماء وعلمة رحمها التي لا رحم لك الا من قبلها وقال عليه السلام الا من ابرها
يصل الرجل اهل وداية ذكره في الايجاد في الحديث الا من ابرها فصل صديق ابيك وابن صديق
ابيك وفي الحديث الا من ابرها يصل اياه في قبره فيصل اخوان ابيه بعدة ومنه والراه
قوله وهو لها غير بار جملة حالته وكذا قوله وهو حي حاله اخر كما مر ادق فليست تغفر لها من مات
ويصدق لالهها حتى يلبث بارا والديه هكذا ورد في الحديث الذي رواه الشيخ رحمه الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم عاذا ذكره في منج الادب ورثي عن بعض الناجين انه قال من دعا لابيويه في كل يوم خمس
مرات فمداى حقهما لا ان الله الا اشكرني ولو الديك الى المعرف شك انه لا يصل كل يوم خمس
مرة فلكذلك شكر الوالدين الا تدعو لهما كل يوم خمس مرة ذكره في مشكاة الانوار وفي الحديث
من دنا قبر ابويه او احدهما ذكره في شرح الخطيب في كل جمعة كتب ما رواه وقال عليه السلام ما البت في
قبره الا كالغزاة المنقوش ينظر دعوة من ابيه او اخيه او صديق له فاذا لحقة كانت احب اليه من
الدنيا وما فيها والاهل بالاجايا ولا الموت الدعاء والاكتفار وقال رجل من آل عامر الحمد ربنا ربنا ربنا
في منامي فقلت له فابدا انت قال انا وانه في روضة من يابن الجنة انا ومن من اهلها ينجح كل ليلة
جمعة الى ابي بكر بن عبيد الله رضي الله عنه فقلت اجابكم اوارواكم قال بليت الاجم وانما تجتمع الارواح
قلت اهل يقولون زيارتنا اياكم قال علم بها شئبة الجمعة ويوم الجمعة وليلة السبت الى طلوع الشمس قلت
وكيف ذلك دون الايام قال فصل يوم الجمعة وقيل ان الوحي فكم يزوارهم يوم الجمعة ويوم تليها
سبعة كذا في شرح الخطيب الاربعين السبعين الناصحين وينوي باي تحق من ماله عن والديه اذا
كانا سلبا فيه بفي حديث ذكره في الايجاد فانه لا يفتن من اجرو شئ ويكون لهما مثل اجره كانا احيا
الكلاد وهو ربيع بن جهمير كان يكر في الطريق ان يحيط للمادي عنه عن يمينه وينوي عن يمينه

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْمَرْوَزِيُّ كَمَا سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ نَوْائِلٍ أَدَّاهُ
الْعَاقِبَةُ فَأَقْرَأَهُ الْفَتْحَ الْحَسْبُ وَالْحُسُودُ تَبِخُ
فَقُلْ حَرَّاتُ أَحَدٍ وَاجْعَلُوا نَوَائِلَ
وَقَالَ أَبُو الْيَمَانِ الْعَاقِبَةُ
يَعْلَى الْمِيمِ
٦

فقال هذا الواحد ليس الى الاما بات رايه في المنام كما لا قال يقول له انت فعلت ما كان انك انثري
لا اخل بالاتي قد غفرت لك وللقلام والمنصور والقوم الكافرين كذا في روضة ان الصالحين ولا يفرحون
بل يضرب بعد الطمانينة اذ يربا يغرب بالغيب فيك من عضا ولا يفرح الا ناديا وتهدى اي نقدا
الى تطهير اخلاقه ولا يفرح على تلك ان ثلث ضربات فاد فها من يوم القيمة اي قال ان الشا في يكون
ذلك بسبب فها من يوم القيمة اي يفرح الملك ثم كما يفرح مولاه بنا حكي اذ دخل على مصف
الدمير رجل جن جنانه فذاع بالسلطان فقال الرجل اسالك بالله ما يد يد يوم القيمة اذ لم يفي
بالذي يدرك الساعة ان تقوى فتر لم يصعب بدن الذي يفرح عن السرير والعين حيد بالارض فقال له
قد غفرت عنك ذكرو في الخاتمة ولقد عرك بالهوى والراو الملهة اي ذلك بالغف عنان من عفا
رضي الله عنه اذ لا غلام لم يرم فام الغلام ان يكون الغلام اذ ذوب وجبه ولا انتفع الغلام عن الدير
اذ لا مولاه ووجبه اكرمه على ذلك ومن الصالحين من كان يلقى خادمه اعتنا اذا اذاه بالدمير
فقدم عليه في الحديث من لا يفرح غلاما له قوله لم يات اي لم يفعل ذلك العبد في نفس
الامر منه هذا وقوله اول طم على قوله ضرب والعلم هو الغريب بياض الكف قال في كتابه الا ليعتق اي
ان ذلك الغريب يجهل ما عاينه كذا في شرح العجايب واللاحق اي الابق والامر اي يري ويعتقد بغير حقيقة
في حديثه نائشا من غيره اي من تعبر للمولي في حديثه خالفة وكان لا يجد من لشكر اذ اغضب غلامه قال ما
الشيء على صفة التجب لبيدك وكان يكون من عبادته ايضا يقول اذ اعياه غلامه ما الشبهك
بمولاك مع مولاه وانت نفس مولاك واغضبه يوما فقال انما تتر بدلا افرئك اذهب فانت حر وكن
ادب مملوك اي يعلم من ارباب الدين ما لا بد منه وليعلم سورة يوسف قال فيها قصصا بآداب الماكن واذا
ضرب مملوك فذكر ان لا يركب عنه اي ينبغي عنه بالعفو قال ابن المنكر ان رجلا من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ضرب عبدا فجعل العبد يقول اسالك بالله اسالك بوجه انك فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
صياح العبد فانطلق اليه فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم اسك يده فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذا بوجه انك فسمع
رايتني اسكت يدك قال فاذ حر لوجه انك يا رسول الله فقال عليه السلام لو لم تفعل السفت وجعل النار
يترك السفت النار والسموم اذا امرقة بجرا يسير انفرت لولا بشرته ذكر في الاجا وبذكر قصص
يوم القيمة عن عبادته بن رفاعه قال قال رجل يا رسول الله كيف حري في قضا اوقام ليكم لا يعلمون
ويصوبون حيا من انهم فقال يولدون ذنوبهم وعقوبتهم فان كان عتوبكم اكثر من ذنوبهم اخذوا منكم قال
افترت كتبنا اياهم قال نعم لو زلنا فانهم واذاكم قال كان اذكم اكثر عتوبكم قال رجل يا اسع عدا

اي كان ذلك واحد من الغريب
والعلم

اقرب الى منهم ذكره في المنهج قال لم يواقة المملوك لم يضرب ولكن سبيعه هكذا امر النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا
ويروى ان اذ اخاف عليه عنت الزنا العنت بالتحريك اللام والعنت اي الوقوع في امر شاق وباب طر بكه في
مخبر الصحاح ويقيم احد على مملوكه اي بعد المرافقة الى الوالي وثبوته عذره اذا الى حد اي ما يوجب الحد
قال لم يفرح المملوك عند ذلك الفعل بل بعد بانه ولو يمن بحسن بالباء الموحدة والهاء الموحدة والسين
بحسن ان تصح عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذ انت انت احدكم فبين زنا ما
فليجدها الله ولا يشرب عليها ثم اذ انت فليجدها ولا يشرب عليها ثم ان زنت الثالثة فليجدها ولو جيل
من مشايير وان كانا غنا قليلا وهذا الاسم لكسحاب قوله فليجدها اي ليعلم مولاه عليها الحد وفي ذكر الامم
على الاطلاق اشعار بالاحدا منكم او غيرا الجدة الا اذ نصف جلد امرير لقوله قال الذين اخبرته
فعلين نصف ما على الحقة العذاب المراد بالثلاثة في الآية هو الزنا وبالجملة امرير وبالجملة الجدة لا
الرجم لانه لا ينصف وتكلم في زنا العبد كالاته عرف ذلك بدلالة النصف ولهذا قال الحسن على مملوكه اي سواء
كان ذلك المملوك ذكرا او انثى واعلم ان المثلث الشا في هذا الحديث على الالولي اقامة احد على مملوكه وقيل
اكتفيون لا يقيم الا بالالام ليعرف عليه السلام اربع الولاية وذكر من الكدود والوالي اذ اطلق يفرح
الي من الولاية عادة وهو السلطان او نائبه واما قوله فليجدها فحيز الشا في ذلك كسب الجدة بالمرافقة الي
الام قوله ولا يشرب مخرج منها الشرب وهو التوجع والتغير بعدا امره بجدة بالال عتوبه الزنا وقيل
يشرب احد كان هو الشرب وفي قوله ثم اذ انت اشعار بالاحدا اذ اقيم ثم زنت تكمل الجدة فيهم مناهة
اذا زنت مرات ولم تحدد بكنيت بعد واحد هذا قال قيل انما يسيرا لا يذكر ما تليف برفقها لاجل المسلم كان
يسيرا على قصد الاستشف عند الشرب بهيمة او بالاسك اليها او غير ذلك كذا في شرح الشارح ومن
السنن اذا اناه المملوك بطعام قد ينادى واهل البيت لا يتعدده افع واهل البيت انما هي الشجرة
وقدم تحقيق صحة الخبر ان في فعل الاكل قال لم يتعدده مع نفسه لا يلقى اي يفرح بالاكل كونه وليس هو الذي
اي وليه بجهنم تلك النعمة فودسرا وليقل كل امر من اكل هذه في الصادر الروح بالراو الملهة والعين الملهة
بشرا بسوى جيز كشدن والتردي فغيب منه وهكذا في مختار الصحاح وذكر في الاحياء اذ ليضها في يده
وليقل كل هذه النعمة ويرد على النابت ارداها اي ياخذ عبده خلف دابته اذا ركبها ولا يشرب بسى خلفه فاذ
موا التكر والكل لا يذرى ولا يعلم حقيقة الحال لعل افضل عند الله تعالى من يروى عن ابي هريرة رضي الله عنه
انه راى رجلا على دابة وغلام يسى خلفه فقال له يا جده انا احمل فانما هو اخوك روحه مثل روحك فخذ ثم
قال لا يزل يردوا العبد من الله تعالى بعد ما مشى خلفه ذكرو في الاحياء ولا يشرب اي لا يرضى لعبده الا يشرب

[illegible]

سفر کباب شیشم

[illegible]

۵۲

مرتين وروى انه لا اعتق ابو رافع يحيى وقال كان ابي ابراهيم قد هب احمد ما ذكره الباقى ويزيد السيد فى الكلام
 من كان اكثر ورعا من ابي ابي ماسك وابين صلاحه وكذا ابو عمر رضى الله عنه اذا اراد ان يعاين من يحسن صلوة
 اعتقه ويقول لى يحيى ان اسخدم من اجل عبادة ربى ولا يستخدم المحرم رعا جنة المفلون اى لا يلبس كنفرة
 محرره من ماسك فانه اخذ والدناءة ولا يشبه الملوك والملوك بالاعراف فى انهم يكلمونهم بالخطبة
 والى بالمشددة اى فى الكس والرياء وقال عليه السلام فى ربيعة الا بى عاصم النبلى من الباقى ان
 العبد ان من مولاه لم يقبل له صلوة كذا فى شرح المعايير وقال ابا عبد الله بركات من الرقة اى رقة الابل
 وعنده يحيى الحديث عا كونه ستملا لالباقى ويجوز الا يراى بها احره من يبيع يخرج العبد الا بى عن اعتراف
 المسلمين فلا يقول احديس ويدى كسبه فى غنوة الجائزة على ابا كذا فى شرح المعايير ويجوز من ابا
 الشاه الرضى الا بى فى اللون ذوال الزنكى الاسود فالاحكام سنية واعمالهم على عمرهم جودتهم
 فقيرة عن الرضى فى الاغلب علم ذلك بالتجربة ولكن ينبغي الا يستخدمهم فى بعض الاحوال لما روى
 عن ابي عمر رضى الله عنه عن النبي عليه السلام من ادخل بيته جنى او جنية ادخلته فى بيته بركة
 كذا فى الكافة **فصل فى حقوق سائر الاحلاليق** التفاضل عن احوال الخلق ونزولهم
 عنهم اروع للقلب واهل للدين فى النزاهة السؤال عن الاخبار المحدث فى البلدة قيل بكرة الاخبار
 الا لا تخفى رلان الزمان اذ ما فتنه ومشيئة والخبر انه لا يلبس بالاخبار ولا يتخذ انتهى فى الحديث
 فخص البلاء المسمى فاحوال الناس وكل من فهم المستراح من مله برفهم **فالسنة** الا بى كرس ويحفظ
 منه الناس بسوا القدر اى من الا نظوه من السوء فلا يمتد عليهم كل الاعتماد ولا يفرهم اغترافا فبين
 اى يقع فى الفتنه فان ما جرب الناس قد فاتهم اى قد انقضت واعرف عنهم مسك باحوالهم واضلهم بسبب
 وجوا اسود فالحال فلا يفر بظاهر احوالهم اغترافا حتى يوفى سيرة السيرة بين السيرة والى بكنم
 وجها سارهم قال الامام الزوال واحد وصحة اكثر الناس فانهم لا يقبلون غشرا ولا يصفون زلة ولا يستدلوا
 بحورة ولا يكتسبون على الغيرة والقطيعة ويكسرون على التليل واكثر ويتصفون ولا يصفون ولا يخذلوا
 على الخطا والنسب ولا يصفون يفرزون الاخوان بالاخوان بالخير والبرهان فصحة اكثرهم خسران وظلمتهم
 رجوان الارضوا فظاهرهم الملق والاسخطوا باطنهم كمن لا يؤمنون فى خضم ولا يرحلون فى ملتهم فاعلم
 غاب وباطنهم ذياب يظنون بالظنون ويتخافون الا وراوى باليعول ويرجعون بعد لقمة من كس
 ربه النول فم قال ولا تتول على مودة من مله غشرا حتى انجزة بالانصبة مدة فى دار او موضع واحد فتجرب فى
 عزله وذلاية وغناه وفقره او فخره او قامله فى العيار والبرهم او تنفع فى شدة لحيته جاليه فان

ط
مرید ملک حکر و ملک
او کشته اند
بر فقه قاپ
اختری

بسم الله الرحمن الرحيم
 خلق السوء
 واللعنة على من أتى ما كان له ولا العاقبة
 العدل والحق
 الحق الورد والخلق
 الحق الغنى والخلق
 جبل الجبال

الرجلة قال لا والله نبت اليه تناظره في الكرم وقال اجابهم المؤمنين قال نعم قال اركب قال لا
في ارجلهم حتى وقف على باب القصر فقبل لها رولا الكرشيد قد جاءوا الشيخ قال لئلا ما اتيتموه
نرفع ما قد اتوا من المنكر حتى رجل هذا او نقرم الي المجلس او ليس فيه منكم فقالوا انتم الي المجلس او
فما هو اليه ثم دخل الشيخ وفيكم الكيس الذي فيه السوى فقال له انما دم اخرج هذا او ادخل على الامر فقال
بذلك انك الصيلة قال نعم فغضبك فقال لا حاجة لي في عشت انك قال له هرون يا شيخ ما حملك
على ما صنعت قاله وان شئت فقل بسجتي هرون الا يقول كشر عودك فلي كشر عليك سكوت
قال سمعت اباك واحد اركب يقول هذه الآية على المنبر الا انه ياتر بالعدل واللاحق ويطاوع
في التزلي وينهي عن الخشوع والمنكر والبي فرب منكر اخبرته قال في قوله ما قاله الا انه انما
فخرج اعطى رجلا بكرة فقال اني الشيخ قال رايته يقول قلت لابي المؤمنين وقال لي فلانك شيئا
وان رايته لا يحكم احد فاعطى البكرة فلما خرج من القصر اذا هو بكرة في الارض قد غابت فجل
ولم يحكم احد فقال له يقول لك امير المؤمنين هذه البكرة قال قل لابي المؤمنين يريد راجت
اخذها ويروي اذا قبل بعد فخر من كلفه على نواة يعالج فلها من الارض وهو يقول اراد ان ياكلها
في يديه هو ما كلفا كشرت عليه تدين الكرمين لها بعذر ونكرم كل من مات عليه اذا استغيت
عن شئ فخذ وهذا من تحتها اليه كذا في روضة العلماء والاعايد والعزيم العاديه
وسكون العزيم الجوع يحج العصار وهو الزل في كعبته لا يمنع احدكم بالنصب ففعلوا معكم
لهم وقول محاذ الكس من فزع من فزع ان قال يخبر ان يحكم حتى علم ايمن ان يحكم قال لا
بلد وكره الميم بالمعروف يوزي كما اودى الانبياء عليهم السلام الظاهر انما خاضه حجة الاستحباب
واما في الوجوب فانه من الامور التي لا تدور في فضاء وواجب وقلنا والاهم من المنكر فلو جوب
شرائط الى اخر ما ذكرنا في اول هذا الفصل قال كتب الاجار لابي سلم اخواني كيف منركم
من قولكم قال حسنة قال كتب ان التورية لتقول غير ذلك قاله وما تقول قال تقول الا الرجل
اذا امر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلة عند قوم فقال صدقت التورية وكذبوا كسولهم وما
سعيان التورية اذا كان الرجل يجاني جيرانه فمخوذوا عند اخوانه فاعلم انه معاهم كذا في حاله
الاجار والاي وناجس الذي لا يخاف حتى يقول له الحق انه يخاف ويستم كل من عند المايه كايبر
اسم قال من اجور قال ابو عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله اي الشئ لو اكرم على امره عز وجل
قال رجل قام الي وال جابر فامر بالمعروف ونهى عن المنكر فقتله قال لم يقتله قال انما القوم لا يحبون

قيل وفيه شبه ما قال الشاعر
ارسلت بالرياء وان كان عني
وقال من الدنيا كسر ورومي
سكان بني بني ذواته
فلا استوي قديما ولا قديما

واما الذي كان في بعض احوال
الا ان الاول كان ياتر
نيابة

عليه بعد ذلك وانما كان ما كان وقال الحسن البصري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الشهداء من
رجل قام الي رجل جابر فامر بالمعروف ونهى عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد من الشهداء بيان
حكمة وجعل فانها من افضل احوال وقال ابو زرعة عن ابن عمر قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه ان من جاهد
غير قتال المشركين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا ابا بكر الا اني اهدى في الارض افضل الشهداء
احياء من ذوقين يمضون على الارض يباهون بهم ملكية السماء وقتر بولهم الجنة كما تترينهم ام سلمة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ومن هم قال هم الامم والارمن والمجوس
عن المنكر والمجوس في امة والمجوس في امة قال والذين تسمى بيده ان العبد منهم يكون في النوبة فوق النوبة
فوق عرق الشهيد او النوبة منها للثارة الف باب بها الي قوت والزمرد الاظهر على كل باب نور وال
الرجل منهم كمنوع لثارة حوراء قاعات الطرف على كل التفت الي واحدة منهم فقتلها فقتلوا
انك لم يرمك اذ اكرمت بالمعروف ونهى عن المنكر كمال التفت الي واحدة منهم ذكرت لكل مقام
فيه محمدا ونهى عن المنكر انتهى ونهى عن المنكر بغيره ان لم يستطع فبقوله اي ان لم يقدر الا ان لم يقدر
لكون فاعلم اقوي منه فليغير برك او يكره قلبه عن ابي سعيد رضي الله عنه عن النبي عليه السلام من دأب
منكم منكر فليغير بيده قال لا لم يستطع فليكن قلبه عن ابي سعيد رضي الله عنه عن النبي عليه السلام من دأب
المشارق قدم التغير باليد كونه اقوي في المنع وانما في العمل فبقين الا يقدم المنع بالقول كقول اقرب الي
تحصيل المكمل رفق عليه ثم ارفع بالقول ما يكون الا ان يكون احسن وان لم يستطع بالقول فليغيره باليد
قلت كعب بن مالك في قوله تعالى لا يفرحكم من عمل اذا استمتمتم قلت مني الآية الزموا انتم
اذا اقمتم ما كلفتم بل لا يفرحكم فغير غيركم كما كلف به الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فمن اتم او نهي
به الحاد بل لا يفرح بل لا يفرح من عمل الا ما اراه منكم بالنسبة الي القائل لان الحاد بل لا يفرح بل لا يفرح
في منهيه ويكون ذلك جابر ان في هذا العمل وقيل تحققت اليه من لا يفعل المنكر كليا بل في قوله
انما ترون الكس ما يبرون وتنسون انفسكم ومنع قوم هذا الاختصاص بان النهي عن المنكر لا يفرح الا من
العمل وهو لا يسقط بفعل الناس المنكر غاية انه حرر واجبا عليه وبذلك سطره الواجب الا ان يفرح
انتهى وقال بعضهم امر بالمعروف باليد على الامر والامر باليد على العلماء والامر باليد على علماء
الكس كذا في البيت وشرح كعب وذلك اي الاشارة الى القلب اضعف الايمان قال قلت هذا
يدل على الايمان يتردد وينقص كما ذهب اليه الشافعي فاننا لو لم نعلمه عن كعبه قلنا اضعف من
الايمان قال قلت لو كان ذلك لزم الا لا يخرج من الايمان لا ياتر ولا يترك كعب كما جاد في بعض

كل من جاهد
غير قتال المشركين
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا ابا بكر الا اني اهدى في الارض افضل الشهداء

من جاهد غير قتال المشركين

الرواية وليس وراؤك من لا ياتي جنة خردل قلت اراد به ان الثرات القوية والعنفية لا تنفذ
 كمال الايمان كالمعدوم ويقرب منه هذا ما روي ان كسل خذفة عن بيت الاجلاء فقال اني لما فيك المنكر بيني
 والابن والابنك وكيف قد عرفت ان الاكفر ارشدة العبيسة في وجه النفاق قال ذلك من غير قال بالان
 ومما في النور المعري ان قال لا تاسر بالفرح حتى يكون فيك ثلثة ان نفيك ونفك وحقك ونفك
 ما احببتك والياض رخص بقوله وشرايط الامر بالمعروف او فرائضه ثلثة صحة النبوة في وهي لا يريده
 اعطاء كلمة انه تعالى والمراد بالكلمة هنا الكلام الشام الى كلمة الشهادة والقرآن على ما عليه المعتزلة
 المتقدمة من عدم الفرق بين حكمي واللامام مروي ما نفي في شرح السب والخلل كلمة انه تنقية الحكماء و
 روي عن ابي سفيان الثوري ان قال سمعت من بعض اصحابنا كلاما فادرت ان انكر وعلمت اني اقول لم
 بمنية النفس وكذا كان في سلافة ان كس خذفة ان لا يتردد للمحكى فاقول من غير اخلاص ذكره في الاجزاء
 ومعرفة ملحة اي يعرف دليل المأمور به والمنه عنه والصبر على ما يبعث منه الكثرة روي عن بعض السلف انه
 اوصى نبيه وقال اذا اراد احكم الايام بالبر فليوطن على الصبر والبش بالثواب من ان تفرق
 وثق بالثواب لم يجد من المأذون فالا من ادب بحسبة توطئ النفس على الصبر وتقليل العناء من لا يكثر
 خوفه وقطع العلم عن الكمال حتى تنزل عنه المداينة فتدري من هذا بعض الشايع ان لا لا تسور ولا ياخذ
 منه قسما في جوابه كل يوم شيئا من العذر لسوره فزان على القضا منكر اخذ من فاضل السور والامام جواد
 واحتج على القضا فقال له القضا لا اعطيك بعد اليوم لسورك شيئا فقال ما احببت عليك الا بعد اتمام
 السور وقطع العلم منك فبذلك كان قد طلع في ان يكون لا يقرب اليك عليه طيبة لم يشبه لك كذا
 الامام في الاجابة فقال واعلم انه لا يترقب سقوط الوجوب على المحرم حتى يمتحن اذا خاف عليه مكرها
 بناله فذلك في حق المحرم وكذلك اذا لم يخف مكرها وكذا اذا علم ان الكاره لا يمتنع فليست جنة الى
 معينين احدهما عدم افادة الاكراه متعاقبا والاخر خوف مكره ويحصل من اعتبار العنبر اربعة احوال
 احدها اليقين المعين لا بالاعلم انه لا يمتنع كلامه ويفر ان تكلم فلا يجب عليه احسبه بل لا يلزم في بعض
 المواضع ثم يلزم ان لا يخفى موضع المنكر ويعتزل في بينة حتى لا يشك ولا يخرج الا لاجل متهمة او واجب
 ولا يلزم مفارقة تلك البلعة والهجرة الا اذا كان يرون اليه الف او يحل على عدة السلاطين في
 القلم والمنكرات فيلزم الهجرة الا قدر عليها قال الاكرام لا يكون عذرا في حق من يذبح الهرب من الاكرام
 والثابت ان لا يمتنع للمعني ان يعلم ان المنكر يشك بقوله وفيه ولا يتردد على مكره ليجب عليه ان لا
 ان يعلم انه لا يمتنع ولكنه لا يخاف مكرها فلا يجب احسبه لعدم فائدها ولكن نسخ المظهر من ان لا

جواز رخص في افادة الاكراه اربعة
 احدها اليقين المعين لا بالاعلم انه لا يمتنع كلامه ويفر ان تكلم فلا يجب عليه احسبه بل لا يلزم في بعض
 المواضع ثم يلزم ان لا يخفى موضع المنكر ويعتزل في بينة حتى لا يشك ولا يخرج الا لاجل متهمة او واجب

وتذكر المنكر باقر الدين والارادة عكس منه وهو ان يعلم ان يعاب بمكره ولكن سبيل المنكر فيكون كما يمتنع
 على ان يرى زجاجة الناقح يحرق فيكسرا ويرقي الحجر او يقرب العود الذي في يده فترت خطفة بكسر في
 الحال ويطلق عليه هذا المنكر وكذا يعلم ان يرجع اليه فيقرب ركبته فهذا ليس بواجب وليس بمرام بل هو
 مستحب انتهى كلامه ويجب ان بعد تلك الرابطة ان يكون فيه اي يمتنع بالمر ويمنى نكث حصل رفق
 بالكر والكر من هذه الخلطة فيما يامر به وينهى عنه قال الخلطة لا تزيد الا الف وادى على وجوب الرفق
 ما استدل به المأمور اذ وعظ واعظ وعنف في القول فقال يا رجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك
 الي من هو شر مني وامره بالرفق فقال قال فتولاه قولنا لعلنا نذكر او نذكر ان لم يعدل الى الرب
 التعتيف بالقول التليظ عند المحرم من الخ باللفظ وظهور مبادي الاقرار بالوعظ والتفهم ذلك مثل قول
 ابراهيم عليه السلام اف تكلم ولا تصد ولا من دونك اذ لا تقبلون قال الامام الفراء الى ولسنا نفي بآل
 الخش من اخذ نسبة الى الزنا ومقدماته ولا الكذب بل لا يخاطب بما فيه من لا يصدق من جملته الخش كقولنا يا
 يا اخي يا جاهل يا غيبي الاتخاف ان تخرج وما يحرك هذا المحرم في هذه المرتبة ادب بالاحكام واللا يمتنع عليه
 الا عند الضرورة والمخرج عن اللطف والاني ان لا يمتنع الا بالحق والصدق قال حماد بن عمار بن ابي اهل
 بن ابيهم مر عليه رجل يسبل انارده فم اصحابه ان ياخذوه بشدة فقال دعوني انكم فقال يا ابن اخي ان لي
 اليك حاجة قال وما حاجتك يا علم قال احب ان ترفع من ازارك فقال نعم وكرامة فرفع من ازاره فقال لا
 لو اخذتوه بشدة فقال ولا كرامة وكشتمكم انتهى وحكي عن بشير اليربوعي انه مر برجل في داره وعنده اخوانه
 يشربون الخمر فاجتاز ببابه فوقف اليك فخرجت اليه جارية فقال لها صاحب هذا الدار اراهم عبدك قال نعم
 قال صدقت لو كان عبدك لا تشغل بالعبودية قسم الرجل قوله فخرج بك يا جارية فخرجت اليه فخرجت اليه فخرجت اليه
 ووجدت ما عظماء قبل ومن هذه الكتب ما يحل الا ان تشيد فخرج اليه بعض الربيق فظلمت اليه فخرجت اليه
 حينه فقال الاقرئين كتاب الله ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها فالت يا امير المؤمنين باقره
 ما بعد ما فتنك بمرزهم خاوية بالكلية اقال صدقت فامر بالخروج كل المعسكر من تلك الناحية كذا في خلاصة
 الصحابي وحلم في ذلك عما يقال له وفقه فيه اي فهم بغيره وبغيره كالملة في دقائق الخ بخلاف ثنائي للرابع
 فانه يكن فيه مجرد العوفة قوله كيلا يعبراه بالهروف او يمتنع عن المنكر الظاهر انه كليل للاخير والامام جواد
 ان يكون قليل في الشايع وانما صار بالهروف منكر لان احسبه ربك كالت ايضا منكرة لمادة حد
 الشرع فيها وما ذكره المصنف في اربعة السلام لا يامر بالهروف ولا يمتنع عن المنكر الا في حق من يمتنع به
 ورفق في ما يمتنع به وحليم فيما يامر به وحليم فيما يمتنع به فمتنع فيما يامر به فمتنع فيما يامر به فمتنع فيما يامر به

في تركه جملته في تركه لا يمتنع ولا يمتنع
 في تركه جملته في تركه لا يمتنع ولا يمتنع

ان يكون فيها مطلقا بل فيما يلزمه وينبغي عنه قال الامام الغزالي وهذا اذ عظمته بنى ان يتوجه اليها كونه
 من الامور التي هي عند التعريف غريبة بالعلم وذلك غير بعيد فبقا بقصد بالتعريف اظهار التميز بشرف العلم و
 ازاله عما به بالنسبة اليه من الجهل فلكان لا الباعث هذا في هذا المعنى في نفسه للمعنى الذي يعبر عن
 عليه ومثال هذا المعنى مثال من يخلص غيره من النار باجراة نفسه وحرارة كجمل هذه من السخطه وغائله
 بالعلم وغير ذلك بل يتجلى كماله ان لا الامور عرفه في نفسه وفيه بصيرة بنور هداية **ومن**
 الانوار اولها نفسه فياثر فيما يامر بدنيته اي وينتهي بوجه نفسه لانه لا يمتنع بان يكون له في نفسه
 في القلوب روي ان الله عز وجل اوحى اليك عليه السلام يا ابراهيم علم غيبك قال انك انت قلت فقلت انك
 والا كما نرى مني ولست اراها ذلك من طريق القياس بان هداية الغير فرع للاهتداء وكذلك فتوى الغير فرع
 الاستقانة والاصحاح زكوة من تعال بالصلح فمن ليس له في نفسه كيف يصاحبه ومن يستقيم عقل والعود
 اعود فقال الامام كل ما ذكره من مثال هذا انما هو حكاية وانما الحق ان لا يكون الا كمنسب اليه انما المعنى
 بنور ومما ذكره ان على تقدير ان لا يباين في الامتياز والامتياز بنفسه بحيث لا يؤخر كلامه في قلبه هداية و
 مع هذا لا يسقط عنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان لم يكن له في نفسه كل ان لا يؤخر كلامه في نفسه
 عن نفسه في نفسه انه قال قلنا يا رسول الله انما نأمر بالمعروف وننهي عن المنكر في كل وقت وكل مكان
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بالمعروف ولا تم تخطوا به كله وانما هو امر بالمعروف والنهي عن المنكر
 في الاحياء ولا يسقط الامر بالمعروف وكذا لا ينه عن المنكر اذ لا يمتنع الوعد والرجوع الى الله تعالى في امر
 القلوب اي شدة القلوب وقوة وتوحيها بما بينة الجهد الى يكون الانفس مولعة بوجوه طلائع الدنيا
 فغير النفس على ما ذكره من المنكرات في ذلك الزمان ما يجب قبل هو فيه احد كونه يمشي على النفس لما
 اذ كان النفس على الجرح في الصلح العبر النفس على الجرح فانه سهل بر عبادة اياها على عمل في منى حذر دية بما
 امر به او نهى عنه وتعلق بعنده في الامور وتكرار وتوحيش الزمان فهو ممن قد قام به تعالى في زمانه بل
 بالمعروف والنهي عن المنكر قال الامام الهمام من اذ لم يقدر للاعاقبة في نفسه فقام واما كماله في نفسه فقد
 جاد بما هو القاد في هذه وقبل للتوحيش الامام الهمام من اذ لم يقدر للاعاقبة في نفسه فقام واما كماله في نفسه فقد
 انفسه فمن يقدر على الاستكسار البوقية كرسالة على اية على سلم عن نفسه هذه الامور لا يكون
 من اذ اهتم به فقال عليه السلام يا ابا عبد الله مر بالمعروف وادع الى المنكر فادع الى ما يرضى الله تعالى به
 من اذ اهتم به فقال عليه السلام يا ابا عبد الله مر بالمعروف وادع الى المنكر فادع الى ما يرضى الله تعالى به
 من اذ اهتم به فقال عليه السلام يا ابا عبد الله مر بالمعروف وادع الى المنكر فادع الى ما يرضى الله تعالى به

ابو القاسم القاسمي في بيان قلة ما يكون من الامور التي هي عند التعريف غريبة بالعلم وذلك غير بعيد فبقا بقصد بالتعريف اظهار التميز بشرف العلم و
 ازاله عما به بالنسبة اليه من الجهل فلكان لا الباعث هذا في هذا المعنى في نفسه للمعنى الذي يعبر عن
 عليه ومثال هذا المعنى مثال من يخلص غيره من النار باجراة نفسه وحرارة كجمل هذه من السخطه وغائله
 بالعلم وغير ذلك بل يتجلى كماله ان لا الامور عرفه في نفسه وفيه بصيرة بنور هداية **ومن**
 الانوار اولها نفسه فياثر فيما يامر بدنيته اي وينتهي بوجه نفسه لانه لا يمتنع بان يكون له في نفسه
 في القلوب روي ان الله عز وجل اوحى اليك عليه السلام يا ابراهيم علم غيبك قال انك انت قلت فقلت انك
 والا كما نرى مني ولست اراها ذلك من طريق القياس بان هداية الغير فرع للاهتداء وكذلك فتوى الغير فرع
 الاستقانة والاصحاح زكوة من تعال بالصلح فمن ليس له في نفسه كيف يصاحبه ومن يستقيم عقل والعود
 اعود فقال الامام كل ما ذكره من مثال هذا انما هو حكاية وانما الحق ان لا يكون الا كمنسب اليه انما المعنى
 بنور ومما ذكره ان على تقدير ان لا يباين في الامتياز والامتياز بنفسه بحيث لا يؤخر كلامه في قلبه هداية و
 مع هذا لا يسقط عنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان لم يكن له في نفسه كل ان لا يؤخر كلامه في نفسه
 عن نفسه في نفسه انه قال قلنا يا رسول الله انما نأمر بالمعروف وننهي عن المنكر في كل وقت وكل مكان
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بالمعروف ولا تم تخطوا به كله وانما هو امر بالمعروف والنهي عن المنكر
 في الاحياء ولا يسقط الامر بالمعروف وكذا لا ينه عن المنكر اذ لا يمتنع الوعد والرجوع الى الله تعالى في امر
 القلوب اي شدة القلوب وقوة وتوحيها بما بينة الجهد الى يكون الانفس مولعة بوجوه طلائع الدنيا
 فغير النفس على ما ذكره من المنكرات في ذلك الزمان ما يجب قبل هو فيه احد كونه يمشي على النفس لما
 اذ كان النفس على الجرح في الصلح العبر النفس على الجرح فانه سهل بر عبادة اياها على عمل في منى حذر دية بما
 امر به او نهى عنه وتعلق بعنده في الامور وتكرار وتوحيش الزمان فهو ممن قد قام به تعالى في زمانه بل
 بالمعروف والنهي عن المنكر قال الامام الهمام من اذ لم يقدر للاعاقبة في نفسه فقام واما كماله في نفسه فقد
 جاد بما هو القاد في هذه وقبل للتوحيش الامام الهمام من اذ لم يقدر للاعاقبة في نفسه فقام واما كماله في نفسه فقد
 انفسه فمن يقدر على الاستكسار البوقية كرسالة على اية على سلم عن نفسه هذه الامور لا يكون

من اذ اهتم به فقال عليه السلام يا ابا عبد الله مر بالمعروف وادع الى المنكر فادع الى ما يرضى الله تعالى به
 من اذ اهتم به فقال عليه السلام يا ابا عبد الله مر بالمعروف وادع الى المنكر فادع الى ما يرضى الله تعالى به
 من اذ اهتم به فقال عليه السلام يا ابا عبد الله مر بالمعروف وادع الى المنكر فادع الى ما يرضى الله تعالى به

بكم لكم تجدون على انتم عذرا وهم لا يجدون عليهم عذرا كسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن هذه الآية فكل
 ان هذه اليس زمانها انما اليوم مقبولة ولكن قد اوشك ان ياتي زمانها تارة من بالمعروف في نفسه كمن اكد
 وتقولون فلما يقبل منكم في نفسه عليكم انكم لا تعرفون من فعل اذا اهتم به كمن ان شرفه كخطب والمجاهد **والسنة**
 في امر الدين بالمعروف او يامر بها اي بالمعروف مرة وكذا ايضا ما علمه المنكر مرة قالوا قلنا جرح هذه الاية
 كخوف رجل عليه ما قيل اي الا قبل الوالدان ما قال ولهما ما يشرهما بر مرة وان لم يكن بينهما ولا مستحق
 بالوعاء لهما ولا اشتغال لهما قالوا ان في بكفية ما به اي لم يكونا مقبولا لهما من امرهما ويرفع مؤنة امرهما
 عنه اياهما لهما واصحابهما او يدفع انهما عنه قال الامام الغزالي قالوا قلنا ايشت والاية كحبة لولد على والده
 وعبد على السيد وكفر وجه على الزوج وللمتعة على الاستاذ وكفرية على الوالي مطلقا كما كانت في غير الامكان
 للوالد على الولد اي او بينهما فرق قلنا الذي نراه ان ثبت اهل الولاية وكذا بينهما فرق في الفضل والتفريق
 في الوالد مع الوالد فتقول قد عرفت ان الحبة كحبة بالنسبة الى الولد كحبة بالنسبة الى الابوين وهو التوفيق
 اولام الوعد والنهي باللفظ وليس كحبة بالنسبة بالنسبة والتفريق والتفريق ولا يباين في الغرض وهما الزينة
 الاخرتان اهل الحبة بالنسبة بالنسبة حيث تؤذي الى اذى الوالد وسخط فيه نظر وهو ان كان
 بالايكس عودة وبرقي حرة وكل الجحوظ عن قيا بالنسبة منه كحبر وميراثي المالك ما يحده في بيته المال
 الحرام الذي ينفذ وسمه ويطلق العمرة المنقوشة على جواره والمنقوشة في حطب بيته ويكره اني الزم
 الغنصه قالوا قلنا في امثال هذه الامور لا يتعلق بذات الاب بخلاف الغرض والسب ولكن الولد ياتي
 به ويخط سبب الا ان ذلك فعل من سخط الوالد من اذ جبه ليا على واعوام فلا تظهر في الشك ان
 يثبت للولد ذلك بل يلزمه ان يفعل ذلك ولا يبعد ان ينظر في اية في المنكر والى مقدار الاذي فان كان
 المنكر ناسخا كخطبة قليا كرامة من لا يشته غضبه قد كان ظاهر وان كان منكر ذلك كما لو كانت
 لم آتت من بلور او زجاج على صورة حيوان وفي كسر حسم الامال كثير فلهذا ايا شدة فيه الغضب ليس كحبة
 هذه العينة تجرى كحبة وغيره فلهذا كله محال النظر قالوا قبل ومن ايا قلتم ليس كحبة بالنسبة بالنسبة
 والامر بالمعروف في الكتاب والسنة قد وردت من غير شخص واما النهي عن المنكر في الآية فقد
 ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بالكتاب المنكرات فتقول قد ورد في حق الاب على خصوص ما يجب كحبة في حق
 العموم الا خلاف في ان الجدا ليس ان يقتل اياه في الزنا ولا ان يباشره اياه عليه بل لا يشرقت اية
 الكافر بل لو قطع يد علم يلزمه فقام ولم يكن له القابوز في معاملة فقد ورد في ذلك اجازة وثبت
 بعضها بالاصح واذا لم يكن له اذاه بعقوبة وهو حق على جانيه سبابة فلا يجوز له اذاه بعقوبة بل هو حق

انك لا تجدون على انتم عذرا وهم لا يجدون عليهم عذرا كسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن هذه الآية فكل
 ان هذه اليس زمانها انما اليوم مقبولة ولكن قد اوشك ان ياتي زمانها تارة من بالمعروف في نفسه كمن اكد
 وتقولون فلما يقبل منكم في نفسه عليكم انكم لا تعرفون من فعل اذا اهتم به كمن ان شرفه كخطب والمجاهد **والسنة**
 في امر الدين بالمعروف او يامر بها اي بالمعروف مرة وكذا ايضا ما علمه المنكر مرة قالوا قلنا جرح هذه الاية
 كخوف رجل عليه ما قيل اي الا قبل الوالدان ما قال ولهما ما يشرهما بر مرة وان لم يكن بينهما ولا مستحق
 بالوعاء لهما ولا اشتغال لهما قالوا ان في بكفية ما به اي لم يكونا مقبولا لهما من امرهما ويرفع مؤنة امرهما
 عنه اياهما لهما واصحابهما او يدفع انهما عنه قال الامام الغزالي قالوا قلنا ايشت والاية كحبة لولد على والده
 وعبد على السيد وكفر وجه على الزوج وللمتعة على الاستاذ وكفرية على الوالي مطلقا كما كانت في غير الامكان
 للوالد على الولد اي او بينهما فرق قلنا الذي نراه ان ثبت اهل الولاية وكذا بينهما فرق في الفضل والتفريق
 في الوالد مع الوالد فتقول قد عرفت ان الحبة كحبة بالنسبة الى الولد كحبة بالنسبة الى الابوين وهو التوفيق
 اولام الوعد والنهي باللفظ وليس كحبة بالنسبة بالنسبة والتفريق والتفريق ولا يباين في الغرض وهما الزينة
 الاخرتان اهل الحبة بالنسبة بالنسبة حيث تؤذي الى اذى الوالد وسخط فيه نظر وهو ان كان
 بالايكس عودة وبرقي حرة وكل الجحوظ عن قيا بالنسبة منه كحبر وميراثي المالك ما يحده في بيته المال
 الحرام الذي ينفذ وسمه ويطلق العمرة المنقوشة على جواره والمنقوشة في حطب بيته ويكره اني الزم
 الغنصه قالوا قلنا في امثال هذه الامور لا يتعلق بذات الاب بخلاف الغرض والسب ولكن الولد ياتي
 به ويخط سبب الا ان ذلك فعل من سخط الوالد من اذ جبه ليا على واعوام فلا تظهر في الشك ان
 يثبت للولد ذلك بل يلزمه ان يفعل ذلك ولا يبعد ان ينظر في اية في المنكر والى مقدار الاذي فان كان
 المنكر ناسخا كخطبة قليا كرامة من لا يشته غضبه قد كان ظاهر وان كان منكر ذلك كما لو كانت
 لم آتت من بلور او زجاج على صورة حيوان وفي كسر حسم الامال كثير فلهذا ايا شدة فيه الغضب ليس كحبة
 هذه العينة تجرى كحبة وغيره فلهذا كله محال النظر قالوا قبل ومن ايا قلتم ليس كحبة بالنسبة بالنسبة
 والامر بالمعروف في الكتاب والسنة قد وردت من غير شخص واما النهي عن المنكر في الآية فقد
 ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بالكتاب المنكرات فتقول قد ورد في حق الاب على خصوص ما يجب كحبة في حق
 العموم الا خلاف في ان الجدا ليس ان يقتل اياه في الزنا ولا ان يباشره اياه عليه بل لا يشرقت اية
 الكافر بل لو قطع يد علم يلزمه فقام ولم يكن له القابوز في معاملة فقد ورد في ذلك اجازة وثبت
 بعضها بالاصح واذا لم يكن له اذاه بعقوبة وهو حق على جانيه سبابة فلا يجوز له اذاه بعقوبة بل هو حق

من جناية مستقلة متوقفة بل هذا اول هذه الترتيبات التي ينبغي ان يجري في العبد والزوجه من حيثة الزوجية
قربا لا ولد في الزوم الحق والاك لا ملكا البين اكد من ملك الطلاق ولكن في الجواز لو جاز السجود
للمرت المرأة ان تسجد كسجدها وهذا ايضا يدل على انك الحق واما الرعية مع السلطان فاعلم انك من
الوالد فليس لهم معه الا التعريف والنهي واما المرتبة الثالثة فبني على نظرية جنة ان الالهوم على احد المال من
خراتة ورده الي الملاك وعلى تخفيض كنفه من قيام ذكره كخوفه ببيت ينفخ اليه خرق بيته ولسان جنة
وذلك كخوفه ورده الشرح بالنهي عنه كما ورد النهي على الملك فقد قادض فيه ايضا كخوفه والامر
فيه ملك الي اجتهاد ومنشأه النظر في فاشل المنكر ومقدار ما يسطر من حشمة بسبب الهوم عليه وذلك
ما لا يمكن ضبطه واما التسمية والاكساذ فالامر فيها بينهما كما في بين الا الجانب الا المحترم هو الملك والمجرب
للعلم من حيث الدين والاعرفه لعالم لم يعلم فله ان يجادل بوجه علم الذي تعلم منه وروى انك
عند الولد كيف يكتب على والده فقال يخطه باليمين فاما ان يكتب على غيره من الاوصياء
ويجب على من امر بيمينه الجهر ان على الامور بالمعروف والان باتر من ان يتنقل لذلك الامر ولا قبل له
لن امر بالمعروف انما يقع عند على التراب من قبل الدين الاسلام كما روى انك قبل لمع من خطا رضى
عنه ان ادفع حده على الارض لو افساه تعالى ذكره في عالم التنزيل وروى انك يهوديا قال له
الرسيد في سيرة مع عسكره انك انك في كسحهم من قول اليهودي نزل من فرسك كذا العسكر نزلوا
تظلم كاسم العظم فالامر من الكبر الزوب الا يقول الرجل لاجه انك انك فيقول عليك فوك
عليك ليس من لهما الا افعال ومناه الزم ونفك باليهب على العنوية انت تشر في اهلاد انت بهمة
الاستقام بهذا فقام وباب العفة والتوفيق من كلام المعنى فكانه ليستفيد به من الان يتنزه عن
هذا الكلام وانه اعلم **فصل في حقوق القضا والامارة والفتوى وغيرها** القضا وامر محب وذلك
قال كقول لو خبرت بين القضا وبين امر محب عني لا خبرت عني على القضا ذكره في شرحه فطلب جاء
في الحديث من جعل قاضا فدية ذبح بغير سكين بالكم والتشديد انه مودعة واما قال بغير سكين ليعلم الفرق
عن ظاهره من اماكن المرونة فيه دون برونه او المراد انه كالدبوع بغير سكين في القضا بيده الاخرة بالغة
في العجز اذا الذبح بغيره اشتد لقا ويكون الا افعال المراد منه الامر جعل قاضا فينبغي ان يكتب
عن جميع دوله اخيشة وشهادة الروية وهو من اشق الامور على النفس فضع في مسنة عظيمة وتجب
شد بكماله بوج بغير سكين كذا في شرحه المعايير وذكر كشمس الله في آداب القضا الا قاضا كيم هذا
الحديث فكانه انك ولست بعد قال على كسبيل الاستخفاف كيف يذبح الانسان بغير سكين فانه مخالف

ليست

ليست بغير سكين فانه مخالف كمن تحت حجة الاطلس القاضى فالتى الوصى كمنه ياب يديه كذا في النهاية وفي
حديث الاخر الذي روت عنه رضى الله عنها يوفى بالقاضى العدل يوم القيمة فيلقى منه كسنة الحق
ما يقضى ان لم يفعل بين احد في ترمين روى انه لما مات ابو حنيفة رحمه الله في الام ان اد قال
لاي حنيفة ربح اكسب على امهاتك فان اد قد غفر لهم كتب في اول الجريدة سلم دراود الطائي لهم
وفي آخر الجريدة سلم الي يوسف مع غفره علم وفصل لا يستطاع بالقضا قاله محمد بن وكيع الاول ان كان
يدعى يوم القيمة الي اكتب القضاة قيل دعاه ماكك بن منذر ليجلس على قضا البصرة فالي فها وجاني
فقال تجلس او لا تجلس قال محمد بن ولسع الا تغلق فانك سلطان وان ذليل الربا خير من ذليل
الامارة ذكر في شرحه انك في بليد في الخطر بفتح الحاء والجيم والطار المهملة اللام الشارة ففتح الهاء كالتسعة
امر الامارة في الحديث الذي رواه ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انكم تسخرهون على الامارة
وانها ستكون نعمة يوم القيمة لانه فاما يقرر الرجل على العدل لكتبه كحوس وجب المال واجاد وباقى
ابو النفس ثم قال السلام تحت المرحمة وبيت القاطنة والمخوف بالدمع والنم كخوف وهو
للامارة ضرب النبي عليه السلام المرحمة مثلا لامارة الموهلة الي صاحبها كمنه الخاف العاجلة وكذا ضرب
القاطنة وهي التي انقلع لنها حلالا فترعا عنه بالانزال او بالموت كذا في شرحه المعايير وبليد في امر
الامارة في الخطر امر الفتوى في الحديث اجروكم على النار افضل لقبيل من اجروكم على الفتوى وان
ظهر المنيح جالس على حنيفة في كل باب الا افعال اى في الجدة حلالا وفتح بكه وجرم منه باب
التفصيل اى كبد حراما بالان في حرمته من المال والدم والفرج وبليد في الخطر الوافه وهو كالبساده
ومنه في الحديث العرافة حراما بليد في كساده القوم جائرة في الشدة لالابا شظم معناه انكس
قضاة شظمهم في محلة ورفق لكساك تدعو اليها العزرة وذلك قال والاب لاك ان فرنا وجمع
عريف فيل يحنه منقول وهو كسيد القوم والقيم بامور الجماعة من القسيدة والحكمة على امورهم ويعرف
الامر من احوالهم وهو دون الرئيس وكذا العرفاء في النار اى كثرهم فيها اذا لم يمتنع من الظلم منهم حتى
التوب كمن ملكا لا القاب منهم خلاف ذلك اجراء كذا في شرحه المعايير فالتسعة ان لا يتقلا
لا يلغى من الرجل شيئا من هذه الامال الاربعة اسم القضا والامارة والفتوى والوفاة على طر مع كسب
وكسوة الخواجا بانها دقل وارضا الا ان يكون عليه بالبحر الشديد قال انوار وقال وعدة خيرا
وعدده شرا فاذا استقلوا الخيرة والشرا قالوا في الخبر الوعد في الشرا الايام والوعيد كذا في مختار
الصالح روى ابو بوب عن ابي قلابة انه دعى للقضا فنهى جميع ان الشام فافق ذلك غزل قاضيا

فربحت الى الائمة فليقته بعد ذلك فقال ما وجدته في التفات الاكل في سبيل في الجحيم فليقته
 حتى لا يفرق وروى الاكل في التورى وحي لفتا فرب الى البقرة واختر في بيتا من المؤمنين في الجحيم
 فلم يجد حتى مات وهو متوار وذكرا لاجرة دعا باجسه الى القضا فالي فليس فرب الى ما في كل
 يوم عشرة اسواط فالت في ذلك ولم يقبل القضا كذا في البستان وشتر في الثانية فلا يستعمل الا ما
 اى لا يجبل فاما انما على من اراده وطلبه عن ابي موسى رضي الله عنه انه قال دخلت على النبي عليه السلام
 انا ورجلا من المؤمنين على فقالا اننا نريد ان نعلم ما في ذلك ان نرى فقال نعم انا والله لا نولي على هذا العمل
 احدا من الاهل من عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسئل على علم من اراده كذا
 في العباية قال من علمه اخبره المبل نفسه الى النصب وكل الى نفسه لا يعلية انه لا يريه هو
 نفسه ومن اكره عليه سدد فيه اى يحمل على العصب قال عليه السلام من اتى القضا وكشاه كل الى
 نفسه من اكره عليه انزل الله عليه ملكا يسدده اى يحمله على العصب فمن الواجب ان يكون في القضا
 والامر خصال احدا لا يكون كادرا ولا يكون صحيح الغرض حكم الراى قليل الغرة بكلمة الدين الجحيم
 والامر الهمة المشددة شدة في غير عرف لنا بنحة السلام وكسرا ليا المشددة في غير عرف قولنا
 من غير عرف بنحتمين بنحة السلام في جيلنا من غير عرف بنحتمين لانه والكوف ايضا العيب في كل عيب
 في هذا وكف اى منقصة وعيا ولا يكون سايس بنهم على حواس الرعية يسوها بسنة قال
 بركس ولاية اى ما لك التعريف في امورهم لقوة رايه ورؤيته وموعنه بركس وكسرة وقوله
 العلم منقصة عا ان خبر كالا ويكون مؤيدا العلم وزيتها الورع والا يكون حسن السيرة بركس
 الطريقة امرض السيرة من بنحة السر الذي يكلم ويبسط به لهم اى لاهل ولاية ما يكون في
 اى بالاسك ولو فرب عليهم امر الله اى لا يطوع في اموالهم فلا يخذ منهم امر الله بانواع الجمل ونصف
 اى يعيد وياخذ الانتقام للضعيف من القوى ويعيد بينهم ويكون في القضا كرم الخلق فان التقي
 بنهم التنا وفيه الثاني بنحتمين القوي والكرم ركا لا يما صلاح الرعية لا يغيرها ويكون ناصي الجحيم
 بهم مشفقا لهم لا يحبب على ذوى الحاكف والناكث جمع القادة ومن بنحتمين القوي ليلوا ونهارا ويكون
 واهم الاهتمام بامر الرعية في اليوم والليقة في الحفر والسفوسى بين افاف الرعية في القضا لا يريهم
 احدا نقديا لافى الكلام والافى الكس والافى غير بما شرفه والافى لا ويدل الخافى بين الخفاى في
 لحظه اى في نظره واثارته ومعه وفي الحامة ويستعمل معهم الحكم ويكثر عنهم العفو والتجاوز والافى
 في قضا اى الى بل لوفز وطلب لعد اى اى يخرجها ويدرا اى يمنع اى من الدرد بالادان والمراوى

صفتها الى الائمة
 انما يجلب على غيره الامور
 انما يجلب على غيره
 انما يجلب على غيره

المعلمين

المعلمين قال الهمة في آخره عن ابي الى بسيرة ويطلب له مدحا فالا خلاوة اى خطاء الوالى
 في الخروج من خطاء في العقوبة اى خطاء هذا الصوت وقد عيد وقضى بها قولنا الاخطا كذا في
 محنا والصالح ويكره على وزن يعلم اى يبره في نفسه كبريا قيام البينة على عقوبة اى اية جمع جان
 كالقضا والغزوات والولاء جمع فاض وخاز وما لا يقم اى حتى يلقن الزالى والسالى
 حجة دافعة للحد ولو ذكر المص ما قدرنا من قولنا والسارق لا نعلم قليل بقوله فانه حيا لى
 كما يقول لارفة الى بها اسمت بنحة الهمة الاستقام ونحة السب وكسرة الخطا في
 بنهم الثاني صفة امر لانه يقول ما اظالك اى ما اظالك سمة في الصالح حال الشئ لانه بنح
 خطا وتقول في مستقبل اهل بكسر الهمة وهو الافح وبكسر سة تقول اخال بالفتح وهو النكاح
 والمذكور في العباية ان النبي عليه السلام اى بلع اى سارق قد اعترف بسرقته اعترافا ولم يوجب
 معصية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اظالك سمة قال بلى فاعاد مرتين او ثلثا فام
 به فخطع وهذا يدل على الاطلاق الا يوفى على السارق بالرجوع واذ لورج بعد الاعتراف سعة
 عنه القطع كان حد الزنا وهو اى القولين وكان عليه السلام يقول للمعترف بالزنا ملكك اى الحكم
 مستمنا ما يعلم في الايج او قبلتها اى بنحة الهمة الاستقام وكسرة ما به كسرة جيل بنحتمين
 الجحيم والباد الوحدة اى وبكسر الالف والفاء في القضا والعضو اى جنة ويسمى الامر
 بنحتمين الرعية ما كسرة ولا يعطى عليهم نكير ولا يفرم تغييرا عن اى اى موسى رضي الله عنه انه
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث احدا من الصحابة في بعض امره قال بشرا اى
 بشرا والكس باللام على الحاكف وافعال الخيرات ولا تنفوا اى لا تخوفهم بان تجلبوا على الخلق
 ايسر من رحمة الله عنده ما بشرتهم المنكر اى اهل التوبة والالحاق وطيبوا انفسهم
 وبالشوا بطل ترك المنكرات قال الله تعالى المنقرين فيل من هم يا رسول الله قال الذين يمشون
 العباد من رحمة الله ثم قال ويستر اى يحسبوا عليهم الامور كاخذ الزكوة بسهولة وتلطف
 ولا تقهر عليهم بالانفاذ واكثر ما يحب عليهم وتتبعوا عوراتهم كذا في شرح المعايير والابيرهم
 بتشد يد الكرا اى لا يجلبهم حرفة لكرهه ولا يخذ واحد احسن القدر بالغير الجحيم والادال الهمة
 وهو لفتن الزهد وباب فرب عابده لاقا كرسول الله صلى الله عليه وسلم لما غادر لورا وعفا سمة يوم
 البينة اراد به خلف ظهره فحفر له ولستهانه بامره وزجره عن هذه والا فاعلم العربة بنحتمين
 تلتا وجه الرجل ولا يستعمل اى لا يجلب خالفا لخطا لنفسه من مال بيت المال كذا الى

وصفتها الى الائمة
 انما يجلب على غيره الامور
 انما يجلب على غيره
 انما يجلب على غيره

انما يجلب على غيره
 انما يجلب على غيره
 انما يجلب على غيره

زرع من الله عنه عن النبي عليه السلام كيف انتم بامر من بعدى يستأذن من هذا النبي الى بلخ
 حال بيت المال وما جعل من الغنمة ويستعملون لا لنفسهم ولا ليطعون لمصلحة قال قلته اما
 والذي بعثك بالحق اصح سبني على عاتقي ثم افرج به حتى التفت الى حية الموت واهل الكفر فقال لهم
 اولادكم على خير من ذلك فصرحت تلقاني ذكوة في شجر الصابية ولا يقضي بيني وبينكم الا اذ
 ابراهيم ربا لا يقضي العطف ان سبنا لا رافق فله غير عطفه نفسه لتوراهن وانما شرط ان
 يكون كذا اذ رباكم لعلكم في حالة العطف والجوع والغضب على خلاف الواقع لانه لا يقدر على
 الاجتهاد والذكر في سكر الخمر في هذه الاحوال فيضع الظلم ولا يثبت ذلك الامير الرعية في الحاجة
 والزراعة والحكس والحرف بغير انما جمع حرفة فانه اي لا كسركم من الرعايا واما ان
 ضرر ذلك مع قطع النظر عن الرعايا لا يخفى فانه يوم كرمي والطبع وجب سقوط مهنة عن
 الناس وكذا ذلك وطهر القاضي بالعلم والسكون لا كسركم يقال جلت هذه الصيغة لعل
 والامير بيت المال وهو مقدار ما يملك به زوجته وبشرى بخدمتها وورثة وسكنها فالا
 اي اخذ اكثر من ذلك فهو قال بشدة السلام انما سارق قال في كسرة الجرح في الغنم
 وافعل فيه فهو قال وفعل اذا خلا فيه خزانة كسركم من قبل النسيه قال انه لا ينع ومن يظلم يات
 بما غفل يوم القيمة اي تقضي له وتقضي عليه ولا ياتخذ هدية من احد مطلقا وهو الاصل والافق
 للمنفوس ولا يجب حصة احد من الرعية لانه يسقط المهنة على انه ربا يورث الا في احوال
 التي بسبب كسركم وكل طاعة وما يجب على الامير بعد انصاف الرعية اي بعد العدل في بينهم
 الا في كسركم اي يحفظ وباد بهم الطرقات جمع طريق اي يحفظها في الليل والنهار ويصرف الصدقات
 تفرقا على الفقراء جمع فقير وهو من اراد في شئ والسالكين والمسكين من لا شئ له وقيل
 بالكسر والاول اجمع كاسر ويصرف احوال على المقابلة بغير المم وكسركم انما جمع مقابل والسالكين
 على تاديل الطاعة والمراد بها من يعطى للقتال وهو الرجل البالغ العقل واللبع فقير في ولايته
 الاعلاء ولا بد لونا الا في عهد دينه ولا بد من حفا الاعانة ولا تظلموا الا نعمة ولا تظلموا الا نعمة
 عن الظلم والاعاريا الا كسرة ولا يظلم في مال احد الحق ويتبع المحرود على الزنا جمع زنا
 وتشرب بالعلم والتشديد جمع شارب بغير كسرة وكنز السرقة جمع سارق وقطاع الطريق والمغفرة بفتح
 جمع فاذ في اي انتم بالزنا او بغيره مما فضل في الزرع ولا يباح اي لا يباح لولا ان
 احدا في حرامه بعد اجابة ولا يمانه ولو قال بعد ثبوت وظهوره لكان اظهر وفي كسركم حرقا في

وصحة
 من سبني

ارض خيرة من مطر ارباب جباها اي ارباب ثوبا وكان عمر رضي الله عنه اذا بعث اي اذا
 ارسل جباها على عمل سطر وعلم اربابا احدا ان لا يركب البراذين جمع برذون كبر البراذين
 لعل الجبا وسكون الراد والواد التري من الخيل وخلافه العراب والاني به ذنوبه كذا في
 المغرب وهو الذي يقال له بالفاكية اسب بالاني والثاني ان لا ياكل النخ بجمعة النوا وكسر
 الغاف وتشديد الياء التلخيص واراد به الخنز الذي نقي عن النجاسة يعني الخوازي كذا في المغرب
 وقال في مختار الصحاح هو خوازي بالضم وتشديد الواو ومغفور ما خور من الطعام اي بغيره ويقال
 هذا دقيق خوازي والثالث ان لا يتخذ ثوبا والرابع ان لا يلبس ثوبا ولم يوجد في الرابع في
 اكثر النسخ التي وصلت اليها ووجدت في سبعة نسخ وان بفتح الهاء وكسر الخاء وسكون الواو
 اي وجد مكتوبا على سيرة الملك بالضم لا يكون وفي بعض النسخ لا يلبس الا بالامارة والامارة
 لا تكون الا بالرجل ولا يكون الرجال الا بالاموال ولا يكون الاموال الا بالامارة ولا يكون الامارة
 الا بالعدل بين الرعايا ومنه **سنة الفاضل والواحد** ان يقرب اهل الفضل اي
 يحيط موقفا عنده وكذا اهل العلم واهل العقل واهل المال الصالح وكذا اي يري بكره في
 السخلة بفتح السين وكسر التاء وكس النون فتولد والارثا لعل من تقري وتقبل فيجتم
 قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه الارسل الله على سبيلكم كالا يفتح ويحكم بين الناس
 بالوصي بالوالي وكذا لا معه ملك يرشد اليه العوالم والاي سلطانا يفتي بالعدل والحق والبر
 المهمة من الغزوات بينهم اي يحكمهم ويحكمهم بالوصي وفي بعض النسخ جمع بغير ثوب من الاعانة
 المهمة يقال اعتراه اي غشيته وفي بعض النسخ يفتي من الاعانة كذا قوله فاذ غشيت في
 موبد الاول كالا يفتح على ما لم يذره في الكلام لا اؤخرنا في اشراركم وابشركم قد جمع هذا
 السقط لا بفتح الهاء جمع كسر بالفتح وجمع بفتح بفتح بفتح وكذا لم اعاد في اللغات التي عذرت
 الحق كونه الجيد امن وقت الغضب كذا يفتح من غير قال استفتت فاعينني واذا ازغيت
 من الزيف بالزاد والذين المجمعين من المليل عن كذا فتوتون ولا يستعمل على الحق اي لا يجعل عليهم
 قاضيا ولا اميرا الا من عرف دينه وامانته ولا بد للامير والقاضي من علم الدين وعقل التدبير اي
 عقل وان في تدبير امور الرعايا والام لم يزد على علم غيره من اعداء الرعايا ابتلى على صيغة
 الجوهول اي جعل ذلك الامير مبتلى بحكام السوء بالفتح والسكون الظاهر ان يضاف السوء
 الي الحكماء لان اريد المبالغة بالاسوء فذا حاط بهم فصاروا منسوبين اليه فكذا اهل

هذا هو الكتاب الذي ذكره الله تعالى في سورة النور
 في قوله تعالى وما كان الله ليضل عن شيء
 وما كان الله ليضل عن شيء

هذا اذا كان مقتضاها اذا لم يكن
 مقتضاها في حق الله تعالى
 ان كتب قال حكاه غيره

ونظير هذا قولهم غار سوء ورجل صدق بالافافه فيها كالمس واللم يزد عقله على عقل غيره على غير
 السوء عن عايشته رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ياتيكم من غير اهل بيته
 اي وزيره او احد قاصي الانبياء ما هو الحق ذكره والا ذكر اعانه بالتحريض والترغيب والاعلام فانه
 ولا يترك حتى ينشأه والاراد ويغير ذلك جعل له وزير سوء وان لم يذكره والا ذكر لم يغيره
 وروى بالانوشه وان قال لا يستخف اجود السيوف عن الصيقل والاكرام الدوايح السقوط
 فلا يعلم الملوكة عن الوزير كذا في شرح المعانيه وكان يقال لا يحكم ولا يولي بصفة المجهول من
 باب التعديل فيها الى لا يجعل حالاً ولا دليلاً على عشرة الامور اعطى على عشرة وعلمهم
 ولا يجاوز القاضي والوالي في الحكم والذين كتب الله حكمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذ لم يجد غيرها
 من هذه الثلثة يتبع رايه واجتهاده الذي لا يخالف هذه الثلثة قال صاحب الجواهر ان مقتضى اجتهاده
 بمذاهب الحكماء فله خمس حسنات والا اخطأ فله اجر واحد بمخالفة اجتهاده في طلب الحق وان لم
 يصح بمكة الا كره النبي صلى الله عليه وسلم حديث رولاه عمر وابن العاص قال في شرح المعانيه في الفهم كان
 بشر ابي الاجنحة المذكورة في الامم والما في غيره في غير معدود لخطا بل يخاف عليه اعظم الامم
 وبتا والناظر واللاير جلبه وجمع جليس كقوله اجمع فتدبر من اهل العلم فيما يلقى على حقيقته
 المجهول اليه من الاحداث فيقول حينئذ جالس للفتنة اللهم اني استكاث الى ان افي ان اقبل و
 افي ان اناجكم ذلك العدل في الفتنة والرفاء ولا يفي لاهل الجاهل حتى يسلم
 كلامه لا فيهم على وجه الذي ينبغي ان يهتم عليه يعرف وجه الفتنة والافاق **باب حقوق الوالي**
على الناس فاولها الطاعة والسعي لرضا اباي الدين وان استعمل على حقيقته المصنوع
 وان جعل عاملاً اي والياً على اهل محل عبدي وبعلي خلف كل بر بانته وفاقه من الكواكيب
 والعبودية وكما يدرهم اهل الدين قال ذلك منصوص في سلم الى الوالي في الحديث اربع من امر
 السلطان ان يروا ان يحكم بين الناس وان لا يكون اليه قبل الهرة عن ابي عبد الله الغنيم
 مال ينزل اليه من اهل الشرك عترة واحسب قاتله والي مال ينزل منهم بعد ما تفتح الحرب او زارط
 ويغير الدار داه الا سلام فها متقابلان وعن علي بن عيسى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نهى لكل
 ما صار المسلمين من اموال اهل الشرك قال ابو بكر الرازي الغنيم في وكفرية في وصال اهل الشرك
 في وكفرية في لان ذلك كله ما اتوا به في علي المسلمين من الشركين وعند الفتنة كل ما
 بكل اخذه من اموالهم فهو في كذا في الغنيم والمجتمعة واجبا فيسلم ذلك المذكور كله لاي

للسلطان

للسلطان والوالي في كذا في الحديث من انكر امامة السلطان فهو من يدعي وهو من الشبهة موهبة وعند
 الفتنة ومن يظن الكفر مع الامر عليه ويظهر الايمان بتيقن واختلجوا في قبول توبة والايام عند الفتنة
 هذا قبل قبل النظر وبعد لا بل يتنقل كاسر والوالي الى الاتحاد والاباحي كذا في الدرر شرح الخبر
 وحرم بعض التعديل مما يتعلق بالزينة في اوابل الكتاب في فصل العلم والتعليم فارجع اليه في شرحه
 وعاد السلطان دعوة فليجيب اليه اجابة فهو مستدع ومن اتاه بغير دعوة اما بعد المودة والابواب
 او نحو ذلك فهو جاهل ولا يكثر اجمال ذلك الا ان لا الى باب السلطان فانه كالحرم في القرب
 اجتمع النار ووجهه بالحق في كتابه والجر الفرق ويدفع زكوة الاموال اليه اذا سال الركوة عن اهلها
 بعد نظم العسكر وكثرة من معالي الدين ويجعل عدتها اي حوزتها في عطفه قال ابن عمر رضي الله عنهما
 او فوا زكوة اموالكم الى الامام والاشهر بابها اهل البيت والوالي في قوله اكراما في الحديث
 السلطان من اياته في معنى النسخ في اهل خلافة اذ اراد ان يزل في الحديث الامام السلطان
 خلافة في المارضي قبل في قسم الظل ان هو الله وقيل اخذ وقيل الهية وقيل الظل لستارة وجه
 التشبيه ان الظل الشئ ما ياكس في الجملة ويكس عنه والسلطان كذلك فانه ينظم لوجهه ملكته كما
 ينظم سلسلة الملكات بوجوده في سجاد ولا لا الظل ينظم به ويطي واليه عند احترام اهل البيت
 من ذلك السلطان ينظم به ويطي واليه عند احترام اهل البيت من ذلك السلطان ينظم به ويطي واليه عند احترام اهل البيت
 اي يجمع اليه كل مظلوم ويجوز بالفساد والحق ولا يلبس على الجور والظلم فان ما جعل له على اهل
 الولاية اكثر ما يفسد ولا يقال بعض الكبر لو كانت له دعوة واحدة اي كسبية لم اجعلها الا في الامم
 فاذ اذا احل من باب نعم او حسن الامام امن العباد من الفساد وهو شره في رعاياه في كل خير
 عكوه ويرى كل رعية حوال السلطان عذبا من عذبات نزل عليهم فراء على ما قد مت ابراهيم اي على
 انفسهم من عذاب من اخطا با جمع خطيئة في الحديث لا تكونون بولي على حصة المجهول اي يجعل عليكم احكم
 والاباحي وكذا في حكمه بين تكون اهلها من يجعل الكبر حلالاً وان تكونوا اهلها من يجعل الكبر حلالاً
 لما في ملككم وقال الجاهل بن يوسف حين قيل له لا تقبل مثل عمر رضي الله عنه وانت قد ادرست
 خلافة افلم تر عذرا وملاص فقال في جوابه بتا دز وحيثه امر من باب التمثال اي كونه اكل في ذرعة
 الزهد والتوكل في التوكل بغير جواب الامر وهو حصة الفارح التوكل من باب التعديل اي جعله ملكاً
 رضي الله عنه في قوله لا تظن اني انا الولاية انما يكونون على حسب حال الرعايا واهولهم
 هو حادف اذا فعل كل واحد من المسلمين التفرع من تحت والامانة اي الرجوع اليه في التوبة

لا يفسد ما يفسد او يظن على غير علم
 بغير فائدة او ادعاء
 اربعة حوزة الى اربعة حوزات
 اي جعلت حوزة واحدة ففصلت
 ما فصلت
 في معنى النسخ والكتابة الاختلاف في الازمان
 والحيثيات كذا في كلامه

الحل
 الولاية اي كونه بولي
 حصة اهلها اي حصة
 حوزة واحدة

والاستعداد عند نشوئهم من ولدته والواو مصدر من فاش اي شاع والتشريع تشريع
 النظم وتقول الجور وكذلك يظهر جور الوالي وعمله في الفروع والزرع والتجارة والانتاج والمخازن
 وحرفي يجمع كيط ليعن الفروع وينزع بركة الزرع وينقص ثمار الاشجار ويكسر معاملته التجارية واهل
 الحرف في تلك الامصار التي في ملكه ذلك الملك الجائر يشوم ظم وسود خله ويكون الامر على ما
 ذلك اذا عدل هذا ما قال ويبس بياضته اذا هم الوالي بالجور او عمل به ادخل في النص في ملكه
 حقه في الاسواق والزرع والفروع وتكون ملكا من كل شئ واذا هم باجور والعدل ادخل في البركة في اهل
 ملكه كذلك قال انه فملك بيوتهم خاوية باطل اكثر في روضه الناصيين وحكي ان سلطان محمود على
 ارض يكسر فيها قب السكر وكان الملك لم يره بعد فقتله بعض القضاة فلما نص منه السكر تخشى
 والتعسف في الغاية فخط بانه ان وضع فيه شيئا من الكرم كالبايج وتخرج حبه يجعل له من هذا القصب
 كل سنة كذا وكذا فقام من بعد هذه الى طرة وجهه قضايا على السكر فسيده ملكا بيل
 شيخ عتيق وقال قد اتم الملك بركة فملكه او خلا فذلك فذكر القصب فاستسكن
 في نفسه ورجع من ذلك فقام ثانيا بعد ذلك وجهه لولا بالسكر كما كانا وقد كل الامام اليه في شدة عن بعض
 الامام من حبه وعن ما كان به دياره لا ولى من عبد العزيز حوات الرعاة من رسل ابي قحطان
 ما هذا الرجل الذي ولى على اكل قالوا وما اكلكم به قالوا تحت الزنايب على شاة كذا في حلة اخفا
 بوقيل الملك بالدينين والدين بالملك يتولى ويحكم ما يتامل الوالي اي ما يتاول ويخبر من الحارم
 ويكره بغيره انما لم يره ساعا اي سيرة التبول للشيخ قحطان ساع الشراب اي كل مدخل في خلق والخطبة
 مصدر من وعظ كالحدة منه وعده بياض نصحا بالعرف فانه في اهل النجعة ووعظ عظم بالكره فانظر
 اي قبل الوعظ ولا يتامل الوالي ما دام اقام العلوة فاذا ترك العلوة مستحيا ان كانا قاتلا بالادوية
 ويعبر المظلم على جور اميرة فالله مشوبة بظلمة عذاته في ولايتهم في الجملة مشربا في مقدار شرب
 في شئ من القول بعد الشريعة فزارا من جور الابر وغيره فموت ميتة جاهلية اي موت على الضلال كوت
 اهل الجاهلية واليه بكسر الميم بناء الزعم كالجست بكسر الجيم ومع النسبة الى الجاهلية كونهما على طرفة اهل الجاهلية
 وخلفهم ومن انهم كانوا مشركين كالاباء الشدة لم يكن لهم مله وتخلوا عنه بسبب جملتهم على ما
 وما فظروا على ما هم بها والاهم امام مطاع يقوم فيما بينهم بالانصاف والانتصاف قال عليه السلام من راي من
 ابره شيئا يكره فليبر عليه فانه من فارق الجماعة في فتنه جاهلية ذكره في الشارح وروى اليه
 حقه ولا يطلب منه حقا ثم يناد وتظلم ويتول حين يدخل على الامام الجائر يكره اليه والاشد كرهه قال من

الملك الجور والواو مصدر من فاش اي شاع والتشريع تشريع
 النظم وتقول الجور وكذلك يظهر جور الوالي وعمله في الفروع والزرع والتجارة والانتاج والمخازن
 وحرفي يجمع كيط ليعن الفروع وينزع بركة الزرع وينقص ثمار الاشجار ويكسر معاملته التجارية واهل
 الحرف في تلك الامصار التي في ملكه ذلك الملك الجائر يشوم ظم وسود خله ويكون الامر على ما
 ذلك اذا عدل هذا ما قال ويبس بياضته اذا هم الوالي بالجور او عمل به ادخل في النص في ملكه
 حقه في الاسواق والزرع والفروع وتكون ملكا من كل شئ واذا هم باجور والعدل ادخل في البركة في اهل
 ملكه كذلك قال انه فملك بيوتهم خاوية باطل اكثر في روضه الناصيين وحكي ان سلطان محمود على
 ارض يكسر فيها قب السكر وكان الملك لم يره بعد فقتله بعض القضاة فلما نص منه السكر تخشى
 والتعسف في الغاية فخط بانه ان وضع فيه شيئا من الكرم كالبايج وتخرج حبه يجعل له من هذا القصب
 كل سنة كذا وكذا فقام من بعد هذه الى طرة وجهه قضايا على السكر فسيده ملكا بيل
 شيخ عتيق وقال قد اتم الملك بركة فملكه او خلا فذلك فذكر القصب فاستسكن
 في نفسه ورجع من ذلك فقام ثانيا بعد ذلك وجهه لولا بالسكر كما كانا وقد كل الامام اليه في شدة عن بعض
 الامام من حبه وعن ما كان به دياره لا ولى من عبد العزيز حوات الرعاة من رسل ابي قحطان
 ما هذا الرجل الذي ولى على اكل قالوا وما اكلكم به قالوا تحت الزنايب على شاة كذا في حلة اخفا
 بوقيل الملك بالدينين والدين بالملك يتولى ويحكم ما يتامل الوالي اي ما يتاول ويخبر من الحارم
 ويكره بغيره انما لم يره ساعا اي سيرة التبول للشيخ قحطان ساع الشراب اي كل مدخل في خلق والخطبة
 مصدر من وعظ كالحدة منه وعده بياض نصحا بالعرف فانه في اهل النجعة ووعظ عظم بالكره فانظر
 اي قبل الوعظ ولا يتامل الوالي ما دام اقام العلوة فاذا ترك العلوة مستحيا ان كانا قاتلا بالادوية
 ويعبر المظلم على جور اميرة فالله مشوبة بظلمة عذاته في ولايتهم في الجملة مشربا في مقدار شرب
 في شئ من القول بعد الشريعة فزارا من جور الابر وغيره فموت ميتة جاهلية اي موت على الضلال كوت
 اهل الجاهلية واليه بكسر الميم بناء الزعم كالجست بكسر الجيم ومع النسبة الى الجاهلية كونهما على طرفة اهل الجاهلية
 وخلفهم ومن انهم كانوا مشركين كالاباء الشدة لم يكن لهم مله وتخلوا عنه بسبب جملتهم على ما
 وما فظروا على ما هم بها والاهم امام مطاع يقوم فيما بينهم بالانصاف والانتصاف قال عليه السلام من راي من
 ابره شيئا يكره فليبر عليه فانه من فارق الجماعة في فتنه جاهلية ذكره في الشارح وروى اليه
 حقه ولا يطلب منه حقا ثم يناد وتظلم ويتول حين يدخل على الامام الجائر يكره اليه والاشد كرهه قال من

الجور

الجور الجور السبع وسبب الخس انكم كن لي جارا من طلالا والجور تخفيف الماء الجور يقال
 اجاره بجرة اجارة اي اغانة وازال الجور والهزة للسلب كذا في المغرب ويسمى الوالي باسمه الجور
 بله طلالا مثلا يقول كن لي جارا من احد ارضي الجور اذا كان لا يسمي الوالي احد من بين الامجاد وذكر في
 كتابي سمى بجورة الجور انه اذا دخل احد من بني فاش مشرة فلبق الكثرة كهيمن ثم عسك ليعقل
 عرف الامام من اهل الجورة بقاء بابها بالعين ويحكم بابلهم اليسرى فاذا قرع عطفه فبقي الامام من قراء
 في نفسه سورة الفيل فاذا وصل الى قوله ثم بهم كره لفظ ثم بهم عشر مرات في كل مرة امما من اهل الجورة
 فاذا فعل ذلك من مشرة وهو عجب جريالي من اشارة ولا يولي بفتح اللام على صفة الجور على ما قدمناه
 اي لا يقبل الحلة والية على قوم في الحديث لان لفظ قوم في الصحاح التلحاح الفوز والبقاء والنجاة
 فكلمهم اي يكونون ملكهم اشارة قال النبي صلى الله عليه وسلم حين بلغ اليه ان اهل فارس قد ملكوا الجبل منبت
 كسرى وانما قال ذلك لتعظيم عقلها ودينها والامارة وكذا التقاد من اكل الولي لا ياكلها
 الا الكامل من الرجال على انها لا تصح للزوج الي قام امور المسلمين ولا بد للوالي من ذلك في الاخرى
فصل في سنن الجهاد وآدبه الجهاد وهو جهاد الله ورسوله في كل ما يوجب الجهاد من كفر او فسق او
 الاسلام وهو فرض كفاية على اهل الاسلام اعلم ان الفرض عبادة عن حكم مقدر لا يتحمل زيادة والتعاضد
 ثابت بدليل كاشته في نقل فائد وهو على نوعين احدهما فرض عين وهو ما يلزم كل احد اقامة وتلحق
 باقامة البعض كالايال والمواد والصلوة والجهاد والركوة والاختال من كفاية وبعضها فرض كفاية
 واجبا اذا كان الفرض عاما وجا حده بغير كفاية وتذكره فاسقا والثاني فرض كفاية وهو ما يلزم
 من المسلمين اقامة وتسقط باقامة البعض من الباقيين كالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وتبني المس
 الجاهد ورد السلام والصلوة على النبي والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبا وكذا في الكافي فظهر من
 ذلك الا قول المعص وهو فرض كفاية انما هو اذا لم يكن الفرض عاما وانما هي الجهاد من دين الاسلام
 كذروة بالكره اي على السلام بالنسبة الى بعض الابل وهذه كفاية عن كمال الرقة ووفور العنة
 وفي الحديث عذرة فيجزي النين الجية الذباب فاذا دل النار في كسيلة ج اوردوه في الجنة الرادى
 الممتن الذباب في اخر من الدنيا وما فيها يعني ان افضل العذرة والروحة في كسيلة وثوابها
 خير من خمسين الدنيا لاد زليل وفيه الاخرة باق وفي حديث اخر ما جيع ما هذه نافية عن اهل البر بالكره
 بالكرهية قبل عند الجهاد الاقضية وهي شبيهة بالنسبة فوقها النص وفوق البرق وهو ربي البرق
 من الغم تلحق في جرحي اي كثير الماء في الغاية في اختيار الصحاح جنة الماء بالغم عظم وكذا في الجور من جرحي و

الملك الجور والواو مصدر من فاش اي شاع والتشريع تشريع
 النظم وتقول الجور وكذلك يظهر جور الوالي وعمله في الفروع والزرع والتجارة والانتاج والمخازن
 وحرفي يجمع كيط ليعن الفروع وينزع بركة الزرع وينقص ثمار الاشجار ويكسر معاملته التجارية واهل
 الحرف في تلك الامصار التي في ملكه ذلك الملك الجائر يشوم ظم وسود خله ويكون الامر على ما
 ذلك اذا عدل هذا ما قال ويبس بياضته اذا هم الوالي بالجور او عمل به ادخل في النص في ملكه
 حقه في الاسواق والزرع والفروع وتكون ملكا من كل شئ واذا هم باجور والعدل ادخل في البركة في اهل
 ملكه كذلك قال انه فملك بيوتهم خاوية باطل اكثر في روضه الناصيين وحكي ان سلطان محمود على
 ارض يكسر فيها قب السكر وكان الملك لم يره بعد فقتله بعض القضاة فلما نص منه السكر تخشى
 والتعسف في الغاية فخط بانه ان وضع فيه شيئا من الكرم كالبايج وتخرج حبه يجعل له من هذا القصب
 كل سنة كذا وكذا فقام من بعد هذه الى طرة وجهه قضايا على السكر فسيده ملكا بيل
 شيخ عتيق وقال قد اتم الملك بركة فملكه او خلا فذلك فذكر القصب فاستسكن
 في نفسه ورجع من ذلك فقام ثانيا بعد ذلك وجهه لولا بالسكر كما كانا وقد كل الامام اليه في شدة عن بعض
 الامام من حبه وعن ما كان به دياره لا ولى من عبد العزيز حوات الرعاة من رسل ابي قحطان
 ما هذا الرجل الذي ولى على اكل قالوا وما اكلكم به قالوا تحت الزنايب على شاة كذا في حلة اخفا
 بوقيل الملك بالدينين والدين بالملك يتولى ويحكم ما يتامل الوالي اي ما يتاول ويخبر من الحارم
 ويكره بغيره انما لم يره ساعا اي سيرة التبول للشيخ قحطان ساع الشراب اي كل مدخل في خلق والخطبة
 مصدر من وعظ كالحدة منه وعده بياض نصحا بالعرف فانه في اهل النجعة ووعظ عظم بالكره فانظر
 اي قبل الوعظ ولا يتامل الوالي ما دام اقام العلوة فاذا ترك العلوة مستحيا ان كانا قاتلا بالادوية
 ويعبر المظلم على جور اميرة فالله مشوبة بظلمة عذاته في ولايتهم في الجملة مشربا في مقدار شرب
 في شئ من القول بعد الشريعة فزارا من جور الابر وغيره فموت ميتة جاهلية اي موت على الضلال كوت
 اهل الجاهلية واليه بكسر الميم بناء الزعم كالجست بكسر الجيم ومع النسبة الى الجاهلية كونهما على طرفة اهل الجاهلية
 وخلفهم ومن انهم كانوا مشركين كالاباء الشدة لم يكن لهم مله وتخلوا عنه بسبب جملتهم على ما
 وما فظروا على ما هم بها والاهم امام مطاع يقوم فيما بينهم بالانصاف والانتصاف قال عليه السلام من راي من
 ابره شيئا يكره فليبر عليه فانه من فارق الجماعة في فتنه جاهلية ذكره في الشارح وروى اليه
 حقه ولا يطلب منه حقا ثم يناد وتظلم ويتول حين يدخل على الامام الجائر يكره اليه والاشد كرهه قال من

الملك الجور والواو مصدر من فاش اي شاع والتشريع تشريع
 النظم وتقول الجور وكذلك يظهر جور الوالي وعمله في الفروع والزرع والتجارة والانتاج والمخازن
 وحرفي يجمع كيط ليعن الفروع وينزع بركة الزرع وينقص ثمار الاشجار ويكسر معاملته التجارية واهل
 الحرف في تلك الامصار التي في ملكه ذلك الملك الجائر يشوم ظم وسود خله ويكون الامر على ما
 ذلك اذا عدل هذا ما قال ويبس بياضته اذا هم الوالي بالجور او عمل به ادخل في النص في ملكه
 حقه في الاسواق والزرع والفروع وتكون ملكا من كل شئ واذا هم باجور والعدل ادخل في البركة في اهل
 ملكه كذلك قال انه فملك بيوتهم خاوية باطل اكثر في روضه الناصيين وحكي ان سلطان محمود على
 ارض يكسر فيها قب السكر وكان الملك لم يره بعد فقتله بعض القضاة فلما نص منه السكر تخشى
 والتعسف في الغاية فخط بانه ان وضع فيه شيئا من الكرم كالبايج وتخرج حبه يجعل له من هذا القصب
 كل سنة كذا وكذا فقام من بعد هذه الى طرة وجهه قضايا على السكر فسيده ملكا بيل
 شيخ عتيق وقال قد اتم الملك بركة فملكه او خلا فذلك فذكر القصب فاستسكن
 في نفسه ورجع من ذلك فقام ثانيا بعد ذلك وجهه لولا بالسكر كما كانا وقد كل الامام اليه في شدة عن بعض
 الامام من حبه وعن ما كان به دياره لا ولى من عبد العزيز حوات الرعاة من رسل ابي قحطان
 ما هذا الرجل الذي ولى على اكل قالوا وما اكلكم به قالوا تحت الزنايب على شاة كذا في حلة اخفا
 بوقيل الملك بالدينين والدين بالملك يتولى ويحكم ما يتامل الوالي اي ما يتاول ويخبر من الحارم
 ويكره بغيره انما لم يره ساعا اي سيرة التبول للشيخ قحطان ساع الشراب اي كل مدخل في خلق والخطبة
 مصدر من وعظ كالحدة منه وعده بياض نصحا بالعرف فانه في اهل النجعة ووعظ عظم بالكره فانظر
 اي قبل الوعظ ولا يتامل الوالي ما دام اقام العلوة فاذا ترك العلوة مستحيا ان كانا قاتلا بالادوية
 ويعبر المظلم على جور اميرة فالله مشوبة بظلمة عذاته في ولايتهم في الجملة مشربا في مقدار شرب
 في شئ من القول بعد الشريعة فزارا من جور الابر وغيره فموت ميتة جاهلية اي موت على الضلال كوت
 اهل الجاهلية واليه بكسر الميم بناء الزعم كالجست بكسر الجيم ومع النسبة الى الجاهلية كونهما على طرفة اهل الجاهلية
 وخلفهم ومن انهم كانوا مشركين كالاباء الشدة لم يكن لهم مله وتخلوا عنه بسبب جملتهم على ما
 وما فظروا على ما هم بها والاهم امام مطاع يقوم فيما بينهم بالانصاف والانتصاف قال عليه السلام من راي من
 ابره شيئا يكره فليبر عليه فانه من فارق الجماعة في فتنه جاهلية ذكره في الشارح وروى اليه
 حقه ولا يطلب منه حقا ثم يناد وتظلم ويتول حين يدخل على الامام الجائر يكره اليه والاشد كرهه قال من

الملك الجور والواو مصدر من فاش اي شاع والتشريع تشريع
 النظم وتقول الجور وكذلك يظهر جور الوالي وعمله في الفروع والزرع والتجارة والانتاج والمخازن
 وحرفي يجمع كيط ليعن الفروع وينزع بركة الزرع وينقص ثمار الاشجار ويكسر معاملته التجارية واهل
 الحرف في تلك الامصار التي في ملكه ذلك الملك الجائر يشوم ظم وسود خله ويكون الامر على ما
 ذلك اذا عدل هذا ما قال ويبس بياضته اذا هم الوالي بالجور او عمل به ادخل في النص في ملكه
 حقه في الاسواق والزرع والفروع وتكون ملكا من كل شئ واذا هم باجور والعدل ادخل في البركة في اهل
 ملكه كذلك قال انه فملك بيوتهم خاوية باطل اكثر في روضه الناصيين وحكي ان سلطان محمود على
 ارض يكسر فيها قب السكر وكان الملك لم يره بعد فقتله بعض القضاة فلما نص منه السكر تخشى
 والتعسف في الغاية فخط بانه ان وضع فيه شيئا من الكرم كالبايج وتخرج حبه يجعل له من هذا القصب
 كل سنة كذا وكذا فقام من بعد هذه الى طرة وجهه قضايا على السكر فسيده ملكا بيل
 شيخ عتيق وقال قد اتم الملك بركة فملكه او خلا فذلك فذكر القصب فاستسكن
 في نفسه ورجع من ذلك فقام ثانيا بعد ذلك وجهه لولا بالسكر كما كانا وقد كل الامام اليه في شدة عن بعض
 الامام من حبه وعن ما كان به دياره لا ولى من عبد العزيز حوات الرعاة من رسل ابي قحطان
 ما هذا الرجل الذي ولى على اكل قالوا وما اكلكم به قالوا تحت الزنايب على شاة كذا في حلة اخفا
 بوقيل الملك بالدينين والدين بالملك يتولى ويحكم ما يتامل الوالي اي ما يتاول ويخبر من الحارم
 ويكره بغيره انما لم يره ساعا اي سيرة التبول للشيخ قحطان ساع الشراب اي كل مدخل في خلق والخطبة
 مصدر من وعظ كالحدة منه وعده بياض نصحا بالعرف فانه في اهل النجعة ووعظ عظم بالكره فانظر
 اي قبل الوعظ ولا يتامل الوالي ما دام اقام العلوة فاذا ترك العلوة مستحيا ان كانا قاتلا بالادوية
 ويعبر المظلم على جور اميرة فالله مشوبة بظلمة عذاته في ولايتهم في الجملة مشربا في مقدار شرب
 في شئ من القول بعد الشريعة فزارا من جور الابر وغيره فموت ميتة جاهلية اي موت على الضلال كوت
 اهل الجاهلية واليه بكسر الميم بناء الزعم كالجست بكسر الجيم ومع النسبة الى الجاهلية كونهما على طرفة اهل الجاهلية
 وخلفهم ومن انهم كانوا مشركين كالاباء الشدة لم يكن لهم مله وتخلوا عنه بسبب جملتهم على ما
 وما فظروا على ما هم بها والاهم امام مطاع يقوم فيما بينهم بالانصاف والانتصاف قال عليه السلام من راي من
 ابره شيئا يكره فليبر عليه فانه من فارق الجماعة في فتنه جاهلية ذكره في الشارح وروى اليه
 حقه ولا يطلب منه حقا ثم يناد وتظلم ويتول حين يدخل على الامام الجائر يكره اليه والاشد كرهه قال من

اي يستقبل حال كونه في صدر العروبة ويا مشد سلامه والذعره ويسال انه تع الفاتح على القتال
جاء كتابه اذ في نعمة الربين بكسر الراء والباء والوجه والياء والشفاعة بعد مشدود قال قال ابن عباس
رضي الله عنه وقادة هم جوع كثيرة وقال ابن مسعود رضي الله عنه وقال الطائي الربية الواحدة
عشرة آلاف وقال الضحاك الربية الواحدة الف وقال الحسن فتراد وعلاء وقيل هم الاتباع في الزمان
الولاء والربوبية والريعية وقبل منسوب الى الرب وهم الذين يعبدون الرب وقال الجاهلي ما فاءت
احديهما ربوبية لغير الرب او فهم الجاهل الكثرة والثانية الربوبية بكسر الراء وفتح الهمزة والافتاء الجاهل
على ما يصح من اتم قال في وكان من بني قاتل بعد ربوبية كثير فافوا في اجنوا واما في الجاهل
في سبيل الله وما صنعوا عند الجاهل وما نالهم من المخرج وقتل الاكابر وما استكانوا الى ما خضعوا
لغيرهم قال الذي وما تولوا وقال عطاء وما تفرعوا ولكن صروا على امرهم وقلعة بينهم وبينهم
وانه يجب الصابرين روى عن بعضهم انه قال مررت على سلم موسى حذيفة في القبة وبردق فقلت انك
ما و فقال جئت ليطلب الى العدو واجعل الماء في القبة فاني هائم قال عشت الى الليل مشربة
قال في شرحه فقلت وهكذا كان صبركم في طريق الآخرة على ملاواته فمما لا قولهم بالهجر كان
ولهم قول الا ان قالوا ربنا اعفنا ذنوبنا اي المغايرة وليس ارفع امرنا اي الكبار وبنت اي
لاقول اقدارنا عند القتال وانظرنا على التورم الكاذب فمما يقول للمؤمنين فمما فعلتم وقلتم منكم
كنتم انفسكم النبوية وقسم الامم الى الليث وفي الحديث لا تقبلوا الفداء والعدو ولا تقبلوه فاستبطلوا
اكثر واكثر انهم اكلوا اطيوا في الصحاح اطيوا على اذا صاح بهما خلفه فاستحق للبق
وقيل هو اختلاط الاصول ورفق ذكره في القرب فتولد وسموا على ما في الصحاح قريب من اللطف
فليس بالبعث وكانت الصحابة رضي الله عنهم كذلك اي يكرهون القتل عند القتال وفي حديث الزهراء
بينكم العدو والبيب تفصيل من بيتوته بالخارجية شجونكم دون فليكن شعاركم لا ينفروا قال
في القرب الشارح زنا و يعرف اهلها به ومنه انهم جعلوا شعار الجاهل يوم يراى في عبد الرحمن
الخروج يابن عبيدة وشعار الاوس يابن عبيدة وشعارهم يوم الاخراب هم لا ينفروا هم لا ينفروا
جئت قال في شعارهم ليلة الاخراب الا يتم فتولوا هم لا ينفروا عن ابن عباس رضي الله عنه من
سماواته فمما لا يقسم بانهم لا ينفرون وقال ابو عبيدة معناه الله لا ينفرون وعن ثعلب جاز لا
ينفرون وفي هذا كله نظر لانهم ليس بكور في اسماء امة المدفوعة وكان لو كان لها كبر الامم
لأعرب فلهم عن علي بن ابي طالب والزي يورى اليه النظر ان السور السبع التي في اولها حكم

شأنه

شأنه فنبههم على الاذكار الشريفة من لسانها وجملة ما غشاه من ما يستظهر به على استئصال رحمة
في لغة المسلمين وفل مشوكة الكفار وقوله لا ينفروا كلام مستأنف كان حين قال يوم قولوا هم
لم قائل ما ذا يكون اذا قيلت هذه الكلمة فقال لا ينفرون الى ما عارضة فظهر منه الا قوله لا ينفرون
ليس من وامن الشعار لكن الظاهر من كلامهم للمص ومن قوله وشعارهم يوم الاخراب هم لا ينفرون
ان يكون الشعار هو مخوف قولهم هم لا ينفرون دونهم فقط فالوجه الرجوع الى ما قاله ابو عبيدة وكيف
اي ينجو القاذي نفسه عن ذكر النساء والاولاد والاموال والولوي والولد فانه يفر من اي نور لا ينفرون
لم ويؤمنه عن القتال ويهيئ القاذي نفسه خزيمة للقتال والخروج عن الدنيا الى ما لا يشهد
في الجنة والسنة في ابتداء القتال ما جاء في الحديث انه عليه السلام كان اذا بعث
جيشا قال في خطبهم اغزو باسم الله وفي سبيل الله وقاتلوا من كفر به ولا تقبلوا غللا
ايلا تخونوا في الغنم ولا تقذروا اي لا تنقضوا العهد في خنا والعجاج العذر بالدين المجيء
الذي الهامة تركن الكفار وما به ضرب وفي شرحه المعايير اي لا تخافوا الكفار قبل ان تدعهم
الى الاسلام ولا تقبلوا المرأة ولا وليها وهو الصبي لا تقبلوا الصبيان بل لبسهم ولا يسيروا
كبارا اذا حاصرتهم الحاضرة التضييق والاحاطة اهل مدينة واهل حصن اي قلعة فادعهم الى
الاسلام قالوا لا اله الا الله والاحمر رسول الله فمما علمكم فمما علمكم فمما علمكم فمما علمكم
الى الجحيم وهي بالغاكية خارج كسر يطونكم على يد في القرب اعطى بيوا اذا التفتاد ومنه قوله
حتى يطوا اخريه عن يدى حاضرة عند انقياد واستسلام او نقدا غير سنية وفي شرح الامم الى
الليث قوله عن يدى عن اعتراف المسلمين بان ايديهم فوق ايديهم وقال الا فخر عن
كثرة وهم صاغرون اي يؤخذ منهم على العفار اي الذين وهو ان ياتي بها بنفسه كذا غير
راكب ويسلمها وهو قائم والمسلم جالس كذا في القرب قال ابو الفتح انهم حتى حكم الله وهو
الحاكمين قال المصنوع والدين عليه السلام بالشيء اكبر منه لا يقبل ولا يستطع سواها ولا ينفروا
اولا وفي حديث آخر اقلوا لتيوز الشكرين واستجدوا كسرهم يكون الراء الهامة وكذا في
جيش خارج وهو ان كسرهم جمع حاج كذا في مختار الصحاح وذكر في القرب ان في هذا الحديث قول
احدهما ما قال بعض الشايخ تطيحا بين هذا الحديث والحديث الذي سبق من ان الشيوخ في القرب
الذين بهم جلد وقوة على القتال وان شرفهم الصغار الضعفاء من الشباب والثاني انه لا ينفرون
الهمي الذين لا يستمع بهم بالشأن الا قويا على ظلم اللغة وكلام المص ياتي الى القرب

والسنة في الكتاب الى اهل الكرب ماري ان خالدين وليد كيت الي اهل فارس هكذا ابيهم
 الرحمن الرحيم بن خالد بن وليد الي كسم ومهرام الكاشين في ملاء من فارس اذ في جماعة منهم
 فارس سكون الرازي قوم معروف نسبو الي فارس بن علم بن نوح النبي عليه السلام كالم سلام
 على من اتبع الهدى لما بعد فاما نعوذكم اليك السلام فان ابيهم فاعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون
 وما وقع في بعض النسخ وهم صاغرون فاعطوا الجزية فان ابيهم اي استغفر قال في قوله ما يكون القيل
 في كسب اذ في كسب النسخ كالم سلام على ابيهم الهدى **والسنة** ماري ان خالدين وليد كيت الي اهل فارس
 كان اذا اظلم الخ امسك حتى تطلع الشمس فاذا اطلعت قاتل فاذا انصرف النهار امسك حتى تزل
 الشمس فاذا زالت قاتل حتى العصر انما الي العصر ثم امسك حتى يطلع القمر ثم قاتل وكان يقاتل في
 مسجد في مدينة كسم اذا نال يقاتل فيها احد ولم يقاتل فيه دليل على ان الظلمة شتار الكلام في
 القتال والقارة بقتل الدم **ومن سنة الفارسي** لا يندم على اكل قداما واذا
 بقلب جري لا يعبأ على وزن لا يعلم ان لا يلبس في من كذبة اكل وسنة القتال المعركة على وزن
 المعركة السادة والاذى ويدفع عن قلبه كسوس الشيطان لقراءة من فعل من يهيب الا ما كيت انه
 لنا هو مولانا وعلى انه فليست كل المؤمنين ويعلم ان كسوس لا يؤمن اكله والافدام على فعل لا يجل حقيق
 انما المعركة وسكون اناد المشاة من فوق ايجلا يجل حقة وعن ابن عباس رحمة الله تعالى قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام اياك علم الا اعلك كل كلمات يشك انما بها حفظته فكنك
 احفظ انما كنهه املك تعرف الي انه في النخاء تعرف في الشدة واذا كملت فاقبل انما واذا انفتحت
 فاستعد بانه جف القلم بما هو كائن فلو ان الخلق كلهم ارادوا ان لا ينفكوا بشي لم يقدر واعلم
 ارادوا الا يعرفون بشي لم يكتب انما عليك لم تقدر واعلم ان في روضة ان احسن وبيت الفارسي
 في اوان الفاتكة باضاف من الخلق فيكون في قلب الاسد لا يجين ولا يعثر كما ان الاسد فبقا مخفيا
 وكما رغب في روي كبر بالكم والكسور انتم بكم بالكم بالنار كسبة ملكك لا يتواضع للعدو في سنة
 التي بالغم والتشديد بالنار كسبة فرب ملك كسور فيمكن جميع جوارحه وفي حكمة فخر لا يولي
 دبرة ايملا يرض بوجهه عما توجه اليه اذا حمل وفي اغارة الذئب بالنار كسبة لما كروا اذا ابرس
 من وجهه لغار من وجهه وفي حمل السلاح الثقيل كالملة تحمل الحنك وزل زلزاله وفي التبات
 كالمجر لا يزل من مكانه وفي العبر كالمجر اذا اخلت لصل السهام وقرب السيوف وطعن الرماح وفي
 الوفا كالكلب لو دخل سيده النار تبعه وفي النجس النومة والظفر كالذيك بالنار كسبة فرب ملك يكون

مناجاة
 يا ارحم الراحمين

مناجاة
 يا ارحم الراحمين

ولا انتقم كلامي الا بالثبته الفارسي
 والجاردين في النسخة الفارسي
 وابرزاداة النسخة في النسخة
 في حال السلام
 في حال

ط
 قتلان

في النسخة كالمناجاة كالمناجاة في مشادة الامام كالمناجاة في العلوه وبنيان
 كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 اذا اقل احاله وعبادته ويكون في الملك اي في الاختيار والاختيار مع العلوه اذا اقل احاله وعبادته
 الكلب فان دار احوب على الخداع وفي النسخة بالنار كسبة فرب ملك كسور فيمكن جميع جوارحه وفي حكمة فخر لا يولي
 بين النسخة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 بالعدو كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 وهو الذي في سواد ويا من كلام وفي حكمة فخر لا يولي كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 معروف لا يوردي اللون يشاء التعلق في الهبة بالنار كسبة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 عليه كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 بنج كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 ايها وهي كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 ولا يجل اي لا يجل ولا يجل في ما يجل من العدو وفي الحديث القتل من جرحهم وقد امتنع النبي
 عليه السلام عن العلوه على رجل مات يوم حير وقد جناه بالهبة في امة اكله اخذ في ماله خروا
 من حال اليهود كانت شادكا درهين وامر النبي عليه السلام بغير من اجل غلوا من الغنة
 وامر باعراق مشادة وعلم الامام الا يخرج الجيش على القتال كما كان يفعل النبي عليه السلام وشغل
 كل طائفة من جيشا التفتيل اعطاء النفل وهو فخر في الغنة وهو المال اي اهل المسلمين في الكفار
 مع جريان احوب واما كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 من قتل في قتلا سماء قتيلا باعتبار ما يول اليه كان قوله في اني اراي اعصر من اكله كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 المشكو ومن المستولي من الفترات على طرف من دار احوب الشرم به يجل الامام ذلك الطرف
 بذلا واشار الهولاء المستولين وجميع من فيه من الكسري مع سحر قتل جميع قتل والاموال
 فان ذلك الاشار البعث لهم على احوب ويقدم الامام في النسخة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 با مر كسور وولم اي يجل امير على كل طائفة واحد منهم ويجب على كل من شهد الواقعة اي كسور
 احوب ان يغتفر الشهادة في كسب في اكله با غنة ونسخة حكمة فاما كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 في الحديث الشكيد لا يجد الم فليكن التكال كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة كالمناجاة
 قرح الباعث لسمها وجا في الحديث كل ميت يختم على عمله اي يقطع على عمله ولا يجل في اكله

مناجاة
 يا ارحم الراحمين

مناجاة
 يا ارحم الراحمين

مناجاة
 يا ارحم الراحمين

مناجاة
 يا ارحم الراحمين

اليه الا الذي مات مرابطا في سبيل الله تعالى رابعا يجيش اقام في الشرف بانوار الهدى فانه
 يعني بالاياء وربما جاوره بالواو كذا في حشر الصالح الذي يتردد عمله الى يوم القيمة ويؤمن
 فحشره القبر وعذابه وفي الحديث الا ارواح الشهداء في حواصل طيور خضر تترى في الجنة حيث
 شاء وفي بعضها من في بعض الاحاديث في قتاديل حلقه من العرش قال الامام الباقر في
 ستة ستمائة وثلاثين في بيان الشيخ ابن الفارض بلقي انه دخل في ايام برأيت مدرسة
 في مصر فوجد فيها شيئا قالوا يوفى من بركة فيها بغير ترتيب فقال يا شيخ انت في هذا
 السن وفي هذا البلد وما تعرف متروكا فقال له يا عمر ما يمنع عليك بغير ترتيب واليه جليس
 بغير ترتيب وقال له يا سعيد في اي مكان يقع علي فقال في مكة فقال واين مكة مني فقال
 هذه واثار ربي كثر وكشف لي عنها فامره الشيخ بالزكاة اليها في ذلك الوقت فوصل اليها في الحال
 واقام بها اشهر ثمانية فخرج عليه وتعلم فيها ديوانه الشهير ثم بعد هذه المدة سمع الشيخ المذكور
 يقول يا عمر قال احضر موتى في ايامه فقال له الشيخ هذا الديار فخرجتني بغير ترتيب اعني
 في هذا المكان وانتظر ما يكون من امري واثار الي مكان في الزاوية قال فاكشف لي عن ذلك
 الكمال فخلت ووضعت فيه فستر رجل من الهوى فخلت عليه ثم وقتنا فنظر ما يكون من امر
 فاذا الجوف قد امتلأ بطيور خضر في اوطاس كبر منها فابعد ثم طار قال فخرجت من ذلك فقال
 لي ذلك الرجل لا تجب من هذا الا ارواح الشهداء في حواصل طيور خضر تترى في الجنة كما جاء
 في الحديث اولئك شهداء السيوف والاسلحة فاجابهم ارواح رضى الله عنهم الجاهل
 الي هنا عبارة وفي بعضها ما من اهل الجنة احدهم الا يروح الى الدنيا وله عشرة ايام
 الى الكمال الا عشرة ايام الى الدنيا بالسر الى الامم فانه وذل من يرجع الى الدنيا في هذه
 اياما في سبيل الله كما رأى من الفضل الكافي في الشهداء في سبيل الله فكل من موثق الا يعني
 الشهادة ابدان في الحديث من كمال الله الشهادة لهدى النية وخلص الطوبى بلغة الله تعالى
 منازل الشهداء وان مات على فراشه **فصل سنن المومن المتلى** وفيه دعوات وطب
 قال في البستان لا كرم وبعثهم الرقي والتداوى تحتها باروي عن النبي عليه السلام انه قال يدخل من
 امتي الجنة سبعون الفا بغير حساب قال عكاشة رضي الله عنه اوع الله ان يجعلني منهم فقال
 ثم قام آخر فقال اوع الله اني فقال نعم سبقتك بها عكاشة فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المشرك فقالوا فيما بينهم من الذين يدخلون الجنة بغير حساب فقال بعضهم هم الذين قلدوا في

١٢٩

الكتاب

الاسلام واما قوله على ذلك ولم يذنبوا فاعلموا خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فقال لهم
 الذين لا يكفون ولا يقرن ولا ينظرون ولا يروى عنهم يتوكلون ويبارون على طرقات بن معين انه
 قال كنت نرى النور وسمع كلام المليك حتى اكنوت فانقطع ذلك وباقى الحسن بمرحمة اقلها لا
 يعرفون الربيل والبليغ واجازة عاتق العلم وحقى باقا كسبنا بن عيسى رضي الله عنه اني مشاهد
 النبي عليه السلام والاعراب لولده بل علينا جناح الا ترونا فقال تروا واعباد الله قال انه لم يكن
 داء الا ارض له شاة وباقا لاهل من سواد رضى الله عنه لم ينزل داء الا وقد انزل له دواء الا ان
 والهم فليكن بالبال البقرة فانها تخط من كل شجرة قالوا اما الاخبار التي وردت في النبي فانها من
 انتهى كلامه اولها اي اول تلك السنن الا ليشتم البلاء في الحديث اذا احب الله عبد ابتلاه حتى يسهل
 نضره وقال عليه السلام يود اي يقضي ليل العافية يوم القيمة فورا حين يلقى طرف يود اهل البلاء النور
 وقوله لوان جلودهم قرمت بالثاق لي قطعت بالثاق يعني جمع من ارض من جلود النور وعن ابن عباس
 عن في حديث طويل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاذا كان يوم القيمة جئنا بابل الامم ففروا
 اعمالهم بالبنية لاهل الصلوة والقيام والصدقة والحق والزكاة ثم جئنا بابل البلاء فلا ينجى من البلاء الا
 ولا ينشئ لهم الديوان ربيع عليهم الباء جافود لاهل العافية في الدنيا لوانهم كانت تفرحوا بجاهد
 بالثاق يعني كالبرون كما يذهب بل لاهل البلاء من الثواب فذلك قوله في انما يوفى الصابر الا ابراهيم
 بغير حساب ذكر في شرح العقب وقال علي رضي الله عنه للمؤمنين عند الله خمس ثبات بالثبات جمع
 مولى الشدة والعقوة قاولة المرض والمصاب فالكات ذنوب اكثر من ذلك عذب في قوله فان
 كانت ذنوب اكثر من ذلك جسد على العراط فالكات ذنوب اكثر من ذلك عذب في جسد على قدر ذنوبه
 ثم يخرج بالثابة من جسد وعن عاتق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكثر
 ذنوب العبد ولم يجد له من العمل ما يكفر ما عنه ابتلاه الله ما كثر لا يكون ما عنه وعن ابي موسى رضي الله
 عنه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يعيب عبد انكبة فافوقها او دونها الا بذنب ايسب
 ذنب صدر عنه ويكون تلك المعيبة التي كنه في الدنيا كناية لذنوبه ثم قال عليه السلام وما يعصونه عشر
 اكثر اي الذي يعصونه من الذنوب من غير الا يكازيه في الدنيا اكثر من ذلك ثم قرا قوله وما هم
 منه معيبة فيما كتب ابيهم ويصنعون كثير قبل هذا يخشى بالذنين واما غيرهم فاما يعيبهم معاصيت
 لم يفرحوا بها كذا في شرح العقب وقال النبي عليه السلام من قال عند الله ثم بشد به ليم بهم عشر
 من ان حسبي الله افره اذهب الله عنه ثم قبل المراد من افره قوله ولم الوكيل وقيل قوله لا اله الا الله

الاسلام واما قوله على ذلك ولم يذنبوا فاعلموا خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فقال لهم
 الذين لا يكفون ولا يقرن ولا ينظرون ولا يروى عنهم يتوكلون ويبارون على طرقات بن معين انه
 قال كنت نرى النور وسمع كلام المليك حتى اكنوت فانقطع ذلك وباقى الحسن بمرحمة اقلها لا
 يعرفون الربيل والبليغ واجازة عاتق العلم وحقى باقا كسبنا بن عيسى رضي الله عنه اني مشاهد
 النبي عليه السلام والاعراب لولده بل علينا جناح الا ترونا فقال تروا واعباد الله قال انه لم يكن
 داء الا ارض له شاة وباقا لاهل من سواد رضى الله عنه لم ينزل داء الا وقد انزل له دواء الا ان
 والهم فليكن بالبال البقرة فانها تخط من كل شجرة قالوا اما الاخبار التي وردت في النبي فانها من
 انتهى كلامه اولها اي اول تلك السنن الا ليشتم البلاء في الحديث اذا احب الله عبد ابتلاه حتى يسهل
 نضره وقال عليه السلام يود اي يقضي ليل العافية يوم القيمة فورا حين يلقى طرف يود اهل البلاء النور
 وقوله لوان جلودهم قرمت بالثاق لي قطعت بالثاق يعني جمع من ارض من جلود النور وعن ابن عباس
 عن في حديث طويل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاذا كان يوم القيمة جئنا بابل الامم ففروا
 اعمالهم بالبنية لاهل الصلوة والقيام والصدقة والحق والزكاة ثم جئنا بابل البلاء فلا ينجى من البلاء الا
 ولا ينشئ لهم الديوان ربيع عليهم الباء جافود لاهل العافية في الدنيا لوانهم كانت تفرحوا بجاهد
 بالثاق يعني كالبرون كما يذهب بل لاهل البلاء من الثواب فذلك قوله في انما يوفى الصابر الا ابراهيم
 بغير حساب ذكر في شرح العقب وقال علي رضي الله عنه للمؤمنين عند الله خمس ثبات بالثبات جمع
 مولى الشدة والعقوة قاولة المرض والمصاب فالكات ذنوب اكثر من ذلك عذب في قوله فان
 كانت ذنوب اكثر من ذلك جسد على العراط فالكات ذنوب اكثر من ذلك عذب في جسد على قدر ذنوبه
 ثم يخرج بالثابة من جسد وعن عاتق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكثر
 ذنوب العبد ولم يجد له من العمل ما يكفر ما عنه ابتلاه الله ما كثر لا يكون ما عنه وعن ابي موسى رضي الله
 عنه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يعيب عبد انكبة فافوقها او دونها الا بذنب ايسب
 ذنب صدر عنه ويكون تلك المعيبة التي كنه في الدنيا كناية لذنوبه ثم قال عليه السلام وما يعصونه عشر
 اكثر اي الذي يعصونه من الذنوب من غير الا يكازيه في الدنيا اكثر من ذلك ثم قرا قوله وما هم
 منه معيبة فيما كتب ابيهم ويصنعون كثير قبل هذا يخشى بالذنين واما غيرهم فاما يعيبهم معاصيت
 لم يفرحوا بها كذا في شرح العقب وقال النبي عليه السلام من قال عند الله ثم بشد به ليم بهم عشر
 من ان حسبي الله افره اذهب الله عنه ثم قبل المراد من افره قوله ولم الوكيل وقيل قوله لا اله الا الله

من خاتمة قال جوده ان الرب ليس ملائكة انما هو الله تعالى لا يعين الصالحين في حجب ربه بكنهه كل
 ساعة وبطاعته فكان فيها واعبر حكم ربك فانك باعيت كذا في شرح الحجب وبكتم المرض ما استطاع في
 كنهه تلت من كنوز البر كمال الصدقة والبر والامراض ومنها اي من تلك السنن ان لا تعلم بشئ يد
 الميم اي بعبر مقوما بطول السلافة والصحة في الحديث لا يكلوا المؤمن من علة وذلك وقلة ولا بد من سبيل
 المؤمن في كل اربعين يوما بشئ منها قال بعضهم انما قال فرعون اناركم الاله على طول العافية لانه لم يزل
 سبيل يصنع لربهم ولم يحرم جسم ولم يغرب لربهم وكان لا يمتنع من علة واهل الكمال يتأذى به من العلم
 في خلاها عند الضيق فادعى الرب بية وطواقة كسيفة كل يوم لشدة من الغفول فضلا عن الدعوى
 فانظر في ان المعايير والامراض اية جوهرة من لا يظلمها الله الي اعدائه بل يرسها ويهدى بالادراك
 وانبيا عليهم السلام ومنها اي من تلك السنن ان لا يتوب في مرضه على كمال علة من الخبايا في الدنيا
 اذ امر من العبد من محرم ولم يعالج يقول المليك المخطئة بغيرين طويلا مدراوة فلم يمان معاقاة
 وكثير من قارة هذا الرعاد في مرضه لا الاله الا انه وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت
 من لا يموت سبحان الله رب العالمين والحمد لله رب العالمين كبر اربابا كما في حاله والحمد لله رب
 العالمين الله وكبرياؤه وحده وكل مكان الله ان كنت فطنت على الموت فاحقرى وارحمى واخبرني
 من اذنوني اخراجا وسكني حنة عذرا السكيات والحد في اللغة فخذ ولا تاتى وتوتى من الوقاية وهي
 اخذت اي يخرز في مرضه اربعة بطور الاول لا يكره قول فيقول الحق بيا للخلق الحق لكذب بطلت الهام
 او ما دخل في خلق منى من ذكره اذ بعثت عذوة بالبين الميو. والثاني ان تمام نومة قليلة قال ارباب السب
 قول اغتيت ولا تنزل غفوت او شرب بشرية والثاني لا يعلم في نظر الحكم بالغم والشدة من بطل عليه
 علما لهم قال من العيادة والثالث لا يراى فينام على جلوسه ايلا يتفكر من موضع الكس الى اية
 النوم اذا دخل عليه العيادة للعبادة وباء له والاربع ان لا يلبس ثوبا الا يغضب فيقول اذ لا ياتي
 من طعام او شراب قوله بيا منقح من قول القول وكان له السلف من خلق على نفسه الباب اغلق اذا
 من منى في الاصيل بشئ منها ومنه فصيل بيا عياض وبشر بن كمارث وكان الغضب يقول فيقول المشرك
 ارض بلا عواد وقال ايضا لا اكره العلة الا لاجل العواد ومنها اي من تلك السنن ان لا يستنشق ان يطلب
 الشفا وبالكركم والرعاد والصلوة والقران وقراءة التاكية وسورة الاخلاص فينشق بها عن نفسه فتن
 في التاكية من كل داء وفيها تجل العافية اذا اصابها المريض او وضعت في جيب او كتبت و
 يحس بها جميع مرة واحدة وعلى موضع الوجع ثلث مرة ويقول اللهم شفا فان شاف فان شاف الله

انما ياكل من ثمره في الجنة

من طلع الشمس في يوم الجمعة

في يوم الجمعة

انما ياكل من ثمره في الجنة

الكف فانت الكافي انهم عاق فانت العاق فاذا فعل ذلك يبرأ المريض باذن الله علم جبره كذا في
 خواص القرآن العظيم الشيخ النجاشي قال واذا كتبت في انا طاهر ونجت باطاهر وحسن للمريض بها وجهه عوفي
 باذن الله فاذا شرب من هذا الماء خيد في قلبه ثقب او شكا او رجف او خفقنا بكنه باذن الله
 وذلك عنه الم واذا كتبت بسكن في انا وزجاء ونجت باو ورد وشرب ذلك الماء البليد الم من
 لا يخطئ بشره بسبعة ايام زالت جلادته وحفظ ما يسبح واذا كتبت في انا طاهر نطيف ونجت
 ورد وقطر في الاذن الوجعة ابريا ولم يباوده الوجع واذا كتبت في انا ونجت به من بطن
 خالص وقربت على الدهن سبعين مرة ورفع ذلك الدهن الى وقت الحاجة فانه يبرأ من الزكام
 والتايج وعرق النسا والقوة ووجع الظهر اذا دهن به وقال وفيها من الخواص ما لا يحصى وقلة
 في جوده ايجون افاد ابن احوزي الا من واهب على الهاية في ليل النفل باليمن والفلح باليسر
 ابن من وجع الطحال والحاد وغيره الا سورة الممتحنة اذا كتبت وتحت المطحول ماؤه يبرأ باذن
 الله انتهى وذكر في تفسير افعلى من كتب سورة يس وشربها ادخلت في فقه الف دواء والف
 يعين داف والف دكة ونزع عنه كل داء وفعل ومن عباد الله ان النبي عليه السلام قال
 من قرأ قل هو الله احد في مرضه الزكام يموت فيه لم يبق في قبره وامر من حفظ وحلمه الملك
 يوم القيمة بالجنة فاعني تجزء من العرا الى الجنة وروى انه قال عليه السلام عشرة تمنع عذرة
 سورة التاكية تمنع عذرة الرب وسورة يس تمنع عذرة القيمة وسورة دخا تمنع اهرال القيمة
 وسورة الواقعة تمنع الفقر والتاكية وسورة الملك تمنع عذاب القبر وسورة الكوثر تمنع خضرة
 اخمصا وسورة الكافرون تمنع الكفر عند الموت وسورة الاخلاص تمنع الشاق وسورة الفلق تمنع
 حسد الكاسدين وسورة الفاتحة تمنع الوسوس كذا في روضة الحقيقين وان لموت اذا اشتكى
 خمس احكم فليضع ايمه عليه ويقل هو الله احد وجعل لك السمع والابصار والافئدة قليلا
 ما تشكر وان في البستان وعن بعض النجاشي روى انه من قال كلما عطش فحمد رب العالمين
 على كل حال امن من وجع الفرس وعن النبي عليه السلام انه قال من سقى العاطش من الماء شوق
 والطمس والبلغم ينجى او ينجى السن ولاذلا والطن انتهى وكان النبي عليه السلام يافى من
 الا ينجى بيمينه يسما ويقول بسم الله اعوذ بعبادة الله وحده من شر ما احذر واجازر اي
 اخاف كلما على صفة الشك وعده وقال عليه السلام على رضاء عنه اذا قصود ومكث فخير
 عليه واقراء سورة التاكية ثلث ايات من آياتها وهي من قول فرعون لاله الا هو

من خاض القرآن

من خاض القرآن

من خاض القرآن

من خاض القرآن

من خاض القرآن

من خاض القرآن

من خاض القرآن

42

نشر

2

نشر

بركة اي ملاقتك بركك اذ عيك قال لا تتركه ان يتركه في يوم غسل غسل عام وجده وليم
وم فقيه وركبته واطراف رجليه وداخل مذاره في قرح ثم صلب عليه ذلك الماء فمعاكس اي
ذهب لهم وليس بياض قوله داخل مذاره قبل المردب الذم وقيل لما فخذ والذكر وقيل طرف المذار
الذي يلي الجسد ما يلي الجانب الايمن كذا في شرح المعايير **السنة** لم يتركها فاعلم في
عليه السلام ان احبها قوله لا يقول حفر قوله السنة ما غاها لافرة الابنة ثم يترك عليه شرا فبقول
بارك الله فيك وعليك في اشارة الى الا تبريك محمد بن ابي ايوب بركك بركك كذا في التلخيص والشيخ
التلخيص في ابي ايوب لا لا الا كسبحان الله وسلام عليك ونظيره اكثر من ان يحصى وجاء في الحديث
بيان ظاهر في بطلان عدوى الاقات وهو اي ذلك البيان قوله عليه السلام لا عدوى على ولا على
ولا يامة تخفف اليهم ولا صغر يفتح الصادر المهلة والثاء فالعدوى انما يكون بمقتضى مرض موصي
في ظاهر الجسد لا العدوى من الاعداء وهو اي دوزة العدوى من صاحبها الى غيره واليه يامة ظاهر اي
طير يخرج من مائة المقتول اي من مائة وسمى العدوى وهو من طير السيل بالقرينة كذا في الخطب تار
بشكيب الهرة انما انتقام صاحبها في قتل الصالح وكانت طوب ترزك الادوم القليل الذي لا يترك
بخاره لغيره فانه فيمن قتل فيمن جاحه عند قبره ويقول مستوفى فاذا ادرك بناءه طارت وفي شرح الخطب
وقد كانت طوب ترزك الاطعام الميت اذا بليت تغيره وتخرج من القبر وترتد وتاتي بخمارها فابطل
ابن علي السلام هذا الاصل بقوله ولا يامة وتمام المعنى على ما في الصالح كذا في التلخيص والشيخ في السيل
كسب عفا اي كبد ذلك الاصل الذي هو في بطة اذا جاج وفي شرح المعايير يوحى في بطة الاصل وكذا
تؤذي وتلد اذا جاجت ابريك كية فذلك بالتلفيق بينهما قال وقد قال اراد به النبي المجهول في
ايما يلية بنابر الحرم الى صغر وجعلهم اياه الشكر كرام فيقتلون في الحرم ويجرونه في صغره وقيل كانوا
يشتمون بعض فقهاء النبي عليه السلام بقوله ولا صغر انتهى ظاهر اي اذا جاج في الحديث وكذا في التلخيص
في بطلان عدوى الاقات على اد لا يامة ووضعي من الامراض شيئا من صاحبها وانما ذلك انتفاء وزعم
عكس واستقر في طباع اهل العلم وعلى ذلك المذكور فالتسنة الا لا يورد على صفة الجوهل في معالجة بالبيان
المهلة يعني الا في السنة الا لا يورد والوف اي المريض على صفة الجوهل في معالجة بالبيان
كلاهما من السنة الثانية بقول النبي عليه السلام وحده المعنى قوله انما قال ذلك لادخاف عليه السلام الا
يشتر من امرائه شيئا بالصحف فقل صاحبنا العدوى في ايام وعلم هذا التوجيه الذي ذكره قال النبي عليه السلام
بكم التواء وفيه الراو المشددة او كسب امس من قريته من الجذوم فارك من كسب ومن النبي عليه السلام بولوي

اي كسب من قريته من الجذوم فارك من كسب ومن النبي عليه السلام بولوي

بيغوش

الخزوين

الخزوين قال جسرنا النبي صلى الله عليه وآله قال كذا اي الا لا يجد شيئا يدي فوهذا واعلم ان اية الحديث
مستخرجة في الاصل بقوله لا عدوى اي من شراية العلة او انا فترا الى العلة والاول هو الظاهر وعلم
كلام الفريضة ومنهم شارح الشارح جعل ان في اولي قال الامام المؤيد في شرح مسلم والعلة
في قوله عليه السلام فمن الجذوم اي الجذام من الامراض المعدية كالجرب والحب والبرص والزياد و
غيرها مما هو مذكور في علم الطب وقد نقض ما ذكره الله لا يلقه فحصل منه ضرر واما قوله لا عدوى فالمراد
بشيء ما كان له اهل الجاهلية يترعون من الا المرض يتعدى بطبعه لا بفعل ان هذا ما قاله في الطب بينهما وكسبه
وقالهم لا يتعدى النظر الى الخزوين اذ من كل من كل اي معنى كلام ليل والاحال الا بينه وبين
عبد بكم اي في قدر ربه وروي انه عليه السلام اخذ بيد جزم واجلس معه فقال كل افة اي افة
العدوى باءة في وانزل قوله عليه وعلى رجل الى عرض اذ عنة القربس بالكنس وجع معروف في القدم
فقال كذا فيك الظاهر كذا في فعل ما من عاصمت والظاهر في كل كذب منها يعني وجب يقال كذا فيك
اي في وجب كذب العتيق اي عليك العتيق قيل كذب منها كذا اغراء اي عليكم بكذا في الصالح و
لهذا غير المعد بقوله اي عليك وهو لم يقل مع الزم بالشيء في ان الظاهر والظاهرة الا بالقرينة
انما عينة كذا في شرح الخطب وقد وقع التوجيه في بعض النسخ المعصية بكذا ليس بالشيء فيها فاكذب اذا
فيها فقل من كذا كذا كاذب وكذا اي لا عدوى اي من غير من غير فاعلم عليه السلام ان
المراد والمراد بكم الهرة ممدرا فخر قال خلف بن حار رضى الله عنه راي على بن موسى الرضا وان
اشكل عيني فقال الا اراك على شي اذا فقلت لم تشك عيني فقلت بلى قال فخذ من شاربك كل شئ
قال فقلت فلم يفتح يعني ذكره في النسر الوحيد واشبه الادوية لوجع العين النظر في الصنف فان
النبي عليه السلام يشك اي انخذ بمشكوة الى جسر من عليه السلام من ارج العين فاشك بكم عينا وجع
مرج في شرح المعايير فامر بالنظر الى الصنف **ومن السنة** كذا في التلخيص والشيخ في السيل
كذا في شرح الصالح فانها نافعة مشكل دا قال في السنة لاروي عن النبي عليه السلام ان قال ما علك الى احد
وجعاني رطبة الاقلت له احمق ولا وجعاني رجليه الاقلت احبها وهي على البرق اي على اجمع في الا
ياك شي اشن وانق وهي على الشبع داو وضرر ذكره البستان اذ يستحب لمن يربه الهمة ان لا يفر
ان قبل ذلك يوم وليلة وبعد مثل ذلك وكذا كذا اذا اراد الفصد واذا اراد الا يفر في الفصد
فاد يستحب في يومه الا يشي عند العصر فانه اشنع واذا كذا الرجل بمرارة الهرة فليقله شيئا ثم
ليحجمه كذا في طب لابن سينا ولا ينبغي ان يدخل الحمام في يومه ذلك وقال بعض الاطباء من اجمع وجع في

اراد ان لا يفر من الهرة

اي كسب من قريته من الجذوم فارك من كسب ومن النبي عليه السلام بولوي

اي كسب من قريته من الجذوم فارك من كسب ومن النبي عليه السلام بولوي

اي كسب من قريته من الجذوم فارك من كسب ومن النبي عليه السلام بولوي

اي كسب من قريته من الجذوم فارك من كسب ومن النبي عليه السلام بولوي

اي كسب من قريته من الجذوم فارك من كسب ومن النبي عليه السلام بولوي

فقال يا فتى وانت كنت تكلمت بكثرة في الدنيا فقل لي ما كنت تكلم به الا انك لم تكلم
 في وجهي ابنتي انتهى **مسألة** ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يمتحن احدكم الموت من غير ما علمه بالشرع
 سواء كان وباتج هذا الشئ وجد اصابه غمة من رزق الخلق بكرة عن الموت ليقين الموت او
 للغبطة وكونه ذلك والابن يتبع تغير ايام وظهور الكتاب من فاسد الوقوع فيها من اولها كره
 ذلك لان الجوهرة حكم الله عليه وطلب زوال اكبره عدم الرضا وحكم فان كان لا بد من علم اي منها
 لا لا يمتحنه فليقل اللهم احيني مادامت الحياة خير لي وتوفني اذا كان الولاية خير لي اللهم بارك
 لي في الموت وفيما بعد الموت وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل يوم احد عشر
 مرة اللهم بارك لي في الموت وفيما بعد الموت وكل ليلة تلاوت ذكره في شهر النبي وفي حديث آخر
 لا يمتحن احدكم الموت ولا يعرفه الا الايقن بحمل صاع وقال عليه السلام لا يمتحن احدكم الموت ما لم يكن
 فيه زاد احسانا وفي المعايير اما حسن فاعلم الا يزاد حيرا واما سيئ فاعلم ان لا يستغنى
 بسخرى يخطب رضاء بالقرآن يقال استغنى فاعلم ان لا يستغنى فاعلم ان لا يستغنى فاعلم ان لا يستغنى
 وفي حديث آخر لا يمتحن احدكم لقاء الموت الا ان يكون له من العلم في الصالح المطلق بنوع السلام وشدة اليقين
 موضع الاطلاع من انشأ في الدنيا خذار فشيء ما انشأ في عدي منهم الاخرة بذلك فسمي الموت بالمعلم لانه
 محل الاطلاع امر الاخرة يعني الاخرة من قول الموت خوف شديد ولهذا كان ابن كبرياء اذا ذكر
 عنده الموت مات كل عضو منه وكان عمر بن عبد العزيز يوحى كل ليلة التقى وفيما كان الموت والجنة
 والاخرة ثم يكون حتى كان ما بين ايديهم جنازة فكان لا يحس عليه السلام الا ذكر الموت عنده لم يقط
 حله يوما ولا دأوا وعليه السلام اذا ذكر الموت والجنة بكى حتى يتخلى اوصاءه ولا ذكر الرحمة حيث
 اليقين وقال منظر في روح الاية الموت قد تفقن على اهل النعيم فهم فاعلموا ان الموت في حال الاذعان
 بلقاء الميت يكره الموت مالم يبعث منه قبره ويروي الا انه قال لا يبرحم عليه السلام كيف وكيف
 الموت يا خليلي قال سبورا جعل في صوفي رطب فقال املانا قد هو فاعلمك وروي انه قال لا شيء
 لمسي عليه السلام كيف وجه الموت قال وجهه من غير كالمصنوع حين يغلي على الخلق لا الموت فيسترى
 لا ينجو فيطير وروي لو ان قطرة من الم الموت ومنعت على الحيوان كلها لكانت كذا في شدة الخلق ما وجدوا
 وضع الميت في القبر احوال عظمة واهوال شديدة فاعلمت تمام الدفن يبر عليه سوان منكم وكم من
 انواع عذاب القبر انما لا يحصى واعظمه ذلك كله الاضمار التي بين يدي من فزع النور والبعث يوم
 النشور والروح على اجساد والسؤال على القليل والكثير ونصها الحيز الا لمرة في المثلث ابر في رد الكلام

انما يمتحن الموت والاول ما كان في الدنيا
 الفصل في معرفة الموت والاول ما كان في الدنيا
 ثم زاد في بيان ما كان في الدنيا

السؤال في التوراة والقرآن
 في بيان ما كان في الدنيا

الغصاة

للمتحمدين طوارق القرافة ثم انشأوا الزاد عند فصل القرافة اذ كانا كسادا وابا كسادا وكل من كان قبل
 غريبة في كبره الا انهم جوعا على عجيبة في اواخر منجيات الاجزاء وكيفية من تلك المواقف ما قال ونعم قال
 ففهم احوال والبرهان لا بد لك من معرفتها ثم الايمان بها على سبيل الجزم والتقدير ثم تطول الفكرة ذلك
 يستغنى من تلك دواعي الاستعداد لها واكثر ان لم يكن الايمان باليوم الآخر جميع قلوبهم ولم يتكلموا
 من شربها واشربهم ويدل على ذلك شدة تشمرهم واستعدادهم للضعف وبرد الشدة وكذا تشمرهم
 بحجهم وزمهم في حجة كيفة من المصائب والكلوا لئلا يمتحنوا عند اليوم الآخر ففقت بها
 السهم ثم غفلت عن قلوبهم ومن لم يفر ما في ما بين يديه من الطامسوم فقال احبهم صدقة ففقد
 اليه ليتنا لم كان معه قاطن ومكنا بقلوبهم وتكذيب العمل ابلغ من تكذيب القول الى ما عابرة
 والامس كسادهم والامس لا يطول عمره والامس يزده اذ في الالة واهل الجمع من الطاعة والامس لا يطول
 كما ان التوبة من الرجوع من المعصية الى الطاعة قال الشيخ ابو عثمان الغزالي الالة اجمل من التوبة
 لان التائب اذا اذبح بغيره يسمي تائبا ولا يسمي تائبا الا اذا رجع الى ربه بالكلية وفارق الى الله اجمع
 كذا في خلاصة الحق **مسألة** ان توب عن معاصي كلها في مرة واذا اجمعه وبره من
 المراجعة تحت الصالح بره من المراجعة بالكلية بره بالكلية وعند اهل التجار ان من باب قطع رجوعه ان
 يغتسل وكذا اذا قدم من سفره وجده يبري ايمان ان لم يكن في موقع الحال **مسألة**
 لمرو حرفة الموت اى الموت ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يموت احدكم الا وهو يحسن الظن بانه في الجنة
 الرجل يحس الموت رجاءه قال اجمع حوزة وينظر ان اذ من يغفر ذنبه وان كان عظيم لكن يغفر ان
 يغفر كذا في الرجاء في الصوة ليتدرج به فيها الى كثير الاحوال الصالحة فاذا احال الموت وانقطع الحال
 يشبه ان يغيب الرجاء وحسن الظن بانه كذا في شرح المعايير والى ما ذكره في المعايير فينبغي
 ان يمشي المسلم في ذلك المقام ابر حزين حرفة الموت بمرحمة اذ من يستحق ان يستقبل ببه وحسن
 الظن بمرحمة كالتائب الباني كالاشابة بحدوة وكانت له امة فقطه كثيرا وتقول ليا بين الامك
 يوما فاذا ذكر يومك فلما نزل بالموت اكتب عليه اسم وقات يا بني قد كنت احذر معركتك هذا فقال
 يا امامه الا اني ربك المروف والى لارجوا لا يبعد من اليوم بعض مروة قال ثابت ففرم ابر حزين
 بمره ومن اعزالي وقيل له انك تحوت فقال الى اين يذهب لي قبل الى امة في قال فاكرا امتا لاذ
 الى من لا اري كبحر الامنة وروى ابو سهل الصعلوكي في الشام على ميتة حسنة لا تعرف فيقول ليم نلت
 هذا قال بحسن ظني بربي وروى ما كثر من ديار في الشام فيقول له ماذا افعل انك بك قال قد صعدت ربي

في بيان ما كان في الدنيا

ابن كبرياء اذا ذكر الموت
 وماتت على الامانة

ایضا افروغ علی احمد یون موشا کی لکھا
وہا لکھی درگ بدرازی باغیچہ میں

اسماء بنت عبدالمطلب

والله اعلم بالصواب

وفاؤد الیغیہ لیسٹریج افغانیہ
م ۱۰۸۰

الى الانضمام اليه
الى الانضمام اليه
الى الانضمام اليه

三

ب

منك كن ومن السنة **السنة** ان يقول حين يبلغه موتك لا اله الا الله وانا اليه راجع اللهم ارحم درجته
 في المريدين اجمعين في روضة الذين هذبهم الى الاسلام وارفع درجته من بينهم واكتب له في العليين
 وهو في السماء السابعة قال النووي انهم موضع عاصفة البحر لا واحد من اللفظ مثل عشرين وثلثين
 وقال ابن عساكر رضاه عنه يورج منه زبرجد خضره حلى تحت الورش احوال الابار مكتوب فيها وقال كعب
 وقناة هو قناة الورش يعني وقال عطاء وعبد ابن عساكر رضاه عنه هو كعبه وقال صاحب كسر اللغات
 وقال بعض اهل الخصال غلو بعد غلو وشرف بعد شرف ولذلك جمعت باباها والنون كذا في تفسير الامام
 ابي الليث وسالم السمرقاني للامام محمد **السنة** واختلفت بهجرة الوصل وحمل الامام ابي كذا خلفه في عقبه
 العيين وكسر الثاني اى في اولاده في القابري برل من قوله في عقبه اى في الباقيين برعاية امورهم وحفظ
 مصالحهم وبذلك قال النبي عليه السلام لا يسلمه ثم قال واعفونا وله يارب العالمين وافسح لى قبره
 ونور فيه اللهم لا تحزننا حجرة حرجا ولا يضلنا بعدة تضليلا **والسنة** من السنة من السنة
 مع المعية الا يتغير اى يتغير بمعية السيد خليفة بالى فى اى سيد الخوفا وهو محمد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فان واحد ائمة لن يتعبد بغيره قال عليه السلام من عاهدت المعية فلن يكون معية بغيري
 انها لفظ المعية ذكره في شرح الخطيب وعبد ابن عساكر رضاه عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كان له من ائمة اذله اذ بها محبة فقات عايشته رضاه عنه فانه كالا لفرط ما منك
 قالهم ومن كالا لفرط ما موفقه فقات فقام كالا لفرط ما منك قال فانما فرط الحق ان يعاينوا بمثل
 ايماننا بمعيةهم العقل التام يوجبها فاد عليه السلام كالا رحمه للعالمين وائتت لامة فامعية اعظم
 من قدره قوله فرقان بلحقين اى ولد الام لم يبلغوا اول الحكم بل ما تاقبكه بينه انها بقدر ما والبر
 فيها ان لها في كعبته منزلا ومثرا كما يتقدم فارط العاقلة وهو الذي يسبقهم فيكون لهم المنازل و
 غير ما يحتاجون اليه كذا في شرح المعايير وروى انه اذا مات الرجل استقبل ولده كما يستقبل القاتل
 ولده في شرح الخطيب **ومن السنة** ان يقول تلبية وجه الميت حين ينشئ بالنوا قبل ان ينشئ العيدين
 المعجز عنه اى تنشق وتنشق الروح حين فرج سقوف الير والنشأ الشهيدي عند الشوق الى حاجته
 ويخفف عنه تخفيفا او اغما فقات ام سلمة رضي الله عنها دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ام سلمة
 وقد شق لبره اى بنى لبره متوجعا فاعفاه ثم قال الا الروح اذا قبضت بعد البصر ينظر الى قابض
 روحه ولا يرى له طرفه فينظر على تلك الهيئة فينظر الى الخلق كما يفتح صورته في المشرق والمغرب
 ليلا ينظر فيه والهي بنوع الامم وسكون الكواكب من الجنة من الانوار ويسبح كل شئ السجدة الغفلة

امام ابوالمکارم

مکتبہ اسلامیہ

والشع الشهباء من بياض يبلغ الثمانين
والثمانين في ذلك الاصل ثلثا الجواب
والجواب وجواب الجواب وجواب
اجوبه

فصايل الميت شيئا فان الملك يفرق بينا اي محرك في القبر عند ذلك قال انك اذا دفنته
 الاستقام ولا يمس بالبحر على الميت رحمه الله وشققت عليه وكرهنا في موضع السؤال المطبق
 والعقاب المبرور فانه ان النبي عليه السلام بكى لانه ابراهيم وحين قال عبد الرحمن بن عوف
 وان يارسل انك تنكب فاجاب بقوله انها رحمة الله التي تشبه رحمة الله ورحمة
 على الموتى من حيث عاين عليه لا ياتوهم من كبره وقلة الصبر قال في المصنف لم يثبت
 باخره اي اتبع النبي عليه السلام الرعدة الاولى بالافرة او الكلمة المذكورة بالكلية الا في قول
 ان العبد مع الغلب يفرق ولا يقول الا ما يرضى ربنا وانما يفرق بينك يا ابراهيم لم يفرق
 وفي بعض النسخ ولا يقول ما يخطئ الرب ومن السنة الا يشهد بها
 من اهل القبلة بالخير والايالة فانه انما يقبل شهادتهم فيه ويعرف ما لم يعلم الا من شهد في القبلة
 شهداءه في السمار والمؤمن شهداءه في الارض واخافه الشهادته الى ان لا يشهد في القبلة
 في ناقة الله وفيما اشعار بانهم عنداته بمنزلة في قول شهادتهم وروى ان علي عليه السلام قال السلام
 قال حين ارشاه جنازة جابر بن عبد الله وقال يا محمد الا صاحبكم ليس كما يتوهمون انهم
 بعدوا كذا او يسعد كذا ولكن انما صدقتم فيما يقولون وعجزوا ما لا يعلمون وقال ابن عباس عذروا
 بجنازة فاشوا عليها جرحا فقال عليه السلام وجبت ثم مر ابو بكر فاشوا عليها شرا فقال عليه السلام
 وجبت فقال عمر رضي الله عنه ما وجبت فقال عليه السلام انما اشتهيت عليه جرحا فوجبت الجرح وهذا
 عليه شرا فوجبت له النار انتم شهداءه في الارض وفي رواية المؤمنين شهداءه في الارض
 ذكره في العباية وشهره ومن السنة الا يقيم على الميت قال في معاليه جسد خلاص الروح
 لم يخلط بطينة لم يخلط ويعبر قال عليه السلام يا ابا بكر في قبر الجنود تنكروا بالافرة لا غسل
 الموت قال معاليه جسد لم يخلط بطينة لم يخلط ويعبر قال عليه السلام يا ابا بكر في قبر الجنود تنكروا بالافرة لا غسل
 شريح الحطب وفي الحديث من غسل ميتا وكفنه وحفظه احطوا الذرية بالانسية لو كان من كان
 كذا في النبي ومهل عليه صلوة اجازة ودلاء بذكره اي اوقفه في حفرة قال اشترى فلان
 بغير رايها وقهرها فيما اراده من قبره ولم يفسد فاستدعى من منتهى الجسد والسوديق لا
 يعيبه مطلقا مثل لا يقول فعل كذا ولم يفعل كذا وفيه عيب كذا بل يستعمله ولم يقل لاحد اصلا
 خرج من خطبة مثل يوم ولدته ومن السنة في الشهيد ان لا يغسل وكن يفرق
 بكلمة جمع كل وهو بالنية والسكون اجازة ودعاء جمع دم وفيما بالي قتل في القبلة لا الفرو يفرق

هذا بل على ان لا يقبل شهادته
 من الغيب والنية والارادة
 انه فلا يمس بالبحر

انما يكون الراد بالانكسار في حياضه ويحسب بفتح الحاء الموحدة ويكون الشئ الحي في الابل بعد
 عن التوب ثم سمي بالزحف المحسوس وهو المراد من كذا في القرب فانها ينزعها هذه اي عن
 الشهادة امه ذلك المذكور سمي بالزحف المحسوس بالسلام بالانكسار في قتل بفتح اللام جمع قيل احد
 من جنس قيل بالمدينة وغيره من الشهداء ومن السنة اتباع الجنازة وهي بالكسر المبرور
 بالفتح الميت وقيل بالفتح لا وعن الامم ان لا يقال بالفتح كذا في القرب للصلوة عليه وهو من
 حقوق الاسلام وانما اي الجنازة مذكورة للاخرة وينبع اجازة ولا ينفذها في الحديث فعمل المالك
 خلف الجنازة على الماشي اما ما كفضل الصلوات المكتوبة على الطلوع ومن السنة الا ياتوا
 بها في الاربع عشرة ساعة ثم يدعى الميت وفي الحديث من حمل قويم مع قامة السمرية والمراد بها الخشب
 الاربع التي ارمته لا منها في جانب ريس الميت والاخر الان جانب قد مديا باناباة ورسول لا لا ياتوا
 او ليكيب احدا وكذا ذلك واقتابا اي طلبا منه التواب في الاخرة خطا الله عن ابراهيم
 بغيره في الكافي يبين الا يحل من كل جانب غشم خطوات وفي الحديث من حمل جنازة اربعين
 خطوة كثر الله له اربعين كبيرة انتهى ومن السنة الا يقوم للجنازة وان كان لا اطلوصل
 عليها كما في قوله عليه السلام الموت فرع الخزع كوفي ذكره في القرب واراد ان ذوقه لم
 يفرج الخزع عليه لئلا يذوق اربعين اجازة فقد مر امر بالقيام عند رؤيتها لاظهار الخزع كوفي
 في قوله فاذ امر علي ومن لم يفرج فله علة غلط قلبه وعظم غفلة وقال قسوة قال مراد بالقيام
 تغير الحال في قلبه او في ظاهره لا حقيقة القيام فقط كذا في شرح المعايير وفيه انه روى عن علي
 رضي الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم للجنازة ثم يقعد بعده فيكون الامر بالقيام
 للندب والعقود لبيان اجواز قال زين العابدين في قيام له تكبره خلف الجهور وانما يستجاب
 صاحب النية للاحاديث الصحيحة فيه وقال الجمهور تكبر الاحاديث منسوخة وقولنا وهذا
 ينفع العال ورسول وصدق انه ورسول الله زدنا ايمانا وتسلوا ويستكبر من التسبيح والتكبير
 على سبيل الاخذة خلف اجازة ولا تكلم بشئ من الدنيا ولا يمشي ولا ينظر الى امرائهم وبناتها
 شمالا قال ذلك يفسد القلب ويقول انه اكبر شهداء الله يحيى ويميت وهو حي لا يموت سجد
 من تفرز بالقدرة والبناد وانه العباد الموت والناس والابرار هو يمشي خلفها فادبته
 بيوم كثر وقد قال انه وحشفت الاحويث لم يحن الى سكوت وذلك وخضعت وصف الاموات
 بالخشوع والمراعاة وذكر في شرح الوقاية انه يكره رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن في قبورها

انما من الشريعة
 وتقول المالك من البيهقي القدر الميت وهو يمشي
 ثم يمشي على ما في الامم ثم يمشي في القبر
 عادة الا بغير اقرار بالانكسار

ولا يقوم احدا للجنازة في القبر
 اراد ان يتبعها ويحضر في الاخرة
 شاقا لا يفسد شريعة

ان المذكور في الكلام والحديث

یعنی ان کا حال حالِ مذکورہ ہے
فاسر خواجہ جی بھلے الیٰ ذلک
الطبیۃ غفر قریب شہداء

خود را قدرتی است که او را میسر نماید که چنانچه خود را
این تشبیه را به الیاف تاری میسر نماید و حال غیر
الطام را حقیقه فانی تو قادر و بر کجایان
فنا قبر کبریا را و مجاز بلیغ و انوار الیه
بعد از احوال قدر نصیحتی است
او غفر علی ق
ای به عارضه ایست

الشيخ محمد بن أبي بكر

التقية لو كان القوم كسفة ليخولوا ثلثة خفوت يتقدم واحد للثانية وثلثة ثلثة وثلثهم انزالا وثلثهم
واحد قال النبي عليه السلام من عمل عليه ثلثة خفوت عقره انتهى **والسنة** الايام حتى يفرغ من
دفعه فني كدته من على عا جازة فله خير لا قال في شرح المعايير قيل انما نصدا داني وهو فتح التولا
وكنتم ما كنتم منكم مخرج في الصالح وقيل انف عشم بشار في الاكثر وعند اهل البيت من جزوا من اربعة
وعشم بن وعشم عظمى على بعض الشيء كذا هو ما بين له احده من جنس الاجاز ومن يتبعها حتى يقضي دفعا فله خير
انما ما بين احد فتمت من ان لا يجوز حبس يكون مثل اجل بعدا من فان رج بعد العلو وقيل ان في غير حبس
باذن اهل فقه امر بزيك رسول الله عليه وسلم **والسنة** الايام بعد دفعه وهي اربعة عشر
انما في الرجال على القبر قبل البعد في الحلة لاهل البيت اى اليهود والنصارى فانهم يؤمنون
السنة في دفن الميت الا يوم كوكب التبدل ويقول واضعه حين وضعه بسم الله وعلى من رسول الله
اى السنة كذا في شرح المعايير اللهم هذا عبدك وابن عبدك وابن اهلك اغفر له ذنوبه وانك تعلم سره
بوجهه بسم الله الامم الدنيا وراء ظهره اللهم اجعل ما قدم عليه جزاء طاعة ورا وراء ظهره واحده بسم الله محمد
الحق ويقول ايضا اللهم اياك استودع يا رب العالمين قال استودع وديعه اى استخط اياها فاجره
امر من اجاره انه من العذاب القدر وخلصه يقول وياعده من النار ثم يسمي العطف التقي من غير
الشيطان ومن شمس ما خلقت الله افنى ابواب السماء لوجه وثبت عند الله منطقة امر اجعل الله ثانيا
على الاكثر ما غير منزل ومتردد وجاف الارض امر من جاني اى باعد عا جنبه وكان لا يلا بعد اخذ
المسحاة باليد وكما المملكتين على وزلا المتحج بالكرسيه بيل آمن وتفصيحه بالجزم على كماله من
سبحي كالمصنعات من هذا لا يخلو عن تلفيف فاهل اللغة على انه خلاف المشهور كمن التراب بفتح
القفا المملة ككون انما المشقة في القبر يقال حتى التراب في وجهه تارة يقول اول مرة بسم الله وفي
الثانية سه الكف وفي الثالثة سه العذرة وفي الرابعة العذرة وفي الخامسة العفو والغفر الله الى كل
امر من ثم يقرأ في السابعة قوله تعالى من عليه فلا ويسمى وجه ربك ذوالجلال والاکرام ويقراء
ايضا قوله عزها خلقتكم وفيها نعيذكم ومنها خرجكم تارة اخرى ويسمى الاية على الحق برفع الله
تعالى الى الله يعيشا على ربي لتعذرت لم لتعذرت بما علمته وذلك على انه يسبح قوله عزها يقول بالخطبة
على يقرأ او اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له
اي الآية والدعاء في مقابر المسلمين ان لا يحل ميت في الارض حسنة وقد ذكرنا في صدر ما كتب نقلنا
عن زهرة الريان ان قال وهب بن منبه من قرأ على قبر بسم الله ومات به وعلمه ركوعه ان دفعته للجنة

این خیمه منزه غدا
 الطیفت حق
 اهل کلام و دست اجواب اهل اجل فایده
 صیبا ابا بهمان تاب عا الا شفا من غیر
 منزه الی دست درد و ک
 اهل اجل حق بر و شفا و از انجده
 ضیفا حق
 اهل اجل الاضا نعیبه حق
 اهل منزه طوفان کما مطلقا حق
 اهل خیمه منزه کما و کبر حق



جواهر اخبار شرح مختار ربيع فتاوى طهريه. تكملة الفتاوى. شرح طحاوي. فتاوى ثنائيات
 مجمع الفتاوى. خزائن الفتاوى لصاحبه شرح فرائض قاري. **من كتب الايمه والمشايج**
 احياء علوم. عوارض المعارف. اذكار. تبيين الغافلين. بستان المعارفين. روضة العارف. روضة
 المتقين لابن ملك. روضة الناصحين. زهرة الربيع. شرح اورد زيبات المنقطعين مختار
 احياء وصايات قدسية. فردوس الاخبار. كنز الابرار. مشكاة الانوار. جالسة الحكيم. رسائل
 فخرية. رسائل ذوقية. هداية الخائف. روائع الخالص. منج الاداب. حصن حصين. **من**
كتب العربية وغيره من فنون مشرق صحاح جوهرى سامى. مختار صحاح. مفتاح السكاكى ط
 بنون فتايل الامال. مغرب العفة تكملة. تاريخ يافى. سبعة بحر. ديوان الادب. حوضى مطول
 شرح باب بكرى كمانى. شرح شاطى للجبري. شرح مفتاح السديد الشري. قواعد اعراب تلويح
 باب الفريدين. شفاء الطب لما جى بياش. شرح موج السديدى. شرح غناب. شرح عقايد شرح
 مواقف السديد. شرح مقاصد سعد الله اغاني كبير لابي الفرج. كلى جلالى. جوده الجوى للوللى
 الامام كمال الدين محمد الترمذى محاضرات الشيخ الامام ابي القاسم الحسين بن الفضل الشيرازى

الاصنافى شرح مشافيه للمولى الفاضل العارف بكاء بردي
 اكرم الله روحه شواهم وجعل الجنة مأواه مع
 كافة المسلمين اجمعين آمين يا رب
 العالمين وصلى الله على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 وسلم على كل خير
 وصلى الله
 على



صورت قدوسه از آن
 عظیمه و عظیمه
 که در کتب و کتابخانه
 و در کتب و کتابخانه
 و در کتب و کتابخانه

235
 ارجع نفسك عمار من تان لم ولا تكن لغرق الابل في حرق
 كالغضب خام روث في مبارله وفي القرب محمول على العنق
 والكل نوع من الاجار تنظره في رضة وهو مري على الفرق
 لما توب فاز الفضة
 وكان محل من الجنب والحمد

ایها العطشان فی وادی الهوی
 از سقیمم رهم برتقصا ست
 کریمه ناصیه اعظمی که نور چشم
 له وجودت انصر عینا فانیه
 از نسبت محبت اگر یاد آید
 کز طلب کاری مفود و از کمال
 لم تجد بر و بیا مرشد

النجاة في الصلوة
 أي أن الكذب يهلك
 في الدين

ع
 رأيت الناس يمشون إلى امرئ عنده مال
 وهم لا يمشون إليه مال فعنه الناس يمشون

ثَابِتُ النَّاسِ قَدْ ذَهَبُوا إِلَى عَجَبٍ وَهَيْبٍ
وَمَرَّ لَعْنَتُهُ عَلَى وَجْهِهِ فَجَسَدُهُ قَدْ ذَهَبُوا
أَمَّا هَذَا

باب الناس قد ذهبوا الى منجد
وخر لا عنك من حب فحسنة بقدر
نور حاشا مني اعني نورك مني ثم جاء رطل وانا وبعينه انا امرأته
صاحب فراسي ويعتوق الولد على طوني بدعوه اني دوله
من فاحشيان

بسم الله الرحمن الرحيم

۹
از آنکه نظر به ابد و برتری آن
ایستاد که ایستاد و اولادش
باز سوال آنست که چاکر
خسته فصولی نمود و بر سر
۹
باز ابد و اولادش
شاید ایستاد و اولادش

افغانستان
خانی مبارک
بابا المیرزا

باز بزرگ است حق تعالی که
نیای و عیال را در میان
خون برش نمی جویند

